

الزَّوْاجِرُ

عن اقتراف الكبار

للإمام ابن حجر المكي الهيتمي

تحقيق

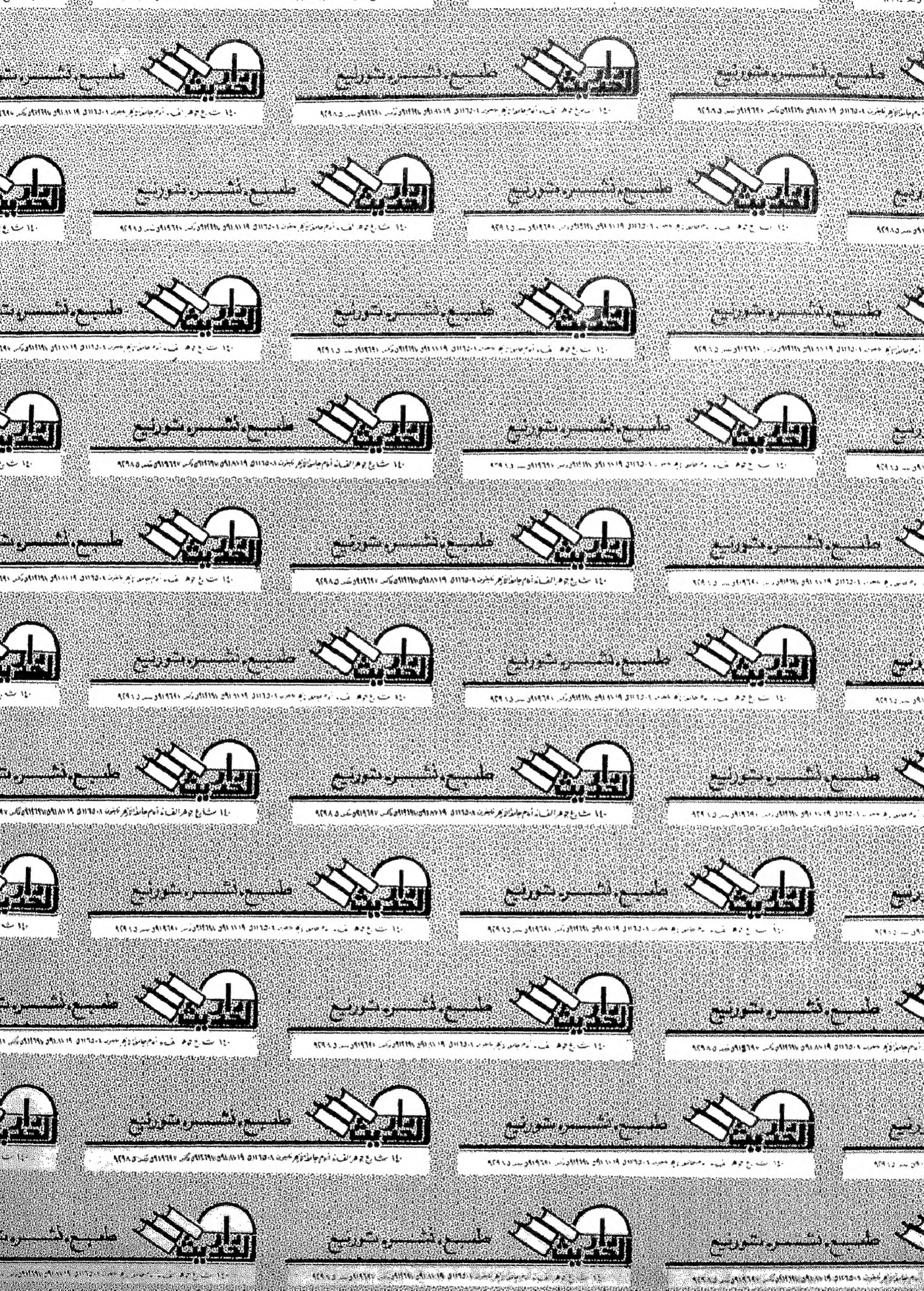
سيد محمد طه عيسى

محمد محمد عبد العزيز

جمال ناصف

دار الحديث

القاهرة



إهداء ٢٠٠٦
المرحوم / علي حسن عبد الكافي
الإسكندرية

الزَّوْاجِرُ

عن اقتشاف الكبار

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA

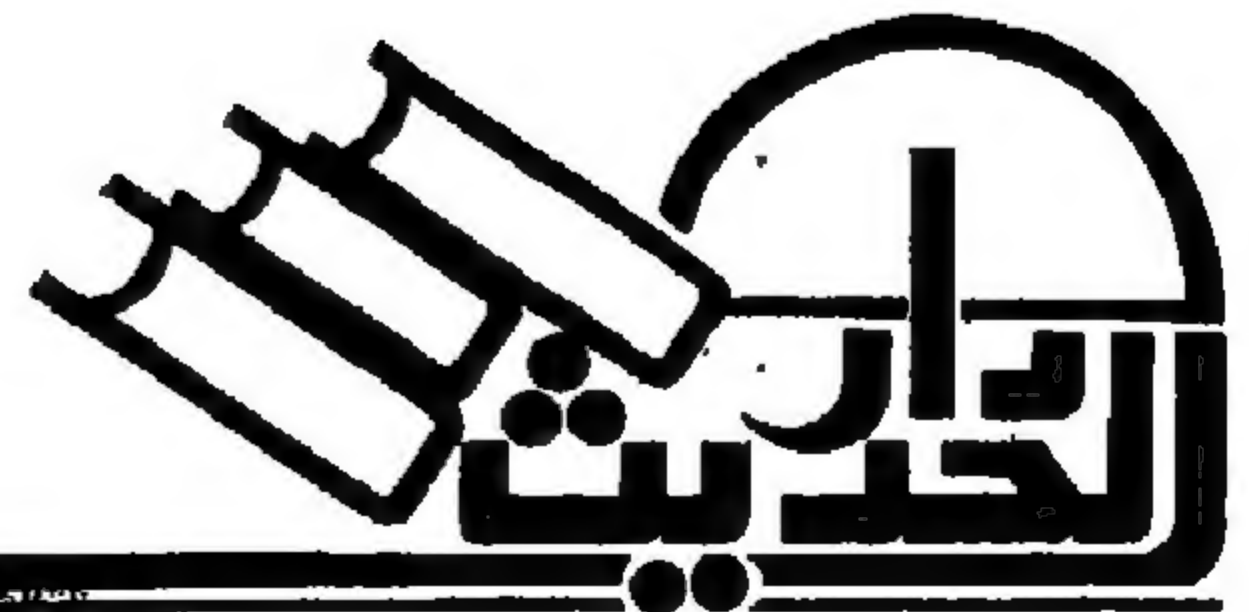
مكتبة الإسكندرية

كافة حقوق الطبع محفوظة للناشر

الطبعة الأولى

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

طبع. نشر. توزيع



١٤٠ شارع جوهر القائد أمام جامعة الأزهر - تلفون ٥١١٦٥٠٨ / ٩١٨٧١٩ / ٩١٩٦٩٧ فاكس ٩١٩٦٩٧ / ٩١٩٦٩٧ تليكس ٩٢٩٨٥

297.14
H154
V.2
1994

الزَّوْاجِرُ

عن اقشَراف الكِبَائِرِ

للإمام ابن حَجَر المكي الهَيْتَمِي

تحقيق :

محمد محمود عبد العزيز سمير البرهني جمال ناصري

لجزء الثاني

دار الطهر

القاهرة



□ كتاب النكاح □

□ الكبيرة الحادية والأربعون بعد المائتين □

○ التبتل: أى ترك الزوج ○

· وعد هذا كبيرة هو صريح كلام بعض المتأخرين لأنهم ذكروا أن من أمارات الكبيرة اللعن، وذكر هذا الإمام في باب عقده لمن لعنه رسول الله ﷺ بقوله: «ولعن الله المتبتلين من الرجال الذين يقولون لا نتزوج والمتبتلات اللاتي يقلن ذلك»^(١) ولكن هذا لا يأتي على قواعدها، إذ لا يتصور عندنا على الأصح وجوب النكاح إلا بالنذر، وأما عند من قال بوجوبه في بعض الحالات كأن ظن من نفسه الوقوع في الزنا ونحوه إن لم يتزوج فلا بعد في عد التبتل له كبيرة على هذا بشرط أن يقدر على المهر والمثون ويخشى بل يظن من نفسه الزنا أو نحوه إن لم يتزوج فترك الزوج حيثئذ فيه مفسد فلا بعد في كونه كبيرة .



(١) أخرجه مسلم (٢٨٩/٥) من حديث أبي هريرة .

□ الكبيرة الثانية والأربعون والثالثة والأربعون والرابعة □
والأربعون بعد المائتين

- نظر الأجنبية بشهوة مع خوف فتنة ولمسها كذلك وكذا الخلوة بها ○
بأن لم يكن معهما محرم لأحدهما يحتشمه ولو امرأة كذلك ولا زوج
لتلك الأجنبية

أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: «كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك ذلك لا محالة، العينان زناهما النظر، والأذنان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرجل زناها الخطا، والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه»^(١) وفي رواية لمسلم: «واليدان تزنيان فزناهما البطش، والرجلان تزنيان فزناهما المشي، والفم يزني فزناه القبل»^(٢) وفي رواية صحيحة: «العينان تزنيان والرجلان تزنيان والفرج يزني»^(٣).

والطبراني بسند صحيح: «لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط - أى بنحو إبرة أو مسلة، وهو بكسر أوله وفتح ثالثه من حديد - خير له من أن يمس امرأة لا تحل له»^(٤) والطبراني: «إياكم والخلوة بالنساء، والذي نفسى بيده ما خلا رجل بامرأة إلا دخل الشيطان بينهما، ولأن يزحم رجلاً خنزير متلطخ بطين أو حماة - أى طين أسود منتن - خير له من أن يزحم

(١) أخرجه البخارى (١١/ح ٦٢٤٣/فتح) ومسلم (٢٠٤٧/٤) من حديث أبي هريرة .
(٢) أخرجه مسلم (٢٠٤٧/٤) وأحمد (٣٤٣/٢) وأبو داود (٢١٠٣/٢) من حديث أبي هريرة .
(٣) ذكره الهيثمى في المجمع (٢٥٦/٦) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى وزاد «واليدان تزنيان» والبخاري والطبراني وإسنادهما جيد .
(٤) ذكره الهيثمى في المجمع (٣٢٦/٢) وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح من حديث معقل بن يسار .

منكبه منكب امرأة لا تحمل له»^(٥). والطبراني: «لتغضن أبصاركم ولتحفظن فروجكم أو ليكشفن الله وجوهكم»^(٦). والترمذي وقال: حسن غريب: «يا علي إن لك كنزاً في الجنة وإنك ذو قرنيها - أي مالك طرفيها السالك في جميع نواحيها تشبيهاً بذي القرنين، فإنه قيل إنما سمى بذلك لقطعة الأرض وبلوغه قرني الشمس شرقاً وغرباً - فلا تتبع النظرة النظرة فإنما لك الأولى وليست لك الآخرة»^(٧). والطبراني والحاكم وصححه، واعترض بأن فيه واهياً عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ - يعني عن ربه عز وجل -: «النظرة سهم مسموم من سهام إبليس، من تركها من مخافتى أبدلته إيماناً يجد حلاوته في قلبه»^(٨). وأحمد: «ما من مسلم ينظر إلى محاسن امرأة ثم يغض بصره إلا أحدث الله له عبادة يجد حلاوتها في قلبه»^(٩). قال البيهقي: إنما أراد - إن صحح والله أعلم - أن يقع بصره عليها من غير قصد فيصرف بصره عنها تورعاً، والأصبهانى: «كل عين باكية يوم القيامة إلا عين غضت من محارم الله، وعين سهرت في سبيل الله، وعين خرج منها مثل رأس الذباب من خشية الله»^(١٠). والطبراني بسند صحيح إلا أن فيه مجهولاً: «ثلاثة لا ترى أعينهم النار: عين حرس في سبيل الله، وعين بكّت من خشية الله، وعين كفت عن محارم الله»^(١١). وصح عند الحاكم واعترض بأن فيه انقطاعاً: «اضمنوا لى ستاً من أنفسكم أضمن لكم الجنة: اصدقوا إذا حدثتم، وأوفوا إذا وعدتم، وأدوا إذا اتّمنتم، واحفظوا

(٥) ذكره الهيثمى في المجمع (٣٢٦/٤) وقال: رواه الطبراني، وفيه على بن يزيد الألهاني وهو ضعيف جداً.

(٦) ذكره الهيثمى في المجمع (٦٣/٨) وقال: رواه الطبراني، وفيه على بن يزيد الألهاني وهو متروك من حديث أبي أمامة.

(٧) أخرجه الترمذى (٢٧٧٧ ح/٥) من حديث بريدة، وقال الألبانى: (حسن).

(٨) أخرجه الحاكم (٣١٤/٤) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبى: إسحاق واه، وعبد الرحمن هو الواسطى ضعفه، وذكره الهيثمى في المجمع (٦٣/٨) وقال: رواه الطبراني وفيه عبد الله بن إسحق الواسطى وهو ضعيف.

(٩) أخرجه أحمد (٢٦٤/٥) من حديث أبي أمامة، وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٥٢٢٥) وقال: ضعيف، الضعيفة (١٠٦٤).

(١٠) ذكره السيوطى في جمع الجوامع (٦٢٥) وعزاه إلى ابن النجار من حديث ابن عمر.

(١١) ذكره الهيثمى في المجمع (٢٨٨/٥) وقال: رواه الطبراني وفيه أبو حبيب العنقزى ويقال القنوى ولم أعرفه، وبقيّة رجاله ثقات من حديث معاوية ابن حيدة.

فروجكم ، وغضوا أبصاركم ، وكفوا أيديكم»^(١٢) . ومسلم وغيره عن جرير سألت رسول الله ﷺ عن نظر الفجأة فقال : «اصرف بصرك»^(١٣) . وصح : «ما من صباح إلا ملكان يناديان : ويل للرجال من النساء، وويل للنساء من الرجال»^(١٤) . والطبراني : «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة ليس بينه وبينها محرم»^(١٥) . والشيخان : «إياكم والدخول على النساء» فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله أفرأيت الحمى - أى بوار وهمزة أو تركهما أبو الزوج أو الزوجة ومن أدلى به وقيل : الأول فقط وهو المراد هنا وقيل : الثانى فقط - قال : «الحمى : الموت»^(١٦) . قال أبو عبيد : يعنى فليمت ولا يفعلن ذلك، فإذا كان هذا دأبه فى أبى الزوج وهو محرم فكيف بالغريب؟ .

(تنبيه) عد هذه الثلاثة من الكبائر هو ما جرى عليه غير واحد وكأنهم أخذوه من الحديث الأول وما بعده، لكن الذى جرى عليه الشيخان وغيرهما أن مقدمات الزنا ليست كبائر، ويمكن الجمع بحمل هذا على ما إذا التقت الشهوة وخوف الفتنة والأول على ما إذا وجدتا، فمن ثم قيدت بهما الأول حتى يكون له نوع اتجاه، وأما إطلاق الكبيرة ولو مع انتفاء ذينك فبعيد جداً .



(١٢) تقدم تخريجه .

(١٣) أخرجه مسلم (١٦٩٩/٣) وأحمد (٣٥٨/٤ ، ٣٦١) من حديث جرير بن عبد الله .

(١٤) أخرجه ابن ماجه (٢/ ح ٣٩٩٩) والحاكم (١٥٩/٢) وقال الألبانى : ضعيف جداً، الضعيفة (ح ٥١٦٩) .

(١٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٧٩/١) وقال : رواه الطبرانى فى الكبير وفيه يحيى بن أبى سليمان المدنى ضعفه البخارى من حديث ابن عباس .

(١٦) أخرجه البخارى (٩/ ح ٥٢٣٢ / فتح) ومسلم (١٧١١/٤) من حديث عقبة بن عامر .

□ الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والأربعون بعد المائتين □

○ فعل هذه الثلاثة مع الأمرد الجميل مع الشهوة وخوف الفتنة ○

وعد هذه الثلاثة من الكبائر بناء على طريقة العادين الثلاثة قبلها ظاهر لأن الفتنة بالمرء أقرب وأقبح، ويؤيده ما يأتي من عد الزنا واللواط كبيرتين مختلفتين فكذا مقدماتهما، ثم رأيت الأذرعى قال : أقر الشيخان صاحب العدة على أشياء عدها صفائر منها النظر إلى ما لا يجوز النظر إليه من أجنبية وأمرد، فقد أطلق الماوردى وغيره أنه إن تعمد به شهوة لغير حاجة فسق وردت شهادته وكذا لو عاوده عبثاً لا لشهوة فيه قال الأذرعى: والمختار أنه لا يفسق بذلك بمجرد إذا غلبت طاعاته كما قررناه، فلا يكون ذلك كبيرة تخرج من العدالة؟ نعم لو ظن الفتنة ثم اقتحم النظر فيظهر كونه كبيرة انتهى .

وما ذكره آخرًا موافق لما بحثته وجمعت به بين القول بأن ذلك كبيرة والقول بأنه غير كبيرة، فتأمل ذلك فإنه مهم، وإنما قيدت هنا وفيما مر بالشهوة وخوف الفتنة ليقرب عد تلك الستة من الكبائر كما مر، لا لكون الحرمة مقيدة بذلك، فإن الأصح حرمة هذه كلها مع المرأة والأمرد ولو بلا شهوة وإن أمن الفتنة حسماً لمادة الفساد ما أمكن، إذ لو جاز نحو النظر ولو مع الأمن لجر إلى الفاحشة وأدى إلى الفساد، فكان اللائق بمحاسن الشريعة الإعراض عن تفاصيل الأحوال وسد باب الفتنة وما يؤدي إليها مطلقاً، ومن ثم حرم أئمتنا النظر لقلامة ظفر المرأة المنفصلة ولو مع يدها بناء على الأصح من حرمة نظر اليدين والوجه لأنهما عورة في النظر من المرأة ولو أمة على الأصح وإن كانا ليسا عورة من الحرة في الصلاة، وكذلك يحرم سائر ما انفصل منها لأن رؤية البعض ربما جر إلى رؤية الكل فكان اللائق حرمة نظره مطلقاً أيضاً، وكما يحرم ذلك على الرجل للمرأة

كذلك يحرم عليها أن ترى شيئاً منه ولو بلا شهوة ولا خوف فتنة، نعم إن كان بينهما محرمة بنسب أو رضاع أو مصاهرة نظر كل إلى ما عدا ما بين سرّة الآخر وركبته وحلت الخلوة لانتفاء مظنة الفساد حينئذ، وكذا لو كان الذكر ممسوحاً بأن لم يبق شيء من ذكره ولا بقيت فيه شهوة وميل للنساء، وكذا لو كان عبداً وهى وهو ثقتان عدلان، ولا يكفى كونهما عفيفين عن الزنا فقط بل لا بد من وجود صفة العدالة فى كل منهما، وليس الشيخ الفانى والمريض والعين والخصى والمجبوب كذلك فيحرم على كل من هؤلاء نظرها، وعليها نظره مطلقاً كالفحل، وعلى ولى المراهق والمراهقة منعهما مما يمنع منه البالغ والبالغة، وعلى النساء الاحتجاب منه كما يجب على المسلمة أن تحتجب من الذميمة لئلا تصفها إلى فاسق أو كافر تفتن به، ومثلها فى ذلك الفاسقة بزناً أو سحاق فيجب على العفيفة الاحتجاب منها لئلا تجرّها إلى مثل قبائحها، وإذا اضطرت المرأة إلى مداواة أو شهادة أو تعليم أو بيع أو نحو ذلك جاز نظرها بقدر الضرورة بتفاصيل ذلك المبسوطة فى كتب الفقه، وقد قدمت عن الأذرعى أنه نقل عن الماوردى ما يصرح بما ذكرته فى تلك الست حيث قال : أقر الشيخان صاحب العدة على عدة أشياء من الصغائر وفيها نظر، منها: النظر إلا ما لا يجوز النظر إليه من أجنبية أو أمرد وفيه نظر، فقد أطلق الماوردى وغيره أنه إن تعدد ذلك بشهوة لغير حاجة فسق وردت شهادته وكذا لو عاوده عبثاً لا لشهوة فيه. قال الأذرعى: والمختار أنه لا يفسق بذلك بمجرد إذا غلبت طاعاته فلا يكون ذلك كبيرة يخرج عن العدالة، نعم لو ظن الفتنة ثم اقتحم النظر فيظهر كونه كبيرة انتهى .

ورأيت بعض المتأخرين أشار لما ذكرته أيضاً حيث قال : والنظر بشهوة إلى المرأة والأمرد زناً، لما صح عن رسول الله ﷺ أنه قال : «زنا العين النظر، وزنا اللسان النطق، وزنا اليد البطش، وزنا الرجل الخطأ والنفس تمنى وتشتى» ولأجل ذلك بالغ الصالحون فى الإعراض عن المرد وعن النظر إليهم وعن مخالطتهم ومجالستهم، قال الحسن بن ذكوان : لا تجالسوا أولاد الأغنياء فإن لهم صورا كصور العذارى وهم أشد فتنة من النساء. وقال بعض التابعين : ما أنا بأخوف على الشاب الناسك من سبع ضار من الغلام الأمرد يقعد إليه، وكان يقول : لا يبيتن رجل مع أمرد فى مكان واحد؛ وحرم بعض العلماء الخلوة مع الأمرد فى بيت أو حانوت أو حمام قياساً على المرأة؛ لأن النبى ﷺ قال : «ما خلا رجل بامرأة إلا كان ثالثهما الشيطان» وفى المرد من يفوق النساء بحسنه فالفتنة به أعظم

ولأنه يمكن في حقه من الشر ما لا يمكن في حق النساء ويسهل في حقه من طرق
الريبة والشر ما لا يسهل في حق المرأة فهو بالتحريم أولى، وأقاويل السلف في التنفير
منهم والتحذير من رؤيتهم أكثر من أن تحصر، وسموهم الأتقان لأنهم مستقذرون شرعاً
وسواد في كل ما ذكرناه نظر المنسوب إلى الصلاح وغيره، ودخل سفيان الثوري الحمام
فدخل عليه صبي حسن الوجه فقال : أخرجوه عني فأني أرى مع كل امرأة شيطاناً
ومع كل أمرد سبعة عشر شيطاناً، وجاء رجل إلى الإمام أحمد ومعه صبي حسن الوجه
فقال له : من هذا منك ؟ فقال : ابن أختي، قال : لا تجيء به إلينا مرة أخرى ولا
تمش معه بطريق لئلا يظن بك من لا يعرفك ويعرفه سوءاً. وروى لكن بسند ضعيف
كما عبر به بعضهم بل رواه كما عبر به شيخ الإسلام العسقلاني أن وفد عبد القيس لما
قدموا على النبي ﷺ كان فيهم أمرد حسن فأجلسه ﷺ خلف ظهره وقال : «إنما
كانت فتنة داود من النظر» وكان يقال : النظر بريد الزنا، ويؤيده الحديث السابق : «أنه
سهم مسموم من سهام إبليس» .



□ الكبيرة الثامنة والتاسعة والأربعون بعد المائتين □

○ الغيبة والسكوت عليها رضاً وتقريراً ○

قال تعالى [الحجرات/ ١١-١٢] : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنْ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضاً أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾ والسخرية: النظر إلى المسخور منه بعين النقص، أى لا تحتقر غيرك عسى أن يكون عند الله خيراً منك وأفضل وأقرب .

«رب أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره»^(١). وقد احتقر إبليس اللعين آدم صلى الله وسلم على نبينا وعليه فباء بالخسار الأبدى وفاز آدم بالعز الأبدى وشتان ما بينهما، ويحتمل أن يكون المراد بعسى يصبر أى لا تحتقر غيرك فإنه ربما صار عزيزاً وصرت ذليلاً فينتقم منك .

لا تهين الفقير عليك أن تركع يوماً والدهر قد رفعه

﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أى: لا يعب بعضكم على بعض، واللمز بالقول وغيره والهمز بالقول فقط، وروى البيهقى عن ابن جريج أن الهمز بالعين والشدق واليد، واللمز باللسان، قال البيهقى: وبلغنى عن الليث أنه قال : اللمزة الذى يعيبك فى وجهك، والهمزة

(١) أخرجه الترمذى (٥/ ٣٨٥٤) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى: صحيح .

الذى يعيبك بالغيب، وفي الإحياء قال مجاهد [الهمزة/١] : ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ الهمزة: الطعان في الناس، واللمزة: الذى يأكل لحوم الناس، والنبز: الطرح، واللقب: ما أشعر برفعة المسمى أوضعتة أى لا تتراموا بها وهو هنا أن يدعى الإنسان بغير ما سمي به أو بنحو: يا منافق أو يا فاسق وقد تاب من فسقه أقوال أولها عليه الأكثرون، وقدمت السخرية لأنها أبلغ الثلاثة في الأذية لاستدعائها تنقيص المرء في حضرته ثم اللمز لأنه العيب بما في الإنسان، وهذا دون الأول، ثم النبز وهذا نداؤه بلقبه وهو دون الثاني إذ لا يلزم مطابقة معناه للقبه، فقد يلقب الحسن بالقبيح وعكسه، فكأنه تعالى قال : لا تتكبروا فتستحققروا إخوانكم بحيث لا تلتفتوا إليهم أصلاً، وأيضاً فلا تعييوهم طلباً لحط درجاتهم، وأيضاً فلا تسموهم بما يكرهونه، ونبه تعالى بقوله : ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ على دققة ينبغى التفطن لها وهى أن المؤمنين كلهم بمنزلة البدن الواحد إذا اشتكى بعضه اشتكى كله، فمن عاب غيره ففي الحقيقة إنما عاب نفسه نظراً لذلك، وأيضاً فتعييه للغير تسبب إلى تعيب الغير له، فكأنه الذى عاب نفسه فهو على حد الخبر الآتى «لا يسبن أحدكم أباه» قالوا : وكيف يسب الرجل أباه يا رسول الله؟ قال : «يسب أبا الرجل فيسب أباه»^(٢). وعلى حد قوله تعالى [النساء/٢٩] : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ وغاير بين صيغتي تلمزوا وتنازروا لأن الملموز قد لا يقدر في الحال على عيب يلزم به لامزه فيحتاج إلى تتبع أحواله حتى يظفر ببعض عيوبه بخلاف النبز فإن من لقب بما يكره قادر على تلقيب الآخر بنظير ذلك حالاً فوقع التفاعل ومعنى ﴿بِئْسَ الْأَسْمُ﴾ إلخ أن من فعل إحدى الثلاثة استحق اسم الفسق وهو غاية النقص بعد أن كان كاملاً بالإيمان، وضم تعالى إلى هذا الوعيد الشديد قوله [الحجرات/١١] : ﴿وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ للإشارة إلى عظمة إثم كل واحد من تلك الثلاثة، ثم عقب تعالى ذلك بأمره باجتنباب الظن وعلل ذلك بأن بعض الظن إثم وهو ما تخيلت وقوعه من غيظك من غير مستند يقينى لك عليه، وقد صمم عليه قلبك أو تكلم به لسانك من غير مسوغ شرعى، ومن ثم قال ﷺ : «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث»^(٣). فالعاقل إذا وقف أمره على اليقين فلما يتيقن في أحد عيباً يلزمه به لأن الشيء قد يصح ظاهراً لا باطناً وعكسه فلا ينبغى

(٢) أخرجه مسلم (٩٢/١) من حديث عمرو بن العاص، والترمذى (٤/١٩٠٢)، وأحمد (٢/١٦٤).

(٣) أخرجه البخارى (١٠/٦٠٦٤ فتح) ومسلم (٤/١٩٨٥) من حديث أبى هريرة .

حيثُذ التعويل على الظن وبعض الظن ليس بإثم بل منه ما هو واجب كظنون المجتهدين في الفروع المترتبة على الأدلة الشرعية فيلزمهم الأخذ بها وما هو مندوب، ومنه قوله ﷺ: «ظنوا بالمؤمن خيراً»^(٤). وما هو مباح، وقد يكون هو الحزم والرأى وهو محمل خبر «إن من الحزم سوء الظن»^(٥). أى بأن يقدر المتوهم واقعاً كمطل معاملة الذى يجهل حاله حتى يسلم بسبب ذلك من أن يلحقه أذى من غيره أو خديعة، فنتيجة هذا الظن ليس إلحاق النقص بالغير بل المبالغة في حفظ النفس وآثارها عن أن يلحقها سوء، والتجسس: التتبع ومنه الجاسوس، والمراد تتبع عيوب الناس، والتجسس بالمهملة الإحساس والإدراك، ومنه الحواس الظاهرة والباطنة وقرىء شاذاً بالمهملة، فقليل متحذان ومعناها طلب معرفة الأخبار، وقيل: مختلفان، فالأول تتبع الظواهر، والثاني تتبع البواطن، وقيل: الأول: الشر، والثاني: الخير، وفيه نظر، وبفرض صحته هو غير مراد هنا، وقيل: الأول: أن تفحص عن الغير بغيرك، والثاني: أن تفحص عنه بنفسك، وعلى كل ففي الآية النهى الأكيد عن البحث عن أمور الناس المستورة وتتبع عوراتهم، قال ﷺ: «لا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً كما أمركم»^(٦). وقال ﷺ: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم، فإن من يتبع عورات المسلمين يتبع الله عورته، ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله»^(٧). وقيل لابن مسعود- رضى الله عنه-: هل لك في الوليد بن عقبة ولحيته تقطر خمراً فقال: إنما نهينا عن التجسس فإن يظهر لنا شيئاً أخذناه به، وقوله: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضاً﴾ أى لا يتكلم أحد منكم في حق أحد في غيبته بما هو فيه مما يكرهه، وألحق به ما علم مما مر في الآية السابقة في التكلم في حضرته بذلك بل هو أبلغ في الأذية، قال ﷺ: «أتدرون ما الغيبة؟» قالوا: الله ورسوله أعلم قال:- ذكرك أخاك بما يكره- قيل: أفرأيت إن كان في أخى ما أقول؟ قال:- إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته، وإن لم يكن

(٤) لم نجده .

(٥) ذكره العجلونى في كشف الخفا (١ / ح ١١٢٩) وعزاه إلى الديلمى في مسنده عن علي وقال :

ضعيف، وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (ح ٢٧٨) وفي الضعيفة (ح ١١٥١) وقال : ضعيف جداً .

(٦) تقدم تخريجه برقم (٣) بنفس الكبيرة .

(٧) أخرجه الترمذى (٤ / ح ٣٠٣٢) من حديث ابن عمر وقال الألبانى : حسن صحيح .

فيه ما تقول فقد بهته ^(٨). رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وغيرهم وطرقه كثيرة عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، وحكمة تحريمها مع أنها صدق المبالغة في حفظ عرض المؤمن والإشارة إلى عظيم تأكيد حرمة وحقوقه، وزاد تعالى ذلك تأكيداً وتحققاً بتشبيه عرضه بلحمه ودمه مع المبالغة في ذلك أيضاً بالتعبير فيه بالأخ، فقال عز قائلًا: ﴿أَيُّحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ ووجه التشبيه أن الإنسان يتألم قلبه من قرض عرضه كما يتألم بدنه من قطع لحمه لأكله بل أبلغ، لأن عرض العاقل عنده أشرف من لحمه ودمه، وكما أنه لا يحسن من العاقل أكل لحوم الناس لا يحسن منه قرض عرضهم بالطريق الأولى لأنه ألم، ووجه الأكدية في لحم أخيه أن الأخ لا يمكنه مضغ لحم أخيه فضلاً عن أكله بخلاف العدو فإنه يأكل لحم عدوه من غير توقف منه في ذلك، واندفع بميتاً الحال من لحم أو أخيه ما قد يقال: إنما تحرم الغيبة في الوجه لأنها التى تؤلم حينئذ بخلافها في الغيبة فإنه لا اطلاع للمغتتاب عليها، ووجه اندفاع هذا أن أكل لحم الأخ وهو ميت لا يؤلم أيضاً ومع ذلك هو في غاية القبح كما أنه لو فرض الاطلاع لتألم به، فإن الميت لو أحس بأكل لحمه لآلمه، فكذا الغيبة تحرم في الغيبة، لأن المغتتاب لو اطلع عليها لتألم، وأيضاً ففي العرض حق مؤكد لله تعالى، فلو فرض أن الغيبة وقعت بحيث لا يمكن المغتتاب العلم بها حرمت أيضاً رعاية لحق الله تعالى وفطماً للناس عن الأعراض والخوض فيها بوجه من الوجوه اللهم إلا للأسباب الآتية لأنها محل ضرورة فتباح حينئذ لأجل الضرورة كما أشارت الآية إلى ذلك أيضاً بذكر ميتاً إذ لحم الميت إنما يحل للضرورة الحاقة حتى لو وجد المضطر ميتة أخرى مع ميتة الآدمى لم تحل له ميتة الآدمى، بخلاف ما لو لم يجد إلا ميتة الآدمى، وقوله تعالى: ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ تقديره فقد كرهتم ذلك الأكل أو اللحم فلا تفعلوا ما هو شبيه به، وإلى هذا يؤول قول مجاهد لما قيل لهم ﴿أَيُّحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ قالوا: لا، قيل: ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ أى فكما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بالسوء لا يحب أحدكم أكل ذلك إذ همزة (أحب) للإنكار فكراهتموه، إذاً فأكروهوا هذا كذلك، وقيل: المعطوف عليه فكرهتموه محذوف أى عرض عليكم ذلك فكرهتموه أى يعرض عليكم فتكرهونه، ويصح أن يكون ضمير فكرهتموه للميت وكأنه صفة له فحينئذ يفيد زيادة

(٨) أخرجه مسلم (٢٠٠١/٤) والترمذى (٢٩٠/٤) من حديث أبى هريرة .

مبالغة في التحذير أى أن الميتة وإن أكلت في الندرة لكنها إذا أنتنت كرهها كل أحد ويفر منها بحيث يبعد عن محلها ولا يستطيع دخوله فكيف يقربه بحيث يأكله فكذا حال الغيبة ينبغي المبالغة عنها كهي عن الميتة المتغيرة فتأمل ما أفادته هذه الآية والتي قبلها وأمعن فكرك فيه تغنم وتسلم والله تعالى بحقائق تنزيله أعلم، وتأمل أيضاً أنه تعالى ختم كلاً من الآيتين بذكر التوبة رحمة بعباده وتعطفاً عليهم، لكن لما بدئت الأولى بالنهي ختمت بالنفى ﴿وَمَنْ لَمْ يَتُبْ﴾ لتقاربهما ولما بدئت الثانية بالإثبات بالأمر في ﴿اجتنبوا﴾ ختمت به في ﴿إِنْ لَمْ يَتُبْ﴾ إن لم يتوب كان حكمة ذكر التهديد الشديد في الأولى فقط بقوله تعالى : ﴿وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أن ما فيها أفحش لأنه إيذاء في الحضرة بالسخرية أو اللمز أو النبز بخلافه في الآية الثانية فإنه بأمر خفى إذ كل من الظن والتجسس والغيبة يقتضى الإخفاء وعدم العلم به غالباً وإذا انتهى الكلام على بعض هاتين الآيتين المشتملتين على آداب وأحكام وحكم وتشديدات وتهديدات لا يحصيها إلا منزلها فلنذكر بعض الأحاديث الواردة في الغيبة ومتعلقاتها .

أخرج الشيخان عن أبي بكرة رضى الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال في خطبته في حجة الوداع : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ألا هل بلغت »^(٩) ومسلم : « كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله »^(١٠) والبخاري بسند قوى : « من أرى الربا استطالة المرء في عرض أخيه »^(١١) . وهو في بعض نسخ أبي داود إلا أنه قال : « إن من الكبائر استطالة الرجل في عرض رجل مسلم بغير حق »^(١٢) . الحديث . وابن أبي الدنيا : « الزنا سبعون حوباً - أى بضم المهملة : إثماً - وأيسرها كنيكاح الرجل أمه ، وأرى الربا عرض الرجل المسلم »^(١٣) . وأبو يعلى بسند صحيح : « أتدرون أرى الربا عند الله ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم قال : « فإن أرى الربا عند الله استحلال عرض امرئ مسلم - ثم قرأ رسول الله ﷺ

(٩) أخرجه البخارى (٣ / ح ١٧٤١ / فتح) ومسلم (٣ / ١٣٠٥) من حديث أبى بكرة .

(١٠) أخرجه مسلم (٤ / ١٩٨٦) من حديث أبى هريرة .

(١١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨ / ٧٣) وقال : رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح غير طاهر بن خالد بن فزار وهو ثقة وفيه لين من حديث قيس بن سعد .

(١٢) أخرجه أبو داود (٤ / ح ٤٨٧٧) من حديث أبى هريرة .

(١٣) أخرجه ابن أبى الدنيا (١٧٥) فى الصمت ، وقال العراقى : إسناده ضعيف .

[الأحزاب/٥٨]: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾^(١٤) وأبو داود: «من أرى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق»^(١٥) وابن أبي الدنيا عن أنس رضي الله عنه قال: خطبنا رسول الله ﷺ فذكر أمر الربا وعظم شأنه وقال: «إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيها الرجل، وإن أرى الربا عرض الرجل المسلم»^(١٦) والطبراني: «الربا اثنان وسبعون باباً أدناها مثل إتيان الرجل أمه، وإن أرى الربا استطالة الرجل في عرض أخيه»^(١٧). وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي: «إن الربا نيف وسبعون باباً أهونهن باباً من الربا مثل من أتى أمه في الإسلام، ودرهم ربا أشد من خمس وثلاثين زنية، وأشد الربا وأرى الربا وأخبت الربا انتهاك عرض المسلم وانتهاك حرمة»^(١٨)، وأبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت: للنبي ﷺ حسبك من صفة كذا وكذا، قال بعض الرواة: تعنى قصيرة فقال: «لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته»^(١٩). أي لأننته وغيّرت ريحه، قالت: وحكيت له إنساناً فقال: «ما أحب أنى حكيت إنساناً»^(٢٠)، وإن

(١٤) ذكره المنذرى في الترغيب (٥٠٤/٣، ٥٠٥) وقال: رواه أبو يعلى ورواه رواة الصحيح من حديث عائشة.

(١٥) أخرجه أبو داود (٤/٤٨٧٦) من حديث سعيد بن زيد.

(١٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغيبة والتميمة (١١٥/٣٦) وذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة (١٥٠/٢) من حديث أنس بن مالك.

(١٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٧/٤) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمر بن راشد وثقه العجلي وضعفه جمهور الأئمة من حديث البراء بن عازب.

(١٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٥/٦٧١٥) من حديث ابن عباس وذكره الهيثمي في المجمع (١١٧/٤) بلفظ (الربا اثنان وسبعون باباً أدناها مثل إتيان الرجل أمه، وإن أربا الربا استطالة الرجل في عرض أخيه) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمر بن راشد وثقه العجلي وضعفه جمهور الأئمة.

(١٩) أخرجه الترمذي (٤/٢٥٠٢) وقال الألباني: صحيح، وأبو داود (٤/٤٨٧٥) والبيهقي في الشعب (٥/٦٧٢٠) من حديث عائشة.

(٢٠) أخرجه الترمذي (٤/٢٥٠٣) وأبو داود (٤/٤٨٧٥) والبيهقي في الشعب (٥/٦٧٢٠) من حديث عائشة، وقال الألباني: صحيح.

لى كذا وكذا» وأبو داود عن سمية عنها وسمية لم تنسب أنه اعتل بعير لصفية بنت حبي وعند زينب فضل ظهر فقال رسول الله ﷺ لزيب : « أعطها بعيراً » فقالت : أنا أعطى تلك اليهودية؟ فغضب رسول الله ﷺ فهجرها ذا الحجة والمحرم وبعض صفر^(٢١). وابن أبى الدنيا عنها قالت : قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي ﷺ : إن هذه لطويلة الذيل ، فقال : «الفضي : الفضى»^(٢٢) أى ارمى ما في فيك، فلفظت بضعة أي قطعة من لحم، وأبو داود والطيالسى وابن أبى الدنيا والبيهقى عن أنس - رضى الله عنه - قال أمر النبي ﷺ الناس بصوم يوم وقال : « لا يفطرون أحد منكم حتى آذن له » فصام الناس حتى إذا أمسوا فجعل الرجل يحجى فيقول : يا رسول الله إني ظلت صائماً فأذن لي فأفطر، فيأذن له والرجل حتى جاء رجل فقال : يا رسول الله فتاتان من أهلك ظلتا صائمتين وإنهما يستحيان أن يأتياك فأذن لهما فلتفطرا، فأعرض عنه ثم عاوده، فأعرض ثم عاوده فأعرض عنه فقال : «إنهما لم يصوما وكيف صام من ظل هذا اليوم يأكل لحم الناس اذهب فمرهما إن كانتا صائمتين فلتتقيا» فرجع إليهما فأخبرهما فاستقاءتا فقاءت كل واحدة علقه من دم، فرجع إلى النبي ﷺ فأخبره فقال : « والذي نفسى بيده لو بقيتا في بطونهما لأكلتهما النار »^(٢٣). ورواه أحمد وابن أبى الدنيا والبيهقى أيضاً من رواية رجل لم يسم عن عبيد مولى رسول الله ﷺ بنحوه إلا أن أحمد قال : فقال لإحدهما : «قيئى» فقاءت قيحاً ودماً وصديداً ولحماً حتى ملأت نصف القدح، ثم قال للآخرى : «قيئى» فقاءت من قيح ودم وصديد ولحم عبيط وغيره حتى ملأت القدح ثم قال : «إن هاتين صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما. جلست إحدهما إلى الأخرى فجعلتا تأكلان من لحوم الناس»^(٢٤). وأبو يعلى عن أبى هريرة - رضى الله عنه -

(٢١) أخرجه أبو داود (٤ / ح ٤٦٠٢) من حديث عائشة .

(٢٢) أخرجه ابن أبى الدنيا (٤٢٦ / ٣) وابن مردويه فى التفسير وفى إسناده امرأة لا أعرفها . رسالة ذم الغيبة والتميمة (١٣٣) .

(٢٣) أخرجه ابن أبى الدنيا (١٧٠) فى الصمت وفيه يزيد الرقاشى ضعيف، رسالة ذم الغيبة والتميمة ص (٣١ / ١١١) والبيهقى (٥ / ح ٦٧٢٢) من حديث أنس .

(٢٤) أخرجه أحمد (٤٣١ / ٥) وابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الغيبة (١١٣ / ح ٣٢) والبيهقى فى الشعب (٥ / ح ٦٧٢٢) وذكره الألبانى فى الضعيفة (٥١٩) وقال الألبانى : هذا سند ضعيف لسبب الرجل الذى لم يسم، وقال الحافظ العراقى : متروك .

قال : كنا عند النبي ﷺ فقام رجل فقالوا: يا رسول الله ما أعجز أو قالوا : ما أضعف فلاناً فقال ﷺ : « اغتبتم صاحبكم وأكلتم لحمه »^(٢٥) والطبراني أن رجلاً قام من عند النبي ﷺ فرأوا في قيامه عجزاً فقالوا : ما أعجز فلاناً فقال ﷺ : « أكلتم أخاكم واغتبتموه »^(٢٦) . والأصبهاني بسند حسن ذكروا عند النبي ﷺ رجلاً فقالوا : لا يأكل حتى يطعم ولا يرحل حتى يرحل له فقال ﷺ : « اغتبتموه » قالوا : يا رسول الله إنما حدثنا بما فيه . قال : « حسبك إذا ذكرت أخاك بما فيه »^(٢٧) وابن أبي شبة والطبراني واللفظ له ورواته رواية الصحيح عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال : كنا عند النبي ﷺ فقام رجل فوقع فيه رجل من بعده، فقال النبي ﷺ : « تخلل » فقال : ومم أتخلل؟ ما أكلت لحماً قال : « إنك أكلت لحم أخيك »^(٢٨) وابن أبي الدنيا والطبراني بإسناد لين وأبو نعيم : « أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى يسعون ما بين الحميم والحميم يدعون بالويل والثبور يقول بعض أهل النار لبعض : ما بال هؤلاء قد آذونا على ما بنا من الأذى قال : فرجل مغلق عليه تابوت من جمر، ورجل يجر أمعاءه، ورجل يسيل فوه قيحاً ودماً، ورجل يأكل لحمه، فيقال لصاحب التابوت : ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟ فيقول : إن الأبعد قد مات وفي عنقه أموال الناس، ثم يقال للذي يجر أمعاءه : ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟ فيقول : إن الأبعد كان لا يبالي أين أصاب البول منه، ثم يقال للذي يسيل فوه قيحاً ودماً : ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟ فيقول : إن الأبعد كان ينظر إلى كلمة فيستلذها كما يستلذ الرفث، ثم يقال للذي يأكل لحمه : ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟ فيقول : إن الأبعد كان يأكل لحوم الناس بالغية ويمشي بالنميمة »^(٢٩) . وأبو يعلى والطبراني وأبو الشيخ : « من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب إليه يوم

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٩٤/٨) رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط وفي إسنادهما محمد بن أبي حميد ويقال له : حماد، وهو ضعيف جداً من حديث أبي هريرة .

(٢٦) انظر تخریج الحديث السابق .

(٢٧) ذكره المنذرى في الترغيب (٥٠٦/٣) وقال : رواه الأصبهاني بإسناد حسن من حديث عمرو بن شعيب .

(٢٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٩٤/٨) وقال : رواه الطبراني وفيه على بن عاصم وهو ضعيف من حديث عبد الله بن مسعود .

(٢٩) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة (١٢٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٨/١) وقال رواه الطبراني في الكبير وهو هكذا في الأصل المسموع ورجاله موثقون من حديث شفي بن مائع الأصبهاني .

القيامة فيقال له : كله ميتاً كما أكلته حياً- فيأكله ويكلح: أى يعبس ويقبض وجهه من الكراهة- ويضج^(٣٠). أى بالمعجمة والجيم، وفي رواية: «ويصيح» وهما متقاربتان، والأولى أبلغ لإشعارها بزيادة الفزع والقلق، وأبو الشيخ وغيره عن عمرو بن العاص- رضى الله عنه- موقوفاً عليه أنه مر على بغل ميت فقال لبعض أصحابه : لأن يأكل الرجل من هذا حتى يملأ بطنه خير له من أن يأكل لحم رجل مسلم^(٣١). وابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة- رضى الله عنه- قال : جاء الأسلمي إلى رسول الله ﷺ يشهد على نفسه بالزنا أربع شهادات يقول : أتيت امرأة حراماً. وفي كل ذلك يعرض عنه رسول الله ﷺ. فذكر الحديث إلى أن قال : «فما تريد بهذا القول؟» قال : أريد أن تطهرنى. فأمر به رسول الله ﷺ أن يرحم فرجم فسمع رسول الله ﷺ رجلين من الأنصار يقول أحدهما لصاحبه : انظر إلى هذا الذى ستر الله عليه فلم يدع نفسه حتى رجم رجم الكلب، قال : فسكت رسول الله ﷺ ثم سار ساعة فمر بجيفة حمار شائل برجليه فقال : «أين فلان وفلان» فقالا : نحن ذان يا رسول الله فقال لهما : «كلا من جيفة هذا الحمار» فقالا : يا رسول الله غفر الله لك: من يأكل من هذا؟ فقال رسول الله ﷺ : «مانلتما من عرض هذا الرجل أنفأ أشد من أكل هذه الجيفة، فوالذى نفسى بيده إنه الآن فى أنهار الجنة ينغمس فيها»^(٣٢). وأحمد بسند صحيح إلا مختلفاً فيه وثقه كثيرون عن ابن عباس- رضى الله عنهما- قال : ليلة أسرى بنى الله ﷺ نظر فى النار فإذا قوم يأكلون فى الجيف، قال : «من هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس» ورأى رجلاً أحمر أزرق جداً قال : «من هذا يا جبريل؟ قال : هذا عاقر الناقة»^(٣٣). وأبو داود لما عرج بى مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون

(٣٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٩٢/٨) وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه ابن إسحق وهو مدلس، ومن لم أعرفه من حديث أبى هريرة .

(٣١) ذكره المنذرى فى الترغيب (٥٠٩/٣) وقال : رواه أبو الشيخ ابن حبان وغيره موقوفاً من حديث عمرو بن العاص .

(٣٢) أخرجه ابن حبان فى صحيحه (١٤٢٢) بلفظ آخر من حديث أبى هريرة وأبو داود بلفظه (٤/٤ ح ٤٤٢٨) من حديث أبى هريرة، وقال العراقى : أخرجه أبو داود والنسائى من حديث أبى هريرة بإسناد جيد .

(٣٣) أخرجه أحمد (٢٥٧/١) وذكره الهيثمى فى المجمع (٩٢/٨) من حديث ابن عباس، وقال : رواه أحمد وفيه قابوس وهو ثقة وفيه ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح .

وجوههم وصدورهم فقلت : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم^(٣٤) والبيهقي موصولاً ومرسلاً: «لما عرج بي مررت برجال تقرض جلودهم بمقاريض من نار، فقلت : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : الذين يتزينون للزينة» قال : ثم مررت بحب منتن الريح فسمعت فيه أصواتاً شديدة فقلت : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : نساء كن يتزين للزينة ويفعلن ما لا يحل لهن ثم مررت على نساء ورجال معلقين بشديهن فقلت : من هؤلاء يا جبريل؟ فقال : هؤلاء الهمازون واللامازون^(٣٥).
وذلك قوله عز وجل [الهمزة/١]: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ ومر آناً معناهما، وأحمد بسند صحيح عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : كنا مع النبي ﷺ فارتفعت ريح منتنة، فقال ﷺ : «أتدرون ما هذه الريح؟ هذه ريح الذين يغتابون المؤمنين»^(٣٦). وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي: «الغيبة أشد من الزنا» قيل : وكيف؟ قال : «الرجل يزني ثم يتوب فيتوب الله عليه، وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه»^(٣٧). ورواه ابن عيينة غير مرفوع، قال المنذرى : وهو الأشبه وأحمد وغيره بسند صحيح عن أبي بكرة - رضي الله عنه - قال : بينما أنا أماشي رسول الله ﷺ وهو آخذ بيدي ورجل على يساره فإذا نحن بقبرين أمامنا، فقال رسول الله ﷺ : «إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير - وبكى - فأيكم يأتيني بجريدة» فاستبقنا فسبقته فأتيته بجريدة فكسرهما نصفين فألقى على ذا القبر قطعة وعلى ذا القبر قطعة قال : «إنه يهون عليهما ما كانتا رطبتين، وما يعذبان إلا في الغيبة والبول»^(٣٨).

وأحمد بسند رواه ثقات إلا عاصماً أحد القراء السبعة قبله جماعة ورده آخرون وحديثه حسن: أنه ﷺ أتى على قبر يعذب صاحبه فقال : «إن هذا كان يأكل لحوم

(٣٤) أخرجه أحمد (٢٢٤/٣) وأبو داود (٤/٤٨٨٧) من حديث أنس بن مالك، وذكره الألباني في الصحيحة (٥٣٣) من حديث أنس بن مالك.

(٣٥) أخرجه البيهقي في الشعب (٥/٦٧٥٠) عن راشد بن سعد.

(٣٦) أخرجه أحمد (٣٥١/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٩١/٨) من حديث جابر بن عبد الله، وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات.

(٣٧) أخرجه البيهقي في الشعب (٥/٦٧٤١) وذكره الهيثمي في المجمع (٩١/٨) من حديث جابر بن عبد الله وأبي سعيد الخدري، وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه عباد بن كثير الثقفي وهو متروك.

(٣٨) أخرجه أحمد (٣٩/٥) من حديث أبي هريرة.

الناس» ثم دعا بجريدة رطبة فوضعها على القبر وقال : «لعله أن يخفف عنه ما دامت هذه رطبة»^(٣٩). وابن جرير عن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال : أتى رسول الله ﷺ بقيع الغرقد فوقف على قبرين ثرين فقال : «أدفنتم فلاناً وفلانة - أو قال فلاناً وفلاناً؟» قالوا: نعم يا رسول الله - قال : «لقد أقعد فلان الآن فضرب» ثم قال : «والذى نفسى بيده لقد ضرب ضربة ما بقى منه عضو إلا انقطع، ولقد تطاير قبره ناراً، ولقد صرخ صرخة سمعها الخلائق إلا الثقلين الإنس والجن. ولولا تمرير في قلوبكم وتزديدكم في الحديث لسمعت ما أسمع» ثم قال : «الآن يضرب هذا» ثم قال : «والذى نفسى بيده لقد ضرب ضربة ما بقى منه عظم إلا انقطع ولقد تطاير قبره ناراً ولقد صرخ صرخة سمعها الخلائق إلا الإنس والجن ولولا تمرير قلوبكم وتزديدكم في الحديث لسمعت ما أسمع» قالوا : يا رسول الله وما ذنبهما؟ قال :- «أما فلان فإنه كان لا يستبرئ من البول، وأما فلان - أو قال : فلانة - فإنه كان يأكل لحوم الناس»^(٤٠). ورواه من طريق ابن جرير أحمد لكن بلفظ آخر يأتي في التهمة وزاد فيه: قالوا : يا نبي الله حتى متى هما يعذبان؟ قال : «غيب لا يعلمه إلا الله تعالى» وطرق هذا الحديث كثيرة مشهورة عن جماعة من الصحابة - رضي الله عنهم - في الصحاح وغيرها وقدمت منها طرفاً أوائل كتاب الطهارة، وتأملها يعلم أن القصة متعددة وبه يندفع ما يوهمه ظواهرها من التعارض .

ثم رأيت الحافظ المنذرى أشار لبعض ذلك فقال : أكثر الطرق أنهما يعذبان في التهمة والبول، والظاهر أنه اتفق مروره ﷺ مرة بقبرين يعذب أحدهما بالتهمة والآخر في البول ومرة أخرى بقبرين يعذب أحدهما في الغيبة والآخر في البول، والأصبهانى: «الغيبة والتهمة يختان الإيمان كما يعضد الراعى الشجرة» ومسلم وغيره: «أتدرون من المفلس؟» قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع - فقال: «إن المفلس من أمتى من يأتي يوم

(٣٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٩٣/٨) من حديث يعلى بن سابة وقال : رواه الطبرانى وأحمد فى حديث

طويل يأتى فى علامات النبوة، وفيه عاصم بن بهدلة وهو ثقة وفيه ضعف، وبقية رجاله ثقات .

(٤٠) ذكره المنذرى فى الترغيب (٥١٣/٣) وقال : رواه أبى جرير الطبرى عن طريق على بن يزيد

عن القاسم عنه، ورواه من هذا الطريق أحمد بغير هذا اللفظ وزاد فيه . (قالوا) يا نبي الله : حتى

متى هما يعذبان : قال : «غيب لا يعلمه إلا الله» . قال الحافظ : وقد روى هذا الحديث من طرق

كثيرة مشهورة فى الصحاح وغيرها عن جماعة من الصحابة - رضي الله عنهم - وفى أكثرها أنهما

يعذبان فى الغيبة والبول، والظاهر أنه اتفق مروره ﷺ مرة بقبرين يعذبان أحدهما فى التهمة والآخر

فى البول، ومرة أخرى يعذب أحدهما فى الغيبة والآخر فى البول .

القيامه بصلاة وصيام وزكاة، ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار»^(٤١) والأصهبانى: «إن الرجل ليؤتى كتابه منشوراً فيقول: يارب فأين حسنات كذا وكذا عملتها ليست في صحيفتى فيقول له: محيت باغتيالِك الناس»^(٤٢) والطبرانى بإسناد جيد: «من ذكر امرئاً بشيء ليس فيه ليعيبه به حبسه الله في نار جهنم حتى يأتى بنفاد ما قال فيه»^(٤٣). وفي رواية: «أبما رجل أشاع على رجل مسلم بكلمة وهو منها برىء يشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذيه يوم القيامة في النار حتى يأتى بنفاد ما قال فيه»^(٤٤). وأبو داود: «ومن قال في مسلم ما ليس فيه أسكنه الله رذغة الخبال حتى يخرج مما قال - زاد الطبرانى - وليس بخارج»^(٤٥) ورذغة الخبال براء مفتوحة: فمعجمتين ساكنة فمفتوحة: عصارة أهل النار، كذا جاء مفسراً مرفوعاً، وأحمد: «خمس ليس لمن كفارة: الشرك بالله، وقتل النفس بغير حق، وبهت مؤمن، والفرار من الزحف، ويمين صابرة يقطع بها مالا بغير حق»^(٤٦). وأحمد بإسناد حسن وجماعة: «من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقاً على الله أن يعتقه من النار»^(٤٧) والترمذى وحسنه: «من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة»^(٤٨). وأبو الشيخ: «من ذب عن عرض أخيه رد الله عنه عذاب النار يوم القيامة» وتلا رسول الله ﷺ: [الروم/٤٧]: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤٩). وعن

(٤١) تقدم تخريجه .

(٤٢) ذكره المنذرى في الترغيب (٥١٥/٣) من حديث أبى أمامة وعزاه للأصهبانى .

(٤٣) ذكره الهيثمى في المجمع (٢٠١/٤) وقال : رواه كله الطبرانى في الكبير وإسناد الأول فيه من لم أعرفه، ورجال الثانى ثقات من حديث أبى الدرداء، وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٥٥٩٤) وقال : ضعيف .

(٤٤) انظر تخريج الحديث السابق .

(٤٥) تقدم تخريجه .

(٤٦) أخرجه أحمد (٣٦٢/٢) من حديث أبى هريرة والحديث فيه بقية بن الوليد وهو مدلس وقد عنعن .

(٤٧) أخرجه أحمد (٤٦١/٦) من حديث أسماء بنت يزيد .

(٤٨) تقدم تخريجه .

(٤٩) تقدم تخريجه .

أنس - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من حمى عرض أخيه فى الدنيا بعث الله عز وجل ملكاً يوم القيامة يحميه عن النار »^(٥٠). والأصهبانى : « من اغتیب عنه أخوه فاستطاع نصرته فنصره نصره الله فى الدنيا والآخرة، وإن لم ينصره أذله الله فى الدنيا والآخرة »^(٥١) وأبو داود وابن أبى الدنيا وغيرهما : « ما من امرىء مسلم يخذل امرأ مسلماً فى موضع تنتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه إلا خذله الله فى موطن يحب فيه نصرته، وما من امرىء مسلم ينصر مسلماً فى موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة إلا نصره الله فى موطن يحب فيه نصرته »^(٥٢). قال قتادة : ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاث أثلاث : ثلث من الغيبة وثلث من البول وثلث من التهمة . وقال الحسن : والله للغيبة أسرع فساداً فى دين المرء من الأكلة فى الجسد، وكان يقول : ابن آدم إنك لن تبلغ حقيقة الإيمان حتى لا تعيب الناس بعيب هو فيك، وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك، فإذا فعلت ذلك كان شغلك فى خاصة نفسك، وأحب العباد إلى الله من كان هكذا. وقال بعضهم : أدركنا السلف وهم لا يرون العبادة فى الصوم ولا فى الصلاة ولكن فى الكف عن أعراض الناس. وقال ابن عباس : إذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك. وقال أبو هريرة : يبصر أحدكم القذاة فى عين أخيه ولا يبصر الجذع فى عين نفسه. وسمع على بن الحسين - رضى الله عنهما - رجلاً يغتاب آخر فقال : إياك والغيبة فإنها آدام كلاب الناس. وقال عمر - رضى الله عنه : عليكم بذكر الله فإنه شفاء، وإياكم وذكر الناس فإنه داء .

(تنبيهات) منها عد الغيبة المحرمة كبيرة هو ما جرى عليه كثيرون ويلزم منه أن السكوت عليها رضا بها كبيرة أيضاً على أنه يأتى أن ترك إنكار المنكر مع القدرة عليه من الكبائر، والغيبة من عظام المنكرات كما يأتى فظهر ما ذكرته فى الترجمة ثم رأيت

(٥٠) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧٧٤) وقال : عند أبى الدنيا فى ذم الغيبة والخرائطى فى مكارم الأخلاق .

(٥١) أخرجه ابن أبى الدنيا فى ذم الغيبة (ح ١٠٧) وقال : إسناده صحيح وذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧٥٢) وعزاه لابن أبى الدنيا فى ذم الغيبة من حديث أنس .

(٥٢) أخرجه أبو داود (٤ / ح ٤٨٨٤) وابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الغيبة . (١٨٩ / ح ١٠٥) وعزاه إلى البيهقى فى السنن الكبرى وأبو داود وقال : هو حديث حسن . من حديث جابر وأبى طلحة .

الأذرعى صرح به حيث قال : وأما السكوت على الغيبة رضا بها مع القدرة على دفعها، فيشبه أن يكون حكمه حكمها، نعم لو لم يمكنه دفعها فيلزمه عند التمكن مفارقة المغتاب، وتبعه الزركشى فقال : والأشبه أن السكوت على الغيبة مع القدرة على دفعها كبيرة انتهى .

وأما تقرير الشيخين صاحب العدة على أن الغيبة صغيرة وكذا السكوت عليها فاعترضوه، قال الأذرعى : إطلاق القول بأنها من الصغائر ضعيف أو باطل، وقد نقل القرطبي المفسر وغيره الإجماع على أنها من الكبائر ويوافقه كلام جماعة من أصحابنا كما سبق في حد الكبيرة، وقد غلط أمرها في الكتاب والسنة، ومن تتبع الأحاديث فيها علم أنها من الكبائر، ولم أر من صرح بأنها من الصغائر غير الغزالي وصاحب العدة، والعجب أنه أطلق أن ترك النهي عن المنكر من الكبائر، وقضيته أن يكون السكوت عن النهي عنها الكبائر إذ هي من أقبح المنكرات لا سيما غيبة الأولياء وأهل الكرامات، وأقل الدرجات أنه إن لم يثبت إجماع أن يفصل بين غيبة وغيبة فإن مراياها ومفاسدها والتأذى بها يختلف اختلافاً كثيراً بحسب خفتها وثقلها وإيذائها، وقد قالوا : إنها ذكر الإنسان بما فيه سواء كان في دينه أو دنياه أو نفسه أو خلقه أو ماله أو ولده أو زوجته أو خادمه أو مملوكه أو عمامته أو ثوبه أو مشيه أو حركته وبشاشته وخلاعته وعبوسته وطلاقة وغير ذلك مما يتعلق به، فأما البدن فكقوله أعمى أعرج أعمش أقرع قصير طويل أسود أصفر، وأما الدين فكقولك فاسق سارق خائن ظالم متهاون بالصلاة متساهل في النجاسات ليس باراً بوالديه وغير ذلك مما يطول ذكره، ولا شك أن الإيذاء والتأذى يختلف اختلافاً كثيراً باختلاف الغيبة بهذه الأمور، فيقرب أن يقال ذكر الأعرج والأعمش والأصفر والأسود وعيب العمامة والملبوس والدابة ونحو ذلك من الصغائر لخفة التأذى بالوصف بها بخلاف الوصف بالفسق والفجور والظلم وعقوق الوالدين والتهاون بالصلاة وغير ذلك من عظام المعاصي، ويجوز أن لا يفصل سداً للباب كما في الخمر، ويقال: للغيبة حلاوة كحلاوة التمر وضراوة كضراوة الخمر عافانا الله سبحانه وتعالى منها وقضى عنا حقوق أربابها فلا يحصيهم غيره سبحانه وتعالى، ولا خفاء أن الكلام حيث لا سبب يبيحها أو يوجبها بل تفكها أو إيذاء بالمغتتاب انتهى كلام الأذرعى ، وتبعه تلميذه في

الخادم فقال : الصواب أنها كبيرة، وقد نص عليه الشافعي. رضى الله عنه فيما نقله الكرايسى في كتابه المعروف بأدب القضاء من القديم واستدل بقوله ﷺ : « إن دماءكم وأعراضكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا » وجزم به الأستاذ أبو إسحق الإسفراييني في عقيدته في الفصل المعقود للكبائر وكذا الجلي في شرح التنبيه وغيره من الأصحاب، وكذا الكواشي في تفسيره وهو معدود من الشافعية وقال : إنها من أعظم الذنوب. وقال بعضهم : إنها صغيرة ولم يقف على هذا النص، والعجب ممن يعد أكل الميتة من الكبائر، ولا يعد الغيبة كبيرة، والله تعالى أنزلها منزلة أكل لحم آدمي في حال كونه ميتاً، وقد جزم الرافعي قبل هذا بأن الواقعة في أهل العلم وحملة القرآن من الكبائر، وفسروا الواقعة بالغيبة والقرآن والأحاديث متضافرة على ذلك أى كونها كبيرة مطلقاً وفي الصحيح : « سباب المسلم فسوق »^(٥٣). وأخرج البيهقي بإسناد حسن عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إن من أكبر الكبائر استطالة الرجل في عرض رجل مسلم بغير حق »^(٥٤). وفي الصحيحين في خطبة النبي ﷺ عام حجة الوداع : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا »^(٥٥) وقال ابن المنذر في كتابه المسمى بأدب العباد : قد حرم النبي ﷺ الغيبة مودعاً بذلك أمته وقرن تحريمها إلى تحريم الدماء والأموال، ثم زاد تحريم ذلك تأكيداً بإعلامه بأن تحريم ذلك كحرمة البلد الحرام في الشهر الحرام. وقد حكى القرطبي في تفسيره الإجماع على أنها من الكبائر، وأنه يجب التوبة منها إلى الله تعالى، ولم أر من صرح بكونها صغيرة إلا صاحب العدة والغزالي، والعجب من سكوت الرافعي عليه. وقد نقل فيما قبل ذلك أن الواقعة في أهل العلم من الكبائر، وكذا قوله هنا: إن السكوت عن الغيبة صغيرة. وقد نقل فيما قبل أن السكوت على ترك المنكر كبيرة. انتهى .

ومال الجلال البلقيني إلى أنها صغيرة . واستدل له بعد أن نقل بعض ما مر عن الأذرعى ورده وحاصل عبارته: وأما الواقعة في أهل العلم الشريف وحملة القرآن العظيم فقال بعضهم : هذا مبنى على أن الغيبة من الصغائر، يعنى إذا قلنا الغيبة من الكبائر فلا

(٥٣) أخرجه مسلم (٨١/١) من حديث ابن مسعود والترمذى (١٩٨٣/٤) .

(٥٤) أخرجه أبو داود (٤٨٧٧/٤) وقد تقدم برقم (١٢) من نفس الكبيرة .

(٥٥) أخرجه البخارى (١٧٤١/٣ / فتح) ومسلم (١٣٠٥/٣) من حديث أبى بكر .

خصوصية لذلك، وصاحب العدة يراها من الصغائر قال : والقول بأنها من الصغائر ضعيف أو باطل، وقد نقل القرطبي المفسر وغيره الإجماع على أنها من الكبائر ويوافقه كلام جماعة من الأصحاب، وقد غلط أمرها في الكتاب والسنة، ومن تتبع الأحاديث فيها علم أنها من الكبائر، قال : ولم أر من صرح بأنها من الصغائر غير الغزالي وصاحب العدة، والعجب أنه أطلق أن ترك النهي عن المنكر من الكبائر، وقضيته أن يكون السكوت عن النهي عنها من الكبائر إذ هي من أقبح المنكرات انتهى كلامه، والذي يظهر خلاف ما قاله فليست الواقعة في أهل العلم وحملة القرآن من الغيبة بل هي داخلة في سب المسلم. والاستطالة في عرض المسلم، وقد تقدم الدليل على ذلك، وقد يحتج لذلك بما رواه البخاري منفرداً به عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : «إن الله تعالى قال : من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحرب»^(٥٦). والغيبة هي أن تذكر الإنسان بما لا يرضى استماعه وإن كان فيه، وإنما قلنا ذلك لأن الواقعة لا بد أن تكون بنقص، وذلك داخل في سب المسلم، وقد روى مسلم : «أتدرون ما الغيبة؟» قالوا : الله ورسوله أعلم قال :- ذكرك أخاك بما يكره» الحديث السابق؛ وجعل الغيبة من الكبائر فيه نظر فإن الله تعالى إنما شبهها بكراهية أكل لحم الميتة، فقال [الحجرات/١٢] : ﴿أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً﴾ قال بعض العلماء : قيل : معناه أنهم لا بد أن يجيبوا بأن يقولوا: لا أحد يحب ذلك، فقال لهم الله تعالى : ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ وأما الأحاديث فلم أر فيها ذكراً للغيبة ولا وعيداً بعذاب، وقد روى أحمد وأبو داود عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم، فقلت : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم»^(٥٧) انتهى .

وهذا لا يدل على كونها كبيرة إنما يدل على تحريمها والتنفير عنها والزجر عليها انتهى كلام الجلال، وقد استروح فيه - رحمه الله - أما قوله والذي يظهر خلاف ما قاله فليست الواقعة إلخ فيرد بأنها إذا كانت داخلة في سب المسلم فلم أفردت بالذكر مع ذكر سب

(٥٦) أخرجه البخاري (١١ / ح ٦٥٠٢ / فتح) من حديث أبي هريرة .

(٥٧) أخرجه أحمد (٨٠ / ٣) وأبو داود (٤٠ / ح ٤٨٧٨) من حديث أنس وذكره الألباني في الصحيحة

المسلم فما أورده الأذرعى عن من أفردتها عن الغيبة فجعلها كبيرة والغيبة صغيرة يرد نظيره على ما قاله الجلال، لأن الوقعة إذا أريد بها السب فهي كبيرة ولو في غير العلماء وحملة القرآن فكيف تسوغ التخصيص بها فالحق أن أفراد الوقعة بكونها كبيرة مشكل مطلقاً، أما على من يقول: إن الغيبة صغيرة ويريد بالوقعة الغيبة فواضح إلا أن يقال: إن شرف ذينك اقتضى التغليظ في أمرهما لينزجر الناس عنه، وأما على من يقول: إن الغيبة كبيرة أو يفسر الوقعة بالسب فلا فائدة لإفراد الوقعة بالذكر إلا مجرد الامتناء والتأكيد في تغليظها على أنه سبق عن الزركشى أنهم فسرُوا الوقعة بالغيبة وبه يزيد إيضاح رد ما قاله الجلال، وأما تنظيره في كون الغيبة من الكبائر بما ذكره في معنى الآية فيرد بما قدمته في معناها المفيد لغاية الزجر والتغليظ في أمر الغيبة ولكونها كبيرة لأن أكل لحم الميتة كبيرة فكذا ما شبه به، بل هو أبلغ في المفسدة منه، ومن ثم قال الزركشى: كما مر عنه والعجب ممن يعد أكل الميتة كبيرة ولا يعد الغيبة كبيرة والله تعالى أنزلها منزلة أكل لحم آدمي إلى آخر ما مر منه، وأما قوله - أعنى الجلال - أنه لم يرد في الأحاديث وعيد على الغيبة بعذاب، وأن الحديث الذى ذكره لا يدل على كونها كبيرة بل على تحريمها والزجر عنها فهو في غاية العجب، أما الثانى فواضح إذ لا يخفى أن هذا العذاب المذكور عذاب شديد وقد مر في تعريف الكبيرة أنها ما قرن به وعيد شديد وهذا وعيد شديد، وأما الأول فواضح أيضاً إذ من تأمل الأحاديث التى قدمتها فيها علم أن فيها أعظم العذاب وأشد النكال، فقد صح فيها أنها أرى الربا وأنها لو مزجت بماء البحر أنتته وغيث ريحه وأن أهلها يأكلون الجيف فى النار، وأن لهم رائحة منتنة فيها، وأنهم يعذبون فى قبورهم وبعض هذه كافية فى الكبيرة فكيف إذا اجتمعت، هذا ما فى الأحاديث الصحيحة، وأما ما مر فى غيرها فهو أعظم وأشد، فظهر أن الذى دلت عليه الدلائل الكثيرة الصحيحة الظاهرة أنها كبيرة لكنها تختلف عظماء وضده بحسب اختلاف مفسدتها كما مر فى كلام الأذرعى، وظهر أيضاً أنها الداء العضال والسّم الذى فى الألسن أحلى من الزلال وقد جعلها من أوتى جوامع الكلم عذيلة غصب المال وقتل النفس بقوله: «كل المسلم على المسلم حرام: دمه وماله وعرضه» والغصب والقتل كبيرتان إجماعاً فكذا ثلم العرض، وفى الحديث السابق: «فإن أرى الربا عند الله استحلال عرض امرئ مسلم» ثم تلا [الأحزاب/ ٥٨]: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَاناً وَإِثْماً مُبِيناً﴾ وأخرج البيهقى والطبرانى

وغيرهما: «الغيبة أشد من الزنا»^(٥٨) قال في الخادم : وهل تعطى غيبة الصبي والمجنون حكم غيبة المكلف؟ لم أر من تعرض لها إلا ابن القشيري في المرشد فقال : وقد أوجب الاعتذار إلى من اغتابه وهذا الاعتذار إنما يجب إذا كان المُسَاءُ إليه ممن يصح أن يعلم موضع الإساءة، فأما الطفل والمجنون فلا يجب الاعتذار إليه. وهذا محل التأمل، والوجه أن يقال يبقى حق ذلك المُسَاءِ إليه وحق المطالبة يوم القيامة وإن سَقَطَ حق الله تعالى لتحقيق الندم انتهى كلام الخادم وما أشار إليه من أنه لا يلزم من عدم وجوب الاعتذار حل غيبتهما ظاهر جلي إذ لا وجه للتلازم فالوجه حرمة غيبتهما. وأما التوبة منها فتتوقف على أركانها الآتية حتى الاعتذار لكنه إن فات بنحو موت ووجدت شروط التوبة الباقية سقط حق الله تعالى وبقي حق آدمي كما يأتي ذلك مبسوطاً في مبحث التوبة من باب الشهادة .

(ومنها) الأصل في الغيبة الحرمة وقد تجب أو تباح لغرض صحيح شرعي لا يتوصل إليه إلا بها وتنحصر في ستة أبواب .

الأول : المتظلم، فلمن ظلم أن يشكو لمن يظن أن له قدرة على إزالة ظلمه أو تخفيفه .
الثاني : الاستعانة على تغيير المنكر بذكره لمن يظن قدرته على إزالته بنحو فلان يعمل كذا فازجره عنه بقصد التوصل إلى إزالة المنكر وإلا كان غيبة محرمة ما لم يكن الفاعل مجاهراً لما يأتي .

الثالث : الاستفتاء بأن نقول لمفت: ظلمني بكذا فلان فهل يجوز له وما طريقتي في خلاصتي منه أو تحصيل حقي أو نحو ذلك، والأفضل أن ييهمه فيقول : ما تقول في شخص أو زوج كان من أمره كذا لحصول الغرض به وإنما جاز التصريح باسمه مع ذلك لأن المفتي قد يدرك من تعيينه معنى لا يدركه مع إبهامه فكان في التعيين نوع مصلحة ولما يأتي في خبر هند زوج أبي سفيان رضي الله عنهما .

الرابع : تحذير المسلمين من الشر ونصيحتهم كجرح الرواة والشهود والمصنفين

(٥٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٥ / ح ٦٧٤١) وذكره الهيثمي في المجمع (٩١ / ٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه عباد بن كثير الثقفي وهو متروك من حديث جابر وأبي سعيد الخدري، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٢٠٢) بلفظ : (إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا) وقال : ضعيف، الضعيفة (١٨٤٦) .

والمتصددين لإفتاء أو إقراء مع عدم أهلية أو مع نحو فسق أو بدعة وهم دعاة إليها ولو سرّاً فيجوز إجماعاً بل يجب وكأن يشير وإن لم يستشر على مريد تزويج أو مخالطة لغيره في أمر ديني أو دنيوي، وقد علم في ذلك الغير قبيحاً منفراً كفسق أو بدعة أو طمع أو غير ذلك كفقر في الزوج لما يأتي في معاوية- رضي الله عنه- بترك تزويجه أو مخالطته ثم إن اكتفى بنحو لا يصلح لك لم يزد عليه، وإن توقف على ذكر عيب ذكره ولا تجوز الزيادة عليه أو عيّن اقتصر عليهما وهكذا لأن ذلك كإباحة الميتة للمضطر فلا يجوز تناول شيء منها إلا بقدر الضرورة، نعم الشرط أن يقصد بذلك بذل النصيحة لوجه الله تعالى دون حظ آخر، وكثيراً ما يغفل الإنسان عن ذلك فيلبس عليه الشيطان ويحمّله على التكلم به حيثئذ لا نصحاً، ويزين له أنه نصح وخير، ومن هذا أن يعلم من ذى ولاية قادحاً فيها كفسق أو تغفل فيجب ذكر ذلك لمن له قدرة على عزله وتولية غيره أو على نصحه وحثه على الاستقامة .

الخامس : أن يتجاهر بفسقه أو بدعته كالمكاسين وشربة الخمر ظاهر أو ذوى الولايات الباطلة فيجوز ذكرهم بما تجاهروا به دون غيره فيحرم ذكرهم بعيب آخر إلا أن يكون له سبب آخر مما مر، قال الأذرعى: وفي أذكار النووى مما يباح من الغيبة أن يكون مجاهراً بفسقه أو بدعته كالجاهر بشرب الخمر ومصادرة الناس وأخذ المكس وجباية الأموال ظلماً فيجوز ذكره بما تجاهر به ويحرم ذكره بغيره من العيوب انتهى، وهو متابع في ذلك للغزالي، وفي الجواز لا لغرض شرعى نظر، وإطلاق كثيرين يأباه انتهى وسيأتى كلام القفال في ذلك بما فيه .

السادس : التعريف بنحو لقب كالأعور والأعمش والأصم والأقرع فيجوز، وإن أمكن تعريفه بغيره تعريفه به على جهة التعريف لا التنقيص والأولى بغيره إن سهل، وأكثر هذه الأسباب الستة مجمع عليه ويدل لها من السنة أحاديث صحيحة مشهورة كالذى استأذن عليه ﷺ فقال : « ائذنوا له بئس أخو العسيرة »^(٥٩) . متفق عليه، احتج به البخارى فى جواز غيبة أهل الفساد وأهل الريب، وروى البخارى خبر: « ما أظن فلاناً وفلاناً يعرفان من ديننا شيئاً »^(٦٠) . قال الليث : كانا منافقين هما مخزومة بن نوفل بن

(٥٩) أخرجه البخارى (١٠ / ح ٦١٣١ فتح)، ومسلم (٢٠٠٢ / ٤) من حديث عمرو بن الزبير .

(٦٠) أخرجه البخارى (١٠ / ح ٦٠٦٧ / فتح) من حديث عائشة .

عبد مناف القرشي، وعيينة بن حصن الفزاري، قالت فاطمة بنت قيس رضي الله عنها : أتيت النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله إن أبا جهم ومعاوية خطباني فقال رسول الله ﷺ : « أما معاوية فصعلوك لا مال له، وأما أبو الجهم فلا يضع العصا عن عاتقه »^(٦١). متفق عليه، وفي رواية لمسلم: «وأما أبو الجهم فضراب للنساء»^(٦٢). وبه يرد تفسير الأول بأنه كناية عن كثرة أسفاره، ولما قال عبد الله بن أبي المنافق اللعين في سفر أصاب الناس فيه شدة [المنافقون/٧]: ﴿ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ﴾ وقال [المنافقون/٨]: ﴿ لَئِنْ رُجِعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ﴾ أتى زيد بن أرقم - رضي الله عنه - رسول الله ﷺ وأخبره بذلك فأرسل إلى ابن أبي فاجتهد في اليمين أنه ما فعل، فقالوا : كذب زيد رسول الله ﷺ فاشتد عليه حتى أنزل الله تعالى تصديقه في سورة المنافقين ثم دعاهم ﷺ ليستغفر لهم فلووا رؤوسهم^(٦٣) متفق عليه . وقالت هند امرأة أبي سفيان - رضي الله عنهما - للنبي ﷺ : إن أبا سفيان رجل شحيح وليس يعطيني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم قال : «خذى ما يكفيك وولدك بالمعروف»^(٦٤) متفق عليه ..

(ومنها) علم من خبر مسلم السابق مع ما صرح به الأئمة أن الغيبة أن تذكر مسلماً أو ذمياً على ما يأتي معينا للسامع حياً أو ميتاً بما يكره أن يذكر به مما هو فيه بحضرته أو غيبته، والتعبير بالأخ في الخبر كآلية للعطف والتذكير بالسبب الباعث على أن الترك متأكد في حق المسلم أكثر لأنه أشرف وأعظم حرمة، وسواء في ذلك ذكره بما يكرهه في بدنه كأحول أو قصير أو أسود أو ضدها أو في نسبه كأبوه هندی أو إسكافي أو نحوهما مما يكرهه كيف كان، أو خلقه كسوء الخلق عاجز ضعيف، أو فعله الديني ككذاب أو متهاون بالصلاة أو لا يحسنها أو عاق لوالديه أو لا يعطي الزكاة

(٦١) أخرجه مسلم (١١١٤/٢) وأبو داود (١٤٨٠ / ٢) والترمذي (٣ / ح ١١٣٥) وابن ماجه (١ / ح ١٨٦٩) والنسائي (٧٣/٦) من حديث فاطمة بنت قيس .

(٦٢) أخرجه مسلم (١١١٩/٢) من حديث فاطمة بنت قيس .

(٦٣) أخرجه البخاري (٨ / ح ٤٩٠٣ / فتح) ومسلم (٢١٤٠/٤) من حديث زيد بن أرقم .

(٦٤) أخرجه البخاري (٩ / ح ٥٣٦٤ / فتح) ومسلم (١٢٣٨/٣) وأبو داود (٣ / ح ٣٥٣٢) وابن ماجه (٢ / ح ٢٢٩٣) من حديث عائشة .

أو لا يؤديها لمستحقها. أو الدنيوى كقليل الأدب أو لا يرى لأحد حقاً على نفسه أو كثير الأكل أو النوم أو ثوبه كطويل الذيل قصيره وسخه أو داره كقليلة المرافق أو دابته كجموح أو ولده كقليل التربية أو زوجته ككثيرة الخروج أو عجوز أو تحكم عليه أو قليلة النظافة أو خادمه كآبق أو غير ذلك من كل ما يعلم أنه يكرهه لو بلغه وقال قوم: لا غيبة في الدين لأنه ذم من ذمه الله تعالى، ولأنه ﷺ ذكر له كثرة عبادة امرأة وأنها تؤذى جيرانها فقال: «هي في النار»^(٦٥). وعن امرأة أنها بخيلة فقال: «فما خيرها إذا» قال الغزالي في الإحياء: وهذا فاسد لأنهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم إلى معرفة الأحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم التنقيص، ولا يحتاج إلى ذلك في غير محله ﷺ والدليل عليه إجماع الأمة: أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مغتاب لأنه داخل فيما ذكره ﷺ في حد الغيبة، ومر في الأحاديث أنه ﷺ قال لمن قال عن امرأة قصيرة وعن رجل ما أعجزه؟ إن ذلك غيبة قال الحسن: وذكر الغير غيبة أو بهتان أو إفك وكل ذلك في كتاب الله تعالى، فالغيبة أن تقول ما فيه، والبهتان ما ليس فيه والإفك أن تقول ما بلغك .

(ومنها) ما تقرر من أنه لا فرق في الغيبة بين أن تكون في غيبة المغتاب أو بحضرته هو المعتمد، وفي الخادم ومن المهم ضابط الغيبة هل هي ذكر المساوىء في الغيبة كما يقتضيه اسمها أو لا فرق بين الغيبة والحضور، وقد دار هذا السؤال بين جماعة ثم رأيت ابن فورك ذكر في مشكل القرآن في تفسير الحجرات ضابطاً حسناً فقال: الغيبة ذكر الغير بظهر الغيب، وكذا قال سليم الرازي في تفسير الغيبة: أن تذكر الإنسان من خلفه بسوء وإن كان فيه انتهى .

وفي المحكم: لا تكون إلا من ورائه، ووجدت بخط الإمام تقي الدين ابن دقيق العيد أنه روى بسنده إلى النبي ﷺ قال: «ما كرهت أن تواجه به أخاك فهو غيبة»^(٦٦). وخصصها القفال في فتاويه بالصفات التي لا تدم شرعاً بخلاف نحو الزنا فيجوز ذكره

(٦٥) أخرجه أحمد (٤٤٠/٢) وذكره الهيثمي في المجمع (١٦٨/٨، ١٦٩) وقال: رواه أحمد والبخاري ورجاله ثقات من حديث أبي هريرة .

(٦٦) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٧٠٩) وعزاه لابن عساكر من حديث أنس وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥١٣١) وعزاه إلى ابن عساكر وقال: ضعيف انظر الضعيفة (١٩٥٤) .

لقوله ﷺ : « اذكروا الفاسق بما فيه يحذره الناس »^(٦٧). غير أن المستحب الستر حيث لا غرض وإلا كتجريحه أو إخبار مخالطه فيلزم بيانه انتهى .

وما ذكره من الجواز في الأول لا لغرض شرعي ضعيف لا يوافق عليه، والحديث المذكور ضعيف، وقال أحمد : منكر ، وقال البيهقي : ليس بشيء ، فإن صح حمل على فاجر معلن بفجوره أو يأتي بشهادة أو يعتمد عليه فيحتاج إلى بيان حاله لئلا يقع الاعتماد عليه انتهى .

وهذا الذي حملة البيهقي عليه متعين ونقل عن شيخه الحاكم أنه غير صحيح وأورده بلفظ: «ليس للفاسق غيبة» ويقتضى عليه عموم خبر مسلم الذي فيه حد الغيبة بأنها: «ذكرك أخاك بما يكره» وحدها في الإحياء بما مر عنه وقد أجمعت الأمة على أنها ذكره بما يكره وبه جاء الحديث وهذا كله يرد ما قاله القفال .

(ومما يبيح الغيبة) أن يكون متجاهراً بالفسق بحيث لا يستنكف أن يذكر به كالخنث والمكاس ومصادر الناس فلا إثم بذكر ما يتظاهر به للخبر بسند ضعيف: «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له»^(٦٨). قال ابن المنذر : ويشبه أن يكون الإيماء إلى الإنسان بالتنقيص له يقوم مقام القول فيه ثم ذكر حديث عائشة لما أشارت إلى المرأة أنها قصيرة فقال ﷺ : «قد اغتبتها قومي فتحليلها» انتهى كلام الخادم ملخصاً، وأخذ ما يتعلق بما مر عن القفال من قول شيخه الأذرعى وما ذكره القفال لا لغرض شرعي ضعيف بمرّة، والحديث المذكور غير معروف، ولو صح لتعين حملة على حالة الحاجة، وقال في التوسط والحديث المذكور أى في كلام القفال لا أصل له يرجع إليه وسئل الغزالي في فتاويه عن غيبة الكافر فقال : هي في حق المسلم محذورة لثلاث علل الإيذاء وتنقيص خلق الله فإن الله خالق لأفعال العباد، وتضييع الوقت بما لا يعنى قال : والأولى تقتضى التحريم والثانية الكراهة والثالثة خلاف الأولى، وأما الذمى فكالمسلم فيما يرجع إلى المنع من الإيذاء لأن

(٦٧) ذكره العجلوني في كشف الخفا (١ / ح ٢٠٥) وعزاه لابن أبي الدنيا وابن عدى والطبراني والخطيب عن معاوية بن حيدة قال في التمييز: أخرجه أبو يعلى ولا يصح، ويأتى بإسنادين هذا في لا غيبة لفاسق وزاد في الدرر وابن عدى عن عائشة .

(٦٨) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٤٩٢) من حديث أنس وعزاه إلى البيهقي في سننه والخطيب وغيرهما وقال : ضعيف جداً. انظر الضعيفة (٥٨٥) .

الشرع عصم عرضه ودمه وماله، قال في الخادم : والأولى هي الصواب وقد روى ابن حبان في صحيحه أن النبي ﷺ قال : « من سمع يهودياً أو نصرانياً فله النار »^(٦٩). ومعنى سمعه: أسمع به يؤذيه، ولا كلام بعد هذا أى لظهور دلالة على الحرمة، قال الغزالي : وأما الحربى فليس بمحرم على الأولى ويكره على الثانية والثالثة، وأما المبتدع فإن كفر فكالجربى وإلا فكالمسلم، وأما ذكره ببدعته فليس مكروهاً وقال ابن المنذر في قوله ﷺ : « ذكرك أخاك بما يكره » فيه دليل على أن من ليس أخاك من اليهود والنصارى أو سائر أهل الملل أو من أخرجته بدعة ابتدعتها إلى غير دين الإسلام لا غيبة له انتهى .

قال في الخادم : وهذا قد ينازع فيه ما قالوه في السوم على سوم أخيه ونحوه اهـ . والمنازعة واضحة فالوجه بل الصواب تحريم غيبة الذمى كما تقرر أولاً . (ومنها) قد يتوهم من حدهم السابق للغيبة أنها تختص باللسان وليس كذلك لأن علة تحريمها الإيذاء بتفهم الغير نقصان المغتاب وهذا موجود حيث أفهمت الغير ما يكرهه المغتاب ولو بالتعريض أو الفعل أو الإشارة أو الإيماء أو الغمز أو الرمز أو الكتابة، قال النووي : بلا خلاف وكذا سائر ما يتوصل به إلى فهم المقصود كأن يمشى مشيته فهو غيبة بل هو أعظم من الغيبة كما قال الغزالي لأنه أبلغ في التصوير والتفهم وأنكى للقلب، وذكر المصنف شخصاً معيناً ورد كلامه غيبة، إلا أن يقترن به أحد الأسباب الستة المبيحة لها وقد مرت، وكذا منها قولك فعل كذا بعض من مر بنا اليوم إذا فهم منه المخاطب معيناً ولو بقرينة خفية وإلا لم يحرم كما في الإحياء وغيره .

(فإن قلت) : ينافيه قولهم تحرم الغيبة بالقلب أيضاً فلا عبرة بفهم المخاطب . (قلت) : الغيبة بالقلب هي أن تظن به سوء وتصمم عليه بقلبك من غير أن يستند في ذلك إلى مسوغ شرعى، فهذا هو الذى يتعين أن يكون مرادهم بالغيبة بالقلب، وأما مجرد الحكاية من مبهم لمخاطبك ولكنه معين عندك فليس فيه ذلك الاعتقاد والتصميم فافترقا ثم رأيت ما سأذكره عن الإحياء في الغيبة بالقلب وهو صريح فيما ذكرته وأنه يتعين حمل كلامهم عليه، ومن أبحث أنواع الغيبة غيبة من يفهم المقصود وطريقة الصالحين إظهاراً للتعفف عنها ولا يدرى بجهله أنه جمع بين فاحشتى الرياء والغيبة كما

(٦٩) أخرجه ابن حبان (٧ / ح ٤٨٦) من حديث أبى موسى .

يقع لبعض المرائين أنه يذكر عنده إنسان فيقول الحمد لله الذى ما ابتلانا بقلة الحياء أو بالدخول على السلاطين وليس قصده بدعائه إلا أن يفهم عيب الغير وقد يزيد خبثه فيقدم مدحه حتى يظهر تنصله من الغيبة فيقول : كان مجتهداً فى العبادة أو العلم لكنه فتر وابتلى بما ابتلينا به كلنا وهو قلة الصبر فيذكر نفسه ومقصوده ذم غيره والتمدح بالتشبه بالصالحين فى ذم نفوسهم فيجمع بين ثلاث فواحش الغيبة والرياء وتركبة النفس بل أربعة لأنه يظن بجهله أنه مع ذلك من الصالحين المتعفين عن الغيبة ومنشأ ذلك الجهل فإن من تعبد على جهل لعب به الشيطان وضحك عليه وسخر به فأحبط عمله وضعيع تعبته وأرداه إلى درجات البوار والضلال، ومن ذلك أن يقول: ساءنى ما وقع لصديقنا من كذا، فنسأل الله أن يثبتته وهو كاذب فى ذلك وما درى الجاهل أن الله مطلع على خبث ضميره وأنه قد تعرض بذلك لمقت الله أعظم مما يتعرض الجاهل إذا جاهرنا، ومن ذلك الإصغاء للمغتتاب على جهة التعجب ليزاد نشاطه فى الغيبة ومادرى الجاهل أن التصديق بالغيبة غيبة بل الساكت عليها شريك المغتتاب كما فى خبر «المستمع أحد المغتابين» فلا يخرج عن الشركة إلا أن ينكر بلسانه، ولو بأن يخوض فى كلام آخر فإن عجز فبقليه، ويلزمه مفارقة المجلس إلا لضرورة ولا ينفعه أن يقول بلسانه اسكت وقلبه مشته لاستمراره ولا أن يشير بنحو يده ولو عظم الإنكار بلسانه لأفاد، ومر فى الحديث أن من اغتیب عنده أخوه المسلم فاستطاع نصره فنصره، نصره الله فى الدنيا والآخرة، وإن لم ينصره أذله الله فى الدنيا والآخرة، ومرت أخبار آخر بنحو ذلك. وفى حديث: «من ذب عن عرض أخيه بالغيبة كان حقاً على الله أن يعتقه من النار» .

(ومنها) البواعث على الغيبة كثيرة إما تشفى الغيظ بذكر مساوئ من أغضبك وقد لا يشفيه ذلك فيحقن الغضب فى باطنه ويصير حقداً ثابتاً فيكون سبباً دائماً لذكر المساوئ والحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة، وإما موافقة الإخوان ومجاملتهم بالاسترسال معهم فيما هم فيه أو إبداء نظير ما أبدوه خشية أنه لو سكت أو أنكر استثقلوه ونفروا عنه ويظن بجهله أن هذا من المجاملة فى الصحبة بل قد يغضب لغضبهم إظهاراً للمساهمة فى السراء والضراء فيخوض معهم فى ذكر المساوئ والعيوب فيهلك، وإما أن يستشير من غيره أنه يريد تنقيصه أو الشهادة عليه عند كبير فيسبقه بذكر مساويه عند ذلك الكبير ليسقطه من عينه وربما روج كذبه بأن يبدأ بذكر الصدق

من عيوبه ثم يتدرج للغير ليستشهد بصدقه في ذلك أنه صادق في الكل، وإما أن ينسب لقبيح فيتبرأ منه بأن فاعله هو فلان وكان من حقه التبري منه بنفسه عن نفسه من غير ذكر فاعله وقد يمهّد عذره بأن فلاناً شريكه فيه وهو قبيح أيضاً، وأما التصنع وإرادة رفعة نفسه وخفض غيره كفلان جاهل أو فهمه ركيك تدريجاً إلى إظهار فضل نفسه بسلامته عن تلك النقائص، وأما الحسد لثناء الناس عليه ومحبتهم له فيريد أن يشتمهم عنه بالقدح فيه حتى تزول عنه نعمة ثناء الناس ومحبتهم، وأما اللعب والهزل فيذكر عن غيره ما يضحك الناس به، وأما السخرية والاستهزاء به في غيته كهو في حضرته تحقيراً له، هذه هي الأسباب العامة وبقي أسباب خاصة هي أشر وأخبث: كأن يتعجب ذو دين من منكر فيقول ما أعجب ما رأيت من فلان فهو وإن صدق في تعجبه من المنكر لكن كان حقه أن لا يعين فلاناً بذكر اسمه لأنه صار به مغتاباً آثماً من حيث لا يدري ومن ذلك عجيب من فلان كيف يحب أمته وهي قبيحة وكيف يقرأ على فلان الجاهل وكأن يغمم مما ابتلى به، فيقول: مسكين فلان ساءني بلواه بكذا فهو وإن صدق في اغتمامه له لكن كان من حقه أن لا يذكر اسمه فغمه ورحمته خير، ولكنه ساقه إلى شر من حيث لا يدري أن ذلك ممكن دون ذكر اسمه فهيجه الشيطان على ذكر اسمه ليطل به ثواب اغتمامه وترحمه وكأن يغضب لله من أجل مقارفة غيره لمنكر فيظهر غضبه ويذكر اسمه وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه بالأمر بالمعروف ولا يظهره على غيره أو يستر اسمه ولا يذكره بالسوء، فهذه الثلاثة مما يغمض دركها عن العلماء فضلاً عن العوام لظنهم أن التعجب والرحمة والغضب إذا كان لله كان عذراً في ذكر الاسم وهو خطأ بل المرخص في الغيبة الأعداء السابقة فقط والفرض أنه لا شيء منها هنا.

ومنها: يتعين عليك معرفة علاج الغيبة وهو إما إجمالي بأن تعلم أنك قد تعرضت بها لسخط الله تعالى وعقوبته كما دلت عليه الآية والأخبار التي قدمناها، وأيضاً فهي تحبط حسناتك لما مر في خبر مسلم في المفلس من أنه تؤخذ حسناته إلى أن تفنى فإن بقي عليه شيء وضع عليه من سيئات خصمه، ومن المعلوم أن من زادت حسناته كان من أهل الجنة أو سيئاته كان من أهل النار، فإن استويا فمن أهل الأعراف كما جاء في حديث، فاحذر أن تكون الغيبة سبباً لقضاء حسناتك وزيادة سيئاتك فتكون من أهل النار، على أنه روى أن الغيبة والتميمة تحتان الإيمان كما يعضد الراعي الشجرة ومن ثم قال رجل

للحسن: بلغني أنك تغتابني، فقال: ما بلغ قدرك عندي أني أحكمك في حسناتي، ومن آمن بتلك الأخبار فطم نفسه عن الغيبة فطمأ كليا خوفاً من عقابها المرتب عليها في الأخبار، ومما ينفعك أيضاً أنك تتدبر في عيوبك وتجتهد الطهارة منها لتدخل تحت ما روى عنه عليه السلام: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ويشهد أني رسول الله فليسعه بيته وليك على خطيئته ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً ليغتم، أو ليسكت عن شر فيسلم»^(٧٠) وتستحي من أن تدم غيرك بما أنت متلبس به أو بنظيره، فإن كان أمراً خلقياً فالذم له ذم للخالق إذ من ذم صنعة ذم صانعها، قال رجل لحكيم: يا قبيح الوجه، فقال: ما كان خلق وجهي إلى فأحسنه فإن لم تجد لك عيباً وهو بعد فاشكر الله إذ تفضل عليك بالنزاهة عن العيوب فلا تسم نفسك بتعظيمها وينفعك أيضاً أن تعلم أن تأذي غيرك بالغيبة كتأذيك بها، فكيف ترضى لغيرك ما تتأذى به، وإما تفصيلي بأن تنظر في باعثها فتقطعها من أصله إذ علاج العلة إنما يكون بقطع سببها وإذا استحضرت البواعث عليها السابقة ظهر لك السعي في قطعها كأن تستحضر في الغضب أنك إن أمضيت غضبك فيه بغيبة أمضى الله غضبه فيك لاستخفافك بنبيه وجراءتك على وعيده، وفي حديث: «إن لجهنم باباً لا يدخله إلا من شفى عيظه بمعصية الله تعالى»^(٧١) وفي المرافقة أنك إذا أرضيت الخاليق بغضب الله عاجلك بعقوبته إذ لا أغير من الله تعالى، وفي الحسد أنك جمعت بين خسر الدنيا بحسدك له على نعمته وكونك معذباً بالحسد. والآخرة لأنك نصرته بإهداء حسناتك إليه أو طرح سيئاته عليك فصرت صديقه وعدو نفسك فجمعت إلى خبث حسدك جهل حماقتك وربما كان ذلك منك سبب انتشار فضله كما قيل:

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود
وفي قصد المباهاة وتركية النفس أنك بما ذكرته فيه أبطلت فضلك عند الله وأنت لست على ثقة من اعتقاد الناس فيك بل ربما مقتوك إذا عرفوك بثلب الأعراض وقبح الأغراض فقد بغت ما عند الله يقيناً بما عند المخلوق العاجز وهما في الاستهزاء أنك إذا

(٧٠) أخرجه البيهقي في الزهد (ح ٣٢) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٩/١٠) وقال: رواه الطبراني وفيه عفير بن معدان وهو ضعيف، والمنذرى في الترغيب (٥٢٤/٣) وقال: رواه الطبراني والبيهقي في الزهد من حديث أبي أمامة .

(٧١) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٩١٤) وعزاه إلى ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث ابن عباس .

أخزيت غيرك عند الناس فقد أخزيت نفسك عند الله وشتان ما بينهما، وعلاج بقية البواعث ظاهر مما تقرر فلا حاجة للإطالة به .

ومنها: قد سبق أن الغيبة بالقلب حرام وبيان معناه ويوافقه قول الإحياء بيان تحريم الغيبة بالقلب، اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول، ولست أعنى به إلا عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء، فأما الخواطر وحديث النفس فهو معفو عنه بل الشك أيضاً معفو عنه ولكن المنهى عنه أن تظن، والظن عبارة عما تركز إليه النفس ويميل إليه القلب قال الله تعالى [الحجرات/ ١٢]: ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ﴾ وسبب تحريمه أن أسباب القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب، فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءاً إلا إذا انكشف لك بعبارة لا تحمل التأويل فعند ذلك لا يمكنك أن لا تعتقد ما علمته وشاهدته وما لم تشاهده بعينك ولم تسمعه بأذنك، ثم وقع في قلبك فإن الشيطان يلقيه إليك فينبغي أن تكذبه فإنه أفسق الفساق، وقد قال تعالى أول سورة تلك الآية [الحجرات/ ٦١]: ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ الآية، ولا تغتر بمخيلة فساد إذا احتمل خلافها لأن الفاسق يجوز أن يصدق في خبره لكن لا يجوز لك تصديقه، ومن ثم لم تحد أئمتنا برائحة الخمر لإمكان أنها من غيرها، وتأمل خبر: «إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن تظن به السوء» فعلم منه أنه لا يسوغ لك ظن السوء به إلا ما يسوغ لك أخذ ماله من يقين مشاهدة أو بينة عادلة وإلا فبالغ في دفع الظن عنك ما أمكنك لاحتمال الخير والشر، وأمانة سوء الظن المحققة له أن يتغير قلبك عليه عما كان فتتفر عنه وتستثقله وتفتر عن مراعاته وفي الخبر: «ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج فمخرجه من سوء الظن أن لا يحققه»^(٧٢) أى لا يحقق مقتضاه في نفسه بعقد القلب بتغييره إلى النفرة والكراهة ولا بفعل الجوارح بأعمالها بموجبه، والشيطان قد يقرر على القلب بأدنى مخيلة مساءة الناس ويلقى إليه أن هذا من مزيد فطنتك وسرعة تنبهك وأن المؤمن ينظر بنور الله وهو على التحقيق ناظر بنور الشيطان وظلمته وإذا أخبرك عدل فملت إلى تصديقه أو تكذيبه كنت جانياً على أحدهما باعتقاد السوء في المخبر عنه أو الكذب في المخبر فعليك أن تبحث هل ثم تهمة في المخبر بنحو عداوة بينهما فإن وجدتها فتوقف وبق المخبر عنه على ما كان عندك من عدم ظن السوء به ولا تصنع لمن دأبه الكلام في الناس مطلقاً، وينبغي لك إذا ورد عليك خاطر سوء بمسلم أن تبادر بالدعاء

(٧٢) ذكره الغزالي في الإحياء (٣/٢٣٦) وقال العراقي: رواه الطبراني من حديث حارثة بن النعمان بسند ضعيف.

له بالخير لتغيظ الشيطان وتقطع عنه إلقاءه إليك ذلك من دعائك له، وإذا عرفت هفوة مسلم أن تنصحه سرّاً قاصداً تخليصه من الإثم مظهراً لحزنك على ما أصابه كما تحزن لو أصابك لتجمع بين أجر الوعظ وأجر الهم والإعانة له على دينه، ومن ثمرات سوء الظن التجسس، فإن القلب لا يقنع بالظن بل يطلب اليقين فيتجسس، ومرار النهى عن التجسس وهو أن لا يترك الخلق تحت سريرتهم فيتوصل إلى الاطلاع على ما لو دام ستره عنك كان أسلم لقلبك ودينك، وجمع مع الغيبة سوء الظن في آية واحدة لما بينهما من التلازم غالباً، ومنها يجب على المغتاب أن يبادر إلى التوبة بشروطها فيقع ويندم خوفاً من الله سبحانه وتعالى ليخرج من حقه، ثم يستحل المغتاب خوفاً أيضاً ليحله فيخرج عن مظلمته، وقال الحسن: يكفيه الاستغفار عن الاستحلال، واحتج بخبر: «كفارة من اغتبه أن تستغفر له» وقال الحسن: كفارة ذلك أن تثني عليه وتدعو له بالخير، وإلا صح أنه لا بد من الاستحلال، وزعم أن العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال مردود بأنه وجب في العرض حد القذف، قيل بل في الأحاديث الصحيحة الأمر بالاستحلال من المظالم قبل يوم لا درهم فيه ولا دينار وإنما هي حسنات الظالم تؤخذ للمظلوم وسيئات المظلوم تطرح على الظالم، فتعين الاستحلال، نعم الغائب والميت ينبغي أن يكثر لهما من الاستغفار والدعاء ويندب لمن سئل في التحلل وهو العفو أن يحلل ولا يلزمه لأن ذلك تبرع منه وفضل، وكان جمع من السلف يمتنعون من التحلل ويؤيد الأول خبر: «أبعدجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم كان إذا خرج من بيته قال: إلى تصدقت بعرضي على الناس»^(٧٣) ومعناه لا أطلب مظلمة منه ولا أخاصمه في القيامة لأن الغيبة تبصير حلالاً لأن فيها حقاً لله ولأنه عفو، وإباحة للشيء قبل وجوده، ومن ثم لم يسقط به الحق في الدنيا، وقد صرح الفقهاء بأن من أباح القذف لم يسقط حقه من حده ومظلمته لا في الدنيا ولا في الآخرة، وسيأتي لهذا المبحث بسط في مبحث التوبة من كتاب الشهادات .



(٧٣) ذكره الألباني في الإرواء (٢٣٦٦) وقال: ضعيف، كما أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة

(٦٢) من طريق مهلب بن العلاء من حديث أنس بن مالك .

□ الكبيرة الخمسون بعد المائتين □

○ التنايز بالألقاب المكروهة ○

قال تعالى [الحجرات/ ١١]: ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ .

(تنبيه) عد هذا هو ما صرح به غير واحد مع عد الغيبة أيضاً وفيه نظر لأنه من بعض أقسامها، كما علم مما تقرر وكأنهم اقتدوا بأسلوب الآية الكريمة فإنه ذكر فيها كل من التنايز والغيبة فدلّت على أن بينهما نوع تغاير إلا أن يجاب بأن سبب إفراد التنايز بالذكر وإن كان من إفراد الغيبة المذكورة أيضاً من أفحش أنواعها فقصد بإفراده تقبيح شأنه مبالغة في الزجر عنه، وفي أذكار النووي اتفق العلماء على تحريم تلقيب الإنسان، بما يكرهه سواء كان صفة له أو لأبيه أو لأمه أو غيرها مما يكره .



□ الكبيرة الحادية والخمسون بعد المائتين □

○ السخرية والاستهزاء بالمسلم ○

قال تعالى [الحجرات/ ١١]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ﴾ وقد مر الكلام على تفسيرها قريباً وقد قام الإجماع على تحريم ذلك .

وأخرج البيهقي «أن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم في الآخرة باب من الجنة فيقال له هلم هلم فيجىء بكربه وغمه فإذا جاءه أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال له هلم هلم فيجىء بكربه وغمه فإذا جاءه أغلق دونه فما يزال كذلك حتى يفتح له الباب من أبواب الجنة فيقال له هلم فما يأتيه من الإياس»^(١) وقال ابن عباس في قوله تعالى [الكهف/ ٤٩]: ﴿وَقَالُوا يَا وَيْلَتَنَا مَا لِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ الصغيرة: التبسم، والكبيرة: الضحك بحالة الاستهزاء، وقال القرطبي في تفسير قوله تعالى [الحجرات/ ١١]: ﴿بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ من لقب أخاه وسخر به فهو فاسق والسخرية: الاستحقار والاستهانة والتنبيه على العيوب والنقائص يوم يضحك منه، وقد يكون بالمحاكاة بالفعل أو القول أو الإشارة أو الإيماء أو الضحك على كلامه إذا تحبط فيه أو غلط أو على صناعته أو قبيح صورته .

(تنبيه) عد هذا هو ما ذكر بعضهم مع ذكره للغيبة وفيه نظر لأنه من أفرادها كما علم مما مر فيها وكأنه إنما ذكره اقتداء بأسلوب القرآن الكريم فإنه بعد ذكره ذكر الغيبة وتنبيهاً على المبالغة في الزجر عنه نظير ما تقرر في الذي قبله .

(١) أخرجه البيهقي في الشعب (٥/ح ٦٧٥٧) من حديث الحسن .

□ الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائتين □

○ النيمة ○

قال تعالى [القلم/ ١١]: ﴿ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴾ ثم قال بعد ذلك [القلم/ ١٣]: ﴿ عُتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ رَنِيمٍ ﴾ أى دعى، واستنبط منه ابن المبارك أن ولد الزنا لا يكتفى بالحديث فعدم كتمه المستلزم للمشى بالنيمة دليل على أن فاعل ذلك ولد زنا، وقال تعالى [الهزلة/ ١]: ﴿ وَيْلٌ لَّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴾ قيل للهمزة: النمام، وقال تعالى [المسد/ ٤]: ﴿ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ قيل كانت غمامة حمالة للحديث إفساداً بين الناس وسميت النيمة حطياً لأنها تنشر العداوة بين الناس كما أن الحطب ينشر النار، وقال تعالى [التحريم/ ١٠]: ﴿ فَخَافَتْهُمَا فَلَمْ يُغَيِّيا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ﴾ أى لأن امرأة نوح كانت تقول عنه مجنون وامرأة لوط كانت تخبر قومها بضيفانه حتى يقصدوهم لتلك الفاحشة القبيحة التي اخترعوها حتى أهلكتهم بذلك العذاب الفظيع .

وأخرج الشيخان: «لا يدخل الجنة نمام»^(١) وفي رواية «قتات» وهو النمام، وقيل النمام: الذى يكون مع جمع يتحدثون حديثاً فينم عليهم، والقتات: الذى يستمع عليهم وهم لا يعلمون ثم ينم .

والشيخان والأربعة وغيرهم مر ﷺ بقبرين يعذبان فقال: «إنهما يعذبان وما يعذبان في كبير- أى أمر شاق عليهما لو فعلاه بل إنه كبير أى من كبائر الذنوب- أما أحدهما فكان يمشى بالنيمة، وأما الآخر فكان لا يستنزه من بوله» الحديث وقد تقدمت طرقه في مواضع، وأن ثلث عذاب القبر من الغيبة وثلثه من النيمة وثلثه من البول، وأحمد مر

(١) تقدم تخريجه .

النبي ﷺ في يوم شديد الحر نحو بقيع الغرقد فكان الناس يمشون خلفه فلما سمع صوت النعال وقر ذلك في نفسه فجلس حتى قدمهم أمامه لئلا يقع في نفسه شيء من الكبر فلما مر ببيع الغرقد إذا بقبرين قد دفنوا فيهما رجلين فوقف ﷺ فقال: «من دفنتم اليوم ههنا؟» قالوا: فلان وفلان، قالوا: يا نبي الله وما ذاك؟ قال: «أما أحدهما فكان لا يتنزّه من البول، وأما الآخر فكان يمشى بالثيمة». وأخذ جريدة رطبة فشققها ثم جعلها على القبرين قالوا: يا نبي الله لم فعلت هذا؟ قال: «ليخفف عنهما» قالوا: يا نبي الله حتى متى يعذبان؟ قال: «غيب لا يعلمه إلا الله ولولا تمزج قلوبكم وتزيدكم في الحديث لسمعتكم ما أسمع»^(٢). والطبراني: «الثيمة والشتيمة والحمية في النار»^(٣) وفي لفظ: «إن الثيمة والحمية في النار لا يجتمعان في قلب مسلم»^(٤).

وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي بسند فيه متروك كان متهمان بالوضع «ألا إن الكذب يسود الوجه، والثيمة من عذاب القبر»^(٥).

وابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال: كنا نمشي مع رسول الله ﷺ فمررنا بقبرين فقام فقمنا معه فجعل لونه يتغير حتى رعدكم قميصه فقلنا ما لك يا رسول الله؟ فقال: «أما تسمعون ما أسمع؟» فقلنا: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: «هذان رجلان يعذبان في قبورهما عذاباً شديداً في ذنب هين» أي في ظنهما لا في نفس الأمر للتصريح في الحديث السابق بأنه كبيرة وهو مجمع عليه قلنا: فيم ذلك؟ قال: «كان أحدهما لا يتنزّه من البول وكان الآخر يؤذى الناس بلسانه ويمشي بينهم بالثيمة» فدعا بجريدين من جريد النخل فجعل في كل قبر واحدة قلنا: وهل ينفعهم ذلك؟ قال: «نعم يخفف عنهما ما دامت رطبتين»^(٦).

(٢) أخرجه أحمد (٢٦٦/٥) عن أبي أمامة وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٨/١) وقال: رواه أحمد وفيه على بن يزيد بن علي الألحاني عن القاسم وكلاهما ضعيف.

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٩١/٨) وقال: رواه الطبراني من رواية محمد بن يزيد بن سنان عن أبيه وكلاهما ضعيف وقد وثقا من حديث ابن عمر.

(٤) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٠٠٧) بلفظ «الثيمة والشتيمة والحمية في النار ما لا يجتمعان في صدر مؤمن» وعزاه إلى الطبراني من حديث ابن عمر وقال: ضعيف انظر الحديث السابق.

(٥) أخرجه البيهقي في الشعب (٤٨١٣ ح/٤) وابن حبان (٥٧٠٥ ح/٧) وذكره الهيثمي في المجمع (٩١/٨) وقال: رواه أبو يعلى والطبراني وفيه زياد بن المنذر وهو كذاب، والألباني في ضعيف الجامع (٤٣٠٢) وقال: ضعيف.

(٦) أخرجه ابن حبان (٨٢١ ح/٢) من حديث أبي هريرة.

والطبراني: «ليس مني ذو حسد ولا نيمة ولا كهانة ولا أنا منه» ثم تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى [الأحزاب/ ٥٨] ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾^(٧) وأحمد: «خيار عباد الله الذين إذا رؤوا ذكر الله، وشرار عباد الله المشاعون بالثيمة المفرقون بين الأحبة الباغون للبراء العيب»^(٨) وفي رواية لابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا: «المفسدون بين الأحبة» وأبو الشيخ: «الهمازون واللامازون والمشاعون بالثيمة الباغون للبراء العيب، يحشرونهم الله في وجوه الكلاب»^(٩) وعن جابر - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «من أحبكم إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً»^(١٠) الحديث رواه الترمذي، وفي رواية: «إن أحبكم إلي أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يألفون ويؤلفون، وإن أبغضكم إلي الله المشاعون بالثيمة المفرقون بين الأحبة الملتمسون للبراء العيب»^(١١) وفي أخرى: «ألا أنبئكم بشراركم؟» قالوا: بلى إن شئت يا رسول الله، قال: «شراركم الذي ينزل وحده ويجلد عبده ويمنع رفته، أفلا أنبئكم بشر من ذلك؟» قالوا: بلى إن شئت يا رسول الله قال: «من يبغض الناس ويبغضونه قال أفلا أنبئكم بشر من ذلك؟» قالوا: بلى إن شئت يا رسول الله قال؟ «الذين لا يقلون عثرة ولا يقبلون معذرة ولا يغفرون ذنباً، قال: أفلا أنبئكم بشر من ذلك؟» قالوا: بلى يا رسول الله قال: «من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره»^(١٢) رواه الطبراني وغيره، وأبو داود والترمذي

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٩١/٨) وقال: رواه الطبراني وفيه سليمان بن سلمة الخبائري وهو متروك من حديث عبد الله بن بسر .

(٨) أخرجه أحمد (٢٢٧/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٩٣/٨) وقال: رواه أحمد وفيه شهر بن حوشب، وبقية رجاله رجال الصحيح، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٨٦٤) وقال: ضعيف من حديث عبد الرحمن بن غنم. الضعيفة (١٨٦١) .

(٩) ذكره المنذرى في الترغيب (٥٠٠/٣) وقال: رواه أبو الشيخ ابن حيان في كتاب التوبيخ معضلاً هكذا من حديث العلاء بن الحارث .

(١٠) أخرجه الترمذي (٢٠١٨ ح/٤) وقال الألباني: صحيح، الصحيحة (٧٩١) من حديث جابر .

(١١) ذكره المنذرى في الترغيب (٤١٠/٣) من حديث أبي هريرة وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط والبخاري من حديث عبد الله بن مسعود باختصار، وذكره الهيثمي في المجمع (٢١/٨) من حديث أبي هريرة. رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه صالح بن بشير المري وهو ضعيف كما ذكره ابن مسعود مختصراً أيضاً .

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٣/٨) وقال رواه الطبراني وفيه عيسى بن ميمون وهو متروك من حديث ابن عباس.

وابن حبان في صحيحه: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة؟» قالوا: بلى، قال: إصلاح ذات البين، فإن إفساد البين هي الخالقة»^(١٣) ويروى عن النبي ﷺ أنه قال: «هي الخالقة لا أقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدين»^(١٤) وفي خبر: «أيما رجل أشاع على رجل مسلم بكلمة وهو منها برىء يشينه في الدنيا كان حقاً على الله أن يذيه بها يوم القيامة في النار حتى يأتي بنفاذ ما قال»^(١٥) وروى كعب أنه أصاب بنى إسرائيل قحط فاستسقى موسى - صلى الله وسلم على نبينا وعليه - مرات فما أجيب فأوحى الله تعالى إليه إني لا أستجيب لك ولا لمن معك وفيكم نمام قد أصر على التهمة فقال موسى: يارب من هو حتى نخرجه من بيننا، فقال: يا موسى أنها كم. عن التهمة وأكون نماماً فتابوا بأجمعهم فسقوا. وزار بعض السلف أخوه فتم له عن صديقه فقال له: يا أخي أطلت الغيبة وجئتني بثلاث جنایات بغضت إليّ أخي وشغلت قلبي بسببه واتهمت نفسك الأمانة، وقيل من أخبرك بشتم غيرك لك فهو الشاتم لك وجاء رجل إلى علي بن الحسين - رضي الله عنهما - فتم له عن شخص فقال: اذهب بنا إليه فذهب معه وهو يرى أنه ينتصر لنفسه فلما وصل إليه قال: يا أخي إن كان ما قلت في حق يغفر الله لي، وإن كان ما قلت في باطلاً يغفر الله لك، ويقال: عمل النمام أضر من عمل الشيطان فإن عمل الشيطان بالوسوسة وعمل النمام بالمواجهة، ونودي على عبد يراد بيعه ليس به عيب إلا أنه نمام فاشتراه من استخف بهذا العيب فلم يمكث عنده أياماً حتى تم لزوجه أنه يريد الزوج أو التسرى وأمرها أن تأخذ الموسى وتحلق بها شعرات من حلقه ليسحره لها فيهن فصدقته وعزمت على ذلك فجاء إليه ونم له عنها أنها اتخذت لها خدناً أحبته وتريد ذبحك الليلة فتناوم لترى ذلك. فصدقه فتناوم فجاءت لتحلق فقال صدق الغلام فلما هوت إلى حلقه أخذ الموسى منها وذبحها به فجاء أهلها فرأوها مقتولة فقتلوه فوق القتال بين الفريقين بشؤم ذلك النمام، ولقد أشار تعالى إلى قبح تصديق النمام وعظيم الشر المترتب على ذلك بقوله عز قائلًا [الحجرات/٦] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ أو فتثبتوا ﴿أَن تُصَيِّبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ عافانا الله من ذلك بمنه وكرمه آمين .

(١٣) أخرجه الترمذی (٤/٢٥٠٩) وأبو داود (٤/٤٩١٩) وقال الألبانی: صحيح، وابن حبان

(٧/٥٠٧٠) من حديث أبي الدرداء .

(١٤) أخرجه أحمد (١٦٧/١) والترمذی (٤/٢٥١٠) وذكره الألبانی في صحيح الترمذی (٢٠٣٧، ٢٠٣٨).

(١٥) تقدم تخريجه .

(تنبيهات) منها عد التهمة من الكبائر هو ما اتفقوا عليه، وبه صرح الحديث الصحيح السابق بقوله: «بلى إنه كبير» كما مر فيه. قال الحافظ المنذرى: أجمعت الأمة على تحريم التهمة وأنها من أعظم الذنوب عند الله عز وجل. انتهى .
وخبر: «وما يعذبان في كبير» أجابوا عنه بأجوبة منها: في كبير تركه والاحتراز عنه، أو ليس كبيراً في اعتقادكم كما قال تعالى [النور/١٥]: ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ أو المراد أنه ليس أكبر الكبائر ودل على ذلك قوله في خبر البخارى السابق «بلى إنه كبير كما تقرر» .

ومنها عرفوا التهمة بأنها نقل كلام الناس بعضهم إلى بعض على وجه الإفساد بينهم، وقال في الإحياء: هذا هو الأكثر ولا يختص بذلك بل هي كشف ما يكره كشفه سواء أكرهه المنقول عنه أو إليه أو ثالث وسواء كان كشفه بقول أو كتابة أو رمز أو إيماء وسواء في المنقول كونه فعلاً أو قولاً عيباً أو نقصاً في المنقول عنه أو غيره فحقيقة التهمة إفشاء السر وهتك الستر عما يكره كشفه، وحيثئذ ينبغي السكوت عن حكاية كل شيء شوهد من أحوال الناس إلا ما في حكايته نفع لمسلم أو دفع ضرر كما لو رأى من يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به بخلاف ما لو رأى من يخفى مال نفسه فذكره فهو نعمة وإفشاء للسر، فإن كان ما ينم به نقصاً أو عيباً في المحكى عنه فهو غيبة ونعمة انتهى .
وما ذكره إن أراد بكونه نعمة أنه كبيرة في سائر الأحوال التي ذكرها ففيه بإطلاقه نظر ظاهر لأن ما فسروا به التهمة لا يخفى أن وجه كونه كبيرة ما فيه من الإفساد المترتب عليه من المضار والمفاسد ما لا يخفى والحكم على ما هو كذلك بأنه كبير ظاهر جلي وليس في معناه بل ولا قريباً منه مجرد الإخبار بشيء عمن يكره كشفه من غير أن يترتب عليه ضرر ولا هو عيب ولا نقص، فالذى يتجه في هذا أنه وإن سلم للغزالي تسميته نعمة لا يكون كبيرة، ويؤيده أنه نفسه شرط في كونه غيبة كونه عيباً ونقصاً حيث قال: فإن كان ما ينم به نقصاً.. إلخ فإذا لم توجد الغيبة إلا مع كونه نقصاً، فالنهمة الأقبح من الغيبة ينبغي أن لا توجد بوصف كونها كبيرة إلا إذا كان فيما ينم به مفسدة تقارب مفسدة الإفساد التي صرحوا بها، فتأمل ذلك فإن لم أر من نبه عليه وإنما ينقلون كلام الغزالي ولا يتعرضون لما فيه مما نبت عليه، نعم من قال بأن الغيبة كبيرة مطلقاً ينبغي أنه لا يشترط في التهمة إلا أن يكون فيها مفسدة كمفسدة الغيبة وإن لم تصل إلى مفسدة الإفساد بين الناس .

ومنها: الباعث على التهمة منه إرادة السوء بالمحكى عنه أو الحب للمحكى له أو الفرح بالخوض في الفضول وعلاجها بنحو ما مر في الغيبة ثم على من حملت إليه التهمة كفلان قال فيك أو عمل في حقك كذا ستة أمور: أن لا يصدقه لأن الثمام فاسق إجماعاً وقد قال تعالى [الحجرات/٦]: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ الآية وأن ينهيه عن العود لمثل هذا القبيح ديناً ودنيا وأن يغضه في الله إن لم يظهر له التوبة وأن لا يظن بالمنقول عنه سوءاً لأنه لم يتحقق أن ما نقل إليه عنه صدر منه وأن لا يحمله ما حكى له على التجسس والبحث حتى يتحقق لقوله تعالى [الحجرات/١١]: ﴿اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ وأن لا يرضى لنفسه ما نهى الثمام عنه فلا يحكى نيمته فيقول قد حكى لى فلان كذا فإنه يكون به نماماً ومغتتاباً وآتياً بما عنه نهى، وقد قال عمر بن عبد العزيز - رضى الله عنه - لمن نم له شيئاً إن شئت: نظرنا في أمرك فإن كذبت فأنت من أهل هذه الآية [الحجرات/٦]: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ وإن صدقت فمن أهل هذه الآية [القلم/١١]: ﴿مَشَاءِ بِنَمِيمٍ﴾ وإن شئت عفونا عنك. فقال: العفو يا أمير المؤمنين لا أعود إليه أبداً. وعاتب سليمان بن عبد الملك من نم عليه بحضرة الزهرى فأنكر الرجل فقال له: من أخبرني صادق. فقال الزهرى: الثمام لا يكون صادقاً، فقال سليمان: صدقت اذهب أيها الرجل بسلام. وقال الحسن: من نم لك نم عليك. وهذا إشارة إلى أن الثمام ينبغي أن يغض ولا يؤتمن ولا يوثق بصداقته وكيف لا يغض وهو لا ينفك عن الكذب والغيبة والقذف والخيانة والغل والحسد والإفساد بين الناس والخديعة وهو ممن سعى في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض، قال تعالى [الشورى/٤٢]: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ والثمام منهم، ومن التهمة السعاية وسيأتى بسط الكلام فيها .



□ الكبيرة الثالثة والخمسون بعد المائتين □

○ كلام ذى اللسانين وهو ذو الوجهين الذى لا يكون عند الله وجيهاً ○

أخرج الشيخان وغيرهما عن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «تجدون الناس معادن خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الإسلام إذا فقهوا، وتجدون خيار الناس فى هذا الشأن أشدهم له كراهية، وتجدون شر الناس ذا الوجهين الذى يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه»^(١).

والبخارى عن محمد بن زيد أن ناساً قالوا لجدّه عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: إنا لندخل على سلطاننا فنقول بخلاف ما نتكلم إذا خرجنا من عنده، فقال: كنا نعد هذا نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ^(٢).

والطبرانى فى الأوسط: «ذو الوجهين فى الدنيا يأتي يوم القيامة وله وجهان من نار»^(٣). وأبو داود وابن حبان فى صحيحه: «من كان له وجهان فى الدنيا كان له يوم القيامة لسانان من نار»^(٤) وابن أبى الدنيا والطبرانى والأصبهاني وغيرهم: «من كان ذا لسانين جعل الله له يوم القيامة لسانين من نار»^(٥).

-
- (١) أخرجه البخارى (٦/ح ٣٤٩٣/فتح) ومسلم (٤/ح ١٩٥٨) من حديث أبى هريرة .
(٢) أخرجه البخارى (١٣/ح ٧١٧٨/فتح) وأحمد (٢/١٠٥) من حديث ابن عمر .
(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨/٩٥) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه خالد بن يزيد العمرى وهو كاذب من حديث سعد بن أبى وقاص .
(٤) أخرجه أبو داود (٤/ح ٤٨٧٣) وابن حبان (٧/ح ٥٧٢٦) من حديث عمار بن ياسر بسند حسن .
(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨/٩٥) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه مقدم بن داود وهو ضعيف من حديث أنس .

(تنبيه) عد ما ذكر هو صريح الحديثين الأولين الصحيحين وكأنهم إنما لم يفردوه بالذكر لأنهم رأوا أنه داخل في التهمة وفي إطلاقه نظر، فقد قال الغزالي: ذو اللسانين من يتردد بين متعادين ويكلم كلاً بما يوافقه وقل من يتردد بين متعادين إلا وهو بهذه الصفة وهذا عين النفاق. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - خبر: «تجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بحديث هؤلاء وهؤلاء بحديث هؤلاء»^(٦) وفي رواية: «يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه» وقال أبو هريرة - رضي الله عنه: لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون أميناً عند الله تعالى^(٧). وقال ابن مسعود - رضي الله عنه: لا يكن أحدكم إمعة قالوا: وما الإمعة؟ قال: يجرى مع كل ريح، قال - أعني الغزالي - واتفقوا على أن ملاقة اثنين بوجهين نفاق، وللنفاق علامات كثيرة وهذه من جملتها، ثم قال: فإن قلت فماذا يصير ذا لسانين وما حد ذلك فأقول: إذا دخل على متعادين وحامل كل واحد منهما وكان صادقاً فيه لم يكن منافقاً ولا ذا لسانين، فإن الواحد قد يصادق متعادين ولكن صداقة ضعيفة لا تنتهي إلى حد الأخوة إذ لو تحققت الصداقة لاقتضت معاداة الأعداء، نعم لو نقل كلام كل واحد إلى الآخر فهو ذو لسانين وذلك شر من التهمة لأنه يصير تماماً بمجرد نقله من أحد الجانبين، فإذا نقل من كل منهما فقد زاد على التهمة وإن لم ينقل كلاماً ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعاداة مع صاحبه فهو ذو لسانين أيضاً، وكذا إذا وعد كلاً منهما بأنه ينصره أو أثنى على كل في معاداته أو على أحدهما مع ذمه له إذا خرج من عنده فهو ذو لسانين في كل ذلك، وقد مر عن ابن عمر أن الثناء على الأمير في حضرته وذمه في غيبته نفاق، ومحلّه إن استغنى عن الدخول على الأمير والثناء عليه ولا عبرة برجائه منه مالا أو جاهاً، فإذا دخل لضرورة أحدهما وأثنى فهو منافق، وهذا معنى حديث «حب الجاه والمال ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل» أي لأنه يحوج إلى الدخول على الأمراء ومراعاتهم ومراءاتهم فإن اضطر للدخول لنحو تخلص ضعيف لا يرجي خلاصه بدون ذلك وخاف من عدم الثناء فهو معذور فإن اتقاء الشر جائز، قال أبو الدرداء: إنا لنكشر أي نضحك في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم، ومر خبر

(٦) أخرجه مسلم (٢٠١١/٤) وأحمد (٥٢٥/٢) من حديث أبي هريرة .

(٧) أخرجه ابن عدي في الكامل (٦٨/٦) من حديث أبي هريرة .

أنه ﷺ قال لمستأذن عليه: «اأذنوا له بئس أخو العشيرة» فسأله عائشة فقال: «إن شر الناس الذى يكرم اتقاء لشره» ولكن هذا ورد فى الإقبال، ونحو التبسم فأما الشاء فهو كذب صريح فلا يجوز إلا لضرورة حاجة أو إكراه عليه بخصوصه، ومن النفاق أن تسمع باطلاً فتقره بنحو تصديق أو تقرير كتحرير الرأس إظهاراً لذلك بل يلزمه أن ينكر بيده ثم لسانه ثم قلبه .



□ الكبيرة الرابعة والخمسون بعد المائتين □

○ البهت ○

لما في الحديث الصحيح السابق في الغيبة «فإن لم يكن فيه فقد بهته» بل هو أشد من الغيبة إذ هو كذب فيشق على كل أحد بخلاف الغيبة لا تشق على بعض العقلاء لأنها فيه، وأخرج أحمد: «خمس ليس لهن كفارة: الشرك بالله وقتل النفس بغير حق، وبهت مؤمن، والفرار من الزحف، ويمين صابرة يقطع بها مالا بغير حق»^(١) والطبراني: «من ذكر امرأً بشيء ليس فيه ليعيبه به حبسه الله في نار جهنم حتى يأتي بنفاذ ما قال فيه»^(٢).

(تنبيه) عد هذا هو ما صرح به بعضهم مع عده الكذب كبيرة أخرى، وكان وجهه أن هذا كذب خاص فيه هذا الوعيد الشديد فلذا أفرد بالذكر .



(١) تقدم تخريجه .

(٢) تقدم تخريجه .

□ الكبيرة الخامسة والخمسون بعد المائتين □

○ عضل الولي موليته عن النكاح ○

بأن دعتة إلى أن يزوجهها من كفاء لها وهي بالغة عاقلة فامتنع

وكون هذا كبيرة هو ما صرح به النووي في فتاويه، فقال: أجمع المسلمون على أن العضل كبيرة، لكن الذي قرره هو والأئمة في تصانيفهم أنه صغيرة وأن كونه كبيرة وجه ضعيف، بل قال إمام الحرمين في النهاية: لا يحرم العضل إذا كان ثم حاكم، وقال غيره: ينبغي أن لا يحرم مطلقاً إذا جوزنا التحكيم أى لأن الأمر حينئذ لم ينحصر في الولي، وإذا قلنا صغيرة فتكرر، فظاهر كلام النووي والرافعي أنه يصير كبيرة حيث قال: وليس العضل من الكبائر، وإنما يفسق به إذا عضل مرات أقلها فيما حكى عن بعضهم ثلاث انتهى .

ورد عليهما بأن الذي ذكره في كتاب الشهادات أن المنصوص وقول الجمهور: أن الطاعات إذا غلبت لا تضر المداومة على نوع واحد من الصغائر، وفي وجه ضعيف: أن المداومة على ذلك فسق وإن غلبت الطاعات .



□ الكبيرة السادسة والخمسون بعد المائتين □

○ الخطبة على الخطبة الغير الجائزة الصريحة إذا أجيب إليها ○

صريحاً ممن تعتبر إجابته ولم يأذن ولا أعرض هو ولا هم

وذكر هذا في الكبائر هو نظير ما مر في البيع من الشراء على شراء الغير فيأتي هنا
جميع ما قدمته .



□ الكبيرة السابعة والثامنة والخمسون بعد المائتين □

○ تحييب المرأة على زوجها أى إفسادها عليه والزوج على زوجته ○

أخرج أحمد بسند صحيح واللفظ له والبخاري وابن حبان في صحيحه عن بريدة -رضي الله عنه- قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس منا من حلف بالأمانة ومن خيب على امرئ زوجته أو مملوكه فليس منا »^(١) وأبو داود والنسائي : « ليس منا من خيب امرأة على زوجها أو عبداً على سيده »^(٢) وابن حبان في صحيحه : « من خيب عبداً على أهله فليس منا، ومن أفسد امرأة على زوجها فليس منا »^(٣) ورواه بنحوه جماعة آخرون منهم أبو يعلى بسند صحيح ومسلم وغيره : « إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة ينجىء أحدهم فيقول : فعلت كذا وكذا فيقول : ما صنعت شيئاً، ثم ينجىء أحدهم فيقول : ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته فيدنيه منه ويقول : نعم أنت. فيلتزمه »^(٤).

(تنبيه) عد الأولى كبيرة هو ما جرى عليه جمع، ورووا فيه أن النبي ﷺ لعن

(١) أخرجه أحمد (٣٥٢/٥) وابن حبان (٧/ ح ٥٥٣٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٣٣٢/٤) وقال : رواه أحمد والبخاري وأحمد رجال الصحيح خلا الوليد بن ثعلبة وهو ثقة من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه .

(٢) أخرجه أبو داود (٢/ ح ٢١٧٥) والنسائي في كتاب عشرة النساء (ح ٣٣٢) وقال الألباني : صحيح .

(٣) تقدم تخريجه في الحديث الأول .

(٤) أخرجه مسلم (٢١٦٧/٤) وأحمد (٣١٤/٣) من حديث جابر .

من فعل ذلك، ويؤيده الأحاديث التي ذكرتها، والثانية كالأولى كما هو ظاهر، وإن أمكن
الفرق بأن الرجل يمكنه أن يجمع بين المفسد له وزوجته بخلاف المرأة لأن إفساد المرأة
على زوجها والرجل على زوجته أعم من أن يكون من الرجل أو من المرأة مع إرادة
تزويج أو تزويج أولاً مع إرادة شيء من ذلك .



□ الكبيرة التاسعة والخمسون بعد المائتين □

○ عقد الرجل على محرم بنسب أو رضاع أو مصاهرة وإن لم يطأ ○

وعد هذا كبيرة هو ما وقع في كلام بعض المتأخرين لكنه لم يعمم المحرم ولا ذكر وإن لم يطأ وذلك مراده بلا شك، ثم لما ذكره نوع اتجاه لأن إقدامه على عقد النكاح على محرمه مبنى على خرقه سياج الشريعة الغراء من أصله وأنه لا مبالاة عنده بحدودها سيما ما اتفقت العقول الصحيحة على قبحه وأنه لا يصدر ممن له أدنى مسكة من مروءة فضلاً عن دين .



□ الكبيرة الستون والحادية والستون والثانية والستون بعد المائتين □
○ رضا المطلق بالتحليل وطواعية المرأة المطلقة عليه ○
ورضا الزوج المحلل به

أخرج أحمد والنسائي وغيرهما بسند صحيح عن ابن مسعود - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ : « لعن المحلل والمحلل له »^(١). وابن ماجه بإسناد صحيح أن رسول الله ﷺ قال : « ألا أخبركم بالتيس المستعار؟ » قالوا: بلى يا رسول الله، قال: « هو المحلل لعن الله المحلل والمحلل له »^(٢). قال الترمذي : والعمل على ذلك عند أهل العلم منهم عمر وابنه وعثمان رضي الله عنهم، وهو قول الفقهاء من التابعين وأبو إسحق الجوزجاني، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : سئل رسول الله ﷺ عن المحلل فقال: « لا إلا نكاح رغبة لا نكاح دلسة ولا استهزاء بكتاب الله عز وجل ثم تذوق العسيلة » . وروى ابن المنذر وابن أبي شيبة وعبد الرزاق والأثرم عن عمر - رضي الله عنه - أنه قال : لا أوتي بمحلل ولا محلل إلا رجتهما، فسئل ابنه عن ذلك فقال : كلاهما زان. وسأل رجل ابن عمر فقال : ما تقول في امرأة تزوجتها لأحلها لزوجها لم يأمرني ولم يعلم. فقال له . ابن عمر: لا إلا نكاح رغبة إن أعجبتك أمسكتها وإن كرهتها فارتقتها، وإنا كنا نعد هذا سفاحاً على عهد رسول الله ﷺ وسئل عن تحليل المرأة لزوجها فقال: ذلك هو السفاح، وعن رجل طلق ابنة عمه ثم ندم ورغب فيها فأراد أن يتزوجها رجل ليحلها له فقال : كلاهما زان، وإن مكثا عشرين سنة أو نحوها، إذا كان يعلم أنه يريد أن يخلها، وسئل ابن عباس - رضي الله عنهما - عن من طلق

(١) أخرجه أحمد (٤٦٢/٤٤٨/١) والنسائي (١٤٩/٦) من حديث ابن مسعود وقال أحمد شاكر (٤٢٨٣) لإسناده صحيح .

(٢) أخرجه ابن ماجه (١/١ ح ١٩٣٦) وقال الألباني : حسن من حديث عطية بن عامر .

امراته ثلاثاً ثم ندم، فقال: هو عصي الله فأندمه وأطاع الشيطان فلم يجعل له مخرجاً. قيل له : فكيف ترى في رجل يحلها؟ فقال : من يخادع الله يخدعه .

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو صريح ما في الحديثين الأولين من اللعن وهما محمولان عند الشافعي - رضي الله عنه - على ما إذا شرط في صلب نكاح المحلل أنه يطلق بعد أن يطأ أو نحو ذلك من الشروط المفسدة للنكاح وحيثئذ التحليل كبيرة فيكون كل من المطلق والمحلل والمرأة فاسقاً لإقدامهم على هذه الفاحشة، وعلى ذلك يحمل إطلاق غير واحد من الشافعية أن التحليل كبيرة إذ هو بدون ذلك مكروه لا حرام فضلاً عن كونه كبيرة، ولا عبرة بما أضمره ولا بالشروط السابقة على العقد، وأخذ جماعة من الأئمة بإطلاق الحديثين فحرموا التحليل مطلقاً منهم من ذكرناه من الصحابة والتابعين والحسن البصري فقال : إذا هم أحد الثلاثة بالتحليل فقد أفسد العقد، والنخعي فقال : إذا كانت نية أحد الثلاثة الزوج الأول أو الزوج الآخر أو المرأة التحليل فنكاح الآخر باطل ولا تحل للأول . وابن المسيب فقال : من تزوج امرأة ليحلها لزوجها الأول لم تحل له، وتبعهم مالك والليث وسفيان الثوري وأحمد . وقد سئل عمن تزوج امرأة وفي نفسه أن يحلها للأول ولم تعلم هي بذلك فقال : هو محلل وإذا أراد بذلك التحليل فهو ملعون .



□ الكبيرة الثالثة والرابعة والستون بعد المائتين □

○ إفشاء الرجل سر زوجته وهى سره بأن تذكر ما يقع بينهما ○

من تفاصيل الجماع ونحوها مما يخفى

أخرج مسلم وأبو داود وغيرهما عن أبى سعيد الخدرى - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « إن من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضى إلى امرأته أو تفضى إليه ثم ينشر أحدهما سر صاحبه »^(١). وفى رواية لهم : « من أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضى إلى امرأته وتفضى إليه ثم ينشر سرها »^(٢). وأحمد عن أسماء بنت يزيد أنها كانت عند رسول الله ﷺ والرجال والنساء قعود عنده فقال : « لعل رجلاً يقول ما فعل بأهله، ولعل امرأة تخبر ما فعلت مع زوجها » فأرم القوم - أى بفتح الراء وتشديد الميم - : سكتوا، وقيل : سكتوا من خوف ونحوه، فقلت : أى والله يا رسول الله، إنهم ليفعلون وإنهن ليفعلن، قال : « لا تفعلوا فإنما مثل ذلك شيطان لقى شيطانة فغشيها والناس ينظرون »^(٣). والبزار وله شواهد تقويه وأبو داود مطولاً بنحوه بسند فيه من لم يسم : « ألا عسى أحدكم أن يخلو بأهله يغلق باباً ثم يرخى ستراً ثم يقضى حاجته ثم إذا خرج حدث أصحابه بذلك، ألا عسى إحداكن أن تغلق بابها وترخى سترها فإذا قضت حاجتها حدثت صواحبها » فقالت امرأة سفعاء الخدين : والله يا رسول الله، إنهن ليفعلن وإنهم ليفعلون قال : « فلا تفعلوا فإنما مثل ذلك مثل شيطان

(١) أخرجه مسلم (١٠٦٠/٢) وأبو داود (٤٨٧٠ ح / ٤) من حديث أبى سعيد الخدرى .
(٢) أخرجه أحمد (٦٩/٣) من حديث أبى سعيد الخدرى وتقدم مسلم وأبو داود فى الحديث السابق .
(٣) أخرجه أحمد (٤٥٦/٦) من حديث أسماء .

لقى شيطانة على قارعة الطريق فقضى حاجته منها ثم انصرف وتركها « وأحمد وأبو يعلى والبيهقى كلهم من طريق رواح عن أبي الهيثم وقد صححها غير واحد أنه عليه السلام قال : « السباع حرام »^(٤). قال ابن هبة : يعنى به الذى يفتخر بالجماع - أى بما فيه هتك ستر - لا مطلقاً كما هو ظاهر وهو بالمهملة المكسورة فالموحدة وقيل : بالمعجمة، وأبو داود بسند فيه مجهول : «المجالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس : سفك دم حرام أو فرج حرام أو اقتطاع مال بغير حق»^(٥).

(تنبيه) عد هذين كبيرتين لم أره لكنه صريح ما فى هذه الأحاديث الصحيحة وهو ظاهر لما فيه من إيذاء المحكى عنه وغيبته وهتك ما أجمعت العقلاء على تأكد ستره وقبح نشره، وسيأتى لهذا المحل بسط فى كتاب الشهادات وأن كلام النووى يختلف فى كراهة ذلك وحرمة، فإنه ذكر فى كتاب النكاح أنه يكره، وجزم فى شرح مسلم بالتحريم مستدلاً بخبر مسلم المذكور أن محل الحرمة فيما إذا ذكر حليلته بما يخفى كالأحوال التى تقع بينهم عند الجماع والخلوة والكراهة فيما إذا ذكر ما لا يخفى مروءة، ومنه ذكر مجرد الجماع لغير فائدة، ثم رأيت بعضهم ذكر ما يوافق ما ذكرته فى الترجمة .



(٤) أخرجه البيهقى فى الشعب (٤ / ح ٥٢٣٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (٤ / ٢٩٥) وقال : رواه

أبو يعلى وفيه دراج، وثقه ابن معين وضعفه جماعة من حديث أبى سعيد الخدرى .

(٥) أخرجه أبو داود (٤ / ح ٤٨٦٩) من حديث جابر بن عبد الله .

□ الكبيرة الخامسة والستون بعد المائتين □

○ إتيان الزوجة أو السرية في دبرها ○

أخرج الترمذى والنسائى وابن حبان فى صحيحه عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « لا ينظر الله عز وجل إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة فى دبرها »^(١). والطبرانى فى الأوسط بسند رجاله ثقات : « من أتى النساء فى أعجازهن فقد كفر »^(٢). وابن ماجه والبيهقى : « لا ينظر الله إلى رجل جامع امرأة فى دبرها »^(٣). وأحمد وأبو داود « ملعون من أتى امرأة فى دبرها »^(٤). وأحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه بسند فيه مجهول وانقطاع : « من أتى حائضاً أو امرأة فى دبرها أو كاهناً فصدقه كفر بما أنزل الله على محمد ﷺ »^(٥). وكذا أبو داود إلا أنه قال : « فقد برىء مما أنزل الله على محمد - ﷺ - ». وأحمد والبزار ورجاهما رجال الصحيح عن عبد الله بن عمرو - رضى الله عنهما - أن النبى ﷺ قال : « هى اللوطية الصغرى يعنى الرجل يأتى امرأته فى دبرها »^(٦).

(١) أخرجه الترمذى (٣ / ح ١١٦٥) وقال الألبانى : (حسن) وابن حبان (٦ / ح ٤١٩١) من حديث ابن عباس - وقال الشيخ أحمد شاكر : لم يروه أحد من أصحاب الكتب الستة سوى الترمذى .
(٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٤ / ٢٩٩) وقال : رواه الطبرانى ورجاله ثقات من حديث أبى هريرة .
(٣) أخرجه ابن ماجه (١ / ح ١٩٢٣) وقال الألبانى : صحيح ، وأحمد (٢ / ٣٤٤) من حديث أبى هريرة .
(٤) أخرجه أحمد (٢ / ٤٤٤) وأبو داود (٢ / ح ٢١٦٢) وقال الألبانى : حسن من حديث أبى هريرة .

(٥) أخرجه أحمد (٢ / ٤٧٦) والترمذى (١ / ح ١٣٥) والنسائى فى عشرة النساء (ح ١٣١) وابن ماجه (١ / ح ٦٣٩) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : صحيح .
(٦) أخرجه أحمد (٢ / ١٨٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (٤ / ٢٩٨) وقال : رواه أحمد والبزار والطبرانى فى الأوسط ، ورجال أحمد والبزار رجال الصحيح من حديث عبد الله بن عمرو .

وأبو يعلى بإسناد جيد «استحيوا فإن الله لا يستحي من الحق ولا تأتوا النساء في أدبارهن»^(٧). وابن ماجه واللفظ له والنسائي بأسانيد أحدها صحيح عن خزيمة بن ثابت - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : «إن الله لا يستحي من الحق - ثلاث مرات - لا تأتوا النساء في أدبارهن»^(٨). والطبراني في الأوسط بسند رجاله ثقات عن جابر - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ نهى عن محاش النساء^(٩) والدارقطني «استحيوا من الله فإن الله لا يستحي من الحق لا يحل مأتاك النساء في حشوشهن»^(١٠). والطبراني: «لعن الله الذين يأتون النساء في محاشهن»^(١١). وهي بميم مفتوحة فمهملة ثم معجمة مشددة جمع محشة بفتح أوله وكسره وهي الدبر. وأحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان في صحيحه: «لا تأتوا النساء في استاههن فإن الله لا يستحي من الحق»^(١٢).

(تنبيه) عد هذا هو ما صرح به غير واحد وهو ظاهر لما علمت من هذه الأحاديث الصحيحة أنه كفر وأن الله لا ينظر لفاعله وأنه اللوطية الصغرى وهذا من أقبح الوعيد وأشدّه، فقول الجلال البلقيني في عد ذلك كبيرة فيه نظر، وقد صرح شيخ الإسلام العلائي بأن ذلك ينبغي أن يلحق باللواط لأنه ثبت في الحديث لعن فاعله .



(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٨/٤) وقال : رواه أبو يعلى والطبراني في الكبير والبخاري ورجال أبي يعلى رجال الصحيح خلا يعلى بن إيمان وهو ثقة من حديث عمر .

(٨) أخرجه ابن ماجه (١ / ح ١٩٢٤) والنسائي في عشرة النساء (ح ٩٩) وقال الألباني : صحيح . من حديث خزيمة بن ثابت .

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٩/٤) وقال : رواه الطبراني، ورجال ثقات من حديث جابر بن عبد الله .

(١٠) أخرجه الدارقطني (٣ / ح ١٦٠) من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري .

(١١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٩/٤) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الرحمن بن الفضل، وثقه الذهبي وقال : له حديث يستنكر وهو صالح الحال إن شاء الله من حديث عقبة بن عامر .

(١٢) أخرجه أحمد (٨٦/١) والترمذي (٣ / ح ١١٦٤) وقال الألباني : ضعيف، والنسائي في عشرة النساء (ح ١٣٨) من حديث علي بن طلق .

□ الكبيرة السادسة والستون بعد المائتين □

○ أن يجامع حليلته بحضرة امرأة أجنبية أو رجل أجنبي ○

وعد هذا كبيرة واضح لدلالته على قلة اكتراث مرتكبه بالدين ورقة الديانة ولأنه يؤدي ظناً بل قطعاً إلى إفساده بالأجنبية أو إفساد الأجنبي بحليلته ومن عد نحو النظر كبيرة كما مر بما فيه فالأولى أن يعد هذا لأنه أقبح وأعظم مفسدة .



□ باب الصداق □

□ الكبيرة السابعة والستون بعد المائتين □

○ أن يتزوج امرأة وفي عزمه أن لا يوفىها صداقها لو طلبته ○

أخرج الطبراني بسند رواه ثقات أنه عليه السلام قال : « أيما رجل تزوج امرأة على ما قل من المهر أو كثر وليس في نفسه أن يؤدي إليها حقها خدعها فمات ولم يؤدي إليها حقها لقي الله يوم القيامة وهو زان، وأيما رجل استدان ديناً وهو لا يريد أن يؤدي إلى صاحبه حقه خدعه حتى أخذ ماله لقي الله وهو سارق. »^(١) والبيهقي : « من أصدق امرأة صداقاً والله يعلم أنه لا يريد أدائه إليها فغرها بالله واستحل فرجها بالباطل لقي الله يوم القيامة وهو زان »^(٢) . وفي رواية أخرى له أيضاً : « إن أعظم الذنوب عند الله عز وجل رجل تزوج امرأة فلما قضى حاجته منها طلقها وذهب بمهرها، ورجل استعمل رجلاً فذهب بأجرته، وآخر يقتل دابة عبثاً »^(٣) . والطبراني بسند فيه متروك : « أيما رجل تزوج امرأة ينوى أن لا يعطيها من صداقها شيئاً مات يوم يموت وهو زان »^(٤) .

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٣٢/٤) وقال : رواه الطبراني في الأوسط والصغير، ورجاله ثقات من حديث ميمون الكردي عن أبيه .

(٢) ذكره ابن الجوزي في العلل المتناهية (٢/ ح ١٠٢٧) من حديث صهيب .

(٣) أخرجه الحاكم (١٨٢/٢) من حديث ابن عمر وقال الحاكم : صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٣١/٤) وقال الهيثمي : روى له ابن ماجه حديث في الدين خاصة غير هذا- رواه الطبراني في الكبير وعمرو بن دينار هذا متروك .

(تنبيه) عد هذا هو صريح الحديث الأول الصحيح وما بعده، وبه جزم بعضهم لكنه عبر بقوله أن يتزوج امرأة وليس في نفسه أن يوفيا الصداق، وعدلت عنه في الترجمة إلى ما عبرت به لما هو واضح أن من ليس في نفسه أداء ولا منع لا حرمة عليه فضلاً عن كون ذلك كبيرة، الذي أفهمته هذه العبارة لكن قائلها اغتر بظاهر الحديث الأول ولم ينظر إلى آخره ولا إلى الرواية التي بعده وهي والله يعلم أنه لا يريد أدائه إليها ولو نظر لذلك لعبر بما عبرت به ووجه كون ذلك كبيرة تضمنه لثلاث كبائر: الغدر والظلم واستيفاء منافع الحر بعوض ثم منعه منه، وإنما قيدت في الترجمة بقولي لو طلبته لاحترز به عما لو كان في عزمه أنه لا يؤديه إليها الغلبة المسامحة في الإبراء من المهر وعدم المطالبة به لأن لم يقتض ذلك، إثمه فضلاً عن فسقه .



□ باب الوليمة □

□ الكبيرة الثامنة والستون بعد المائتين □

- تصوير ذى روح على أى شىء كان من معظم أو ممتن بأرض ○
أو غيرها ولو صورة لا نظير لها كفرس لها أجنحة

قال تعالى [الأحزاب/٥٧] : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً ﴾ قال عكرمة : هم الذين يصنعون الصور ، وأخرج الشيخان أنه ﷺ قال : « إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم »^(١) وروى عن عائشة قالت : قدم رسول الله ﷺ من سفر وقد سترت سهوة لى - بفتح المهملة قيل : الطاق فى الحائط يوضع فيه الشىء وقيل : الصفة وقيل : المخدع بين البيتين وقيل : بيت صغير كالحزانة الصغيرة - بقرام - أى ستر وقافه مكسورة - فيه تماثيل ، فلما رآه رسول الله ﷺ تلون وجهه وقال : « يا عائشة أشد الناس عذاباً عند الله تعالى يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله تعالى » قالت فقطعناه فجعلنا منه وسادة أو وسادتين^(٢) . وفى رواية لهما دخل على رسول الله ﷺ وفى البيت قرام فيه صور فتلون وجهه ثم تناول الستر فهتكه وقال : « من أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور »^(٣) . وفى أخرى لهما أيضاً أنها اشترت غمقة - أى مخدة وهى بضم أوله وثالثه وكسرهما وبضم ثم فتح - فيها تصاوير فلما رآها رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى (١٠ / ح ٥٩٥١ / فتح) ومسلم (٣ / ١٦٦٩) من حديث عبد الله بن عمرو .
(٢) أخرجه البخارى (١٠ / ح ٥٩٥٤ / فتح) ومسلم (٣ / ١٦٦٨) من حديث عائشة .
(٣) أخرجه البخارى (١٠ / ح ٥٩٥٤ / فتح) ومسلم (٣ / ١٦٦٧) من حديث عائشة .

قام على الباب فلم يدخل فعرفت في وجهه الكراهة فقلت: يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله ماذا أذنبت؟ فقال رسول الله ﷺ: « ما بال هذه التمرقة » فقلت: اشتريتها لك لتقعد عليها وتتوسدها. فقال رسول الله ﷺ: « إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة فيقال لهم أحيوا ما خلقتكم » وقال: « إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة »^(٤) ورويا أيضاً. أن ابن عباس - رضى الله عنهما - جاءه رجل فقال: إني رجل أصور هذه الصور فأفتني فيها؟ فقال له: ادن مني. فدنا منه ثم قال: ادن مني فدنا منه حتى وضع يده على رأسه وقال: أنبئك بما سمعت من رسول الله ﷺ سمعت رسول الله ﷺ يقول: « كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفساً تعذبه في جهنم »^(٥). قال ابن عباس: فإن كنت لا بد فاعلاً فاصنع الشجر وما لا نفس له. وفي رواية للبخاري أنه قال له: إنما معيشتي من صنعة يدي وإني أصنع هذه التصاوير. فقال ابن عباس: لا أحدثك إلا ما سمعت من رسول الله ﷺ سمعته يقول: « من صور صورة فإن الله تعالى يعذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافع فيها أبداً » فربما الرجل ربوة شديدة - أي انتفخ غيظاً أو كبراً - فقال: ويحك إن أبيت إلا أن تصنع فعليك بهذه الشجرة وكل شيء ليس فيه روح^(٦). ورويا أيضاً عن ابن مسعود - رضى الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون »^(٧). وروى أيضاً عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: « قال الله تعالى: ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة »^(٨). والترمذي وقال: حسن صحيح غريب: « يخرج عنق من النار يوم القيامة له عيان يبصر بهما وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول إني وكلت بثلاثة: بمن جعل مع الله إلهاً آخر وبكل جبار عنيد وبالمصورين »^(٩). ومسلم عن عمران بن حصين قال: قال لي عليّ - رضى الله عنه - ألا أبعثك على ما بعثنى عليه

-
- (٤) أخرجه البخاري (٤/ ح ٢١٠٥ / فتح) ومسلم (٣/ ١٦٦٩) من حديث عائشة .
(٥) أخرجه مسلم (٣/ ١٦٧٠) وأحمد (١/ ٣٠٨) من حديث ابن عباس .
(٦) أخرجه البخاري (٤/ ح ٢٢٢٥ / فتح) من حديث ابن عباس .
(٧) أخرجه البخاري (١٠/ ح ٥٩٥٠ / فتح) ومسلم (٣/ ١٦٧٠) من حديث عبد الله بن مسعود .
(٨) أخرجه البخاري (١٠/ ح ٥٩٥٣ / فتح) ومسلم (٣/ ١٦٧١) من حديث أبي هريرة .
(٩) أخرجه الترمذي (٤/ ح ٢٥٧٤) من حديث أبي هريرة وقال الألباني: صحيح . انظر الصحيحة (٥١٢).

رسول الله ﷺ أن لا تدع صورة إلا طمستها ولا قبراً مشرفاً إلا سويته^(١٠). وأحمد بسند جيد عن عليّ - كرم الله وجهه - قال : كان رسول الله ﷺ في جنازة فقال : « أيكم ينطلق إلى المدينة فلا يدع بها وثناً إلا كسره ولا قبراً إلا سواه ولا صورة إلا لطخها » فقال رجل : أنا يا رسول الله. قال : فهاب أهل المدينة قال : فانطلق ثم رجع فقال يا رسول الله : لم أدع بها وثناً إلا كسرته ولا قبر إلا سويته ولا صورة إلا لطختها. ثم قال رسول الله ﷺ : « من عاد إلى صنعة شيء من هذا فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ »^(١١). والشيخان وغيرهما : « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة »^(١٢). وفي رواية لمسلم بدل ولا صورة ولا تماثيل. ورويا : واعد رسول الله ﷺ جبريل أن يأتيه فراث عليه - أي بمثلثة غير مهموز أبطاً - حتى اشتد على رسول الله ﷺ فخرج فلقية جبريل عليه السلام فشكا إليه فقال : إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة^(١٣). وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه كلهم من رواية من نظر فيه البخاري : « لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة ولا جنب ولا كلب »^(١٤). وأبو داود والترمذي وقال : حسن صحيح والنسائي وابن حبان في صحيحه : « أتاني جبريل عليه السلام فقال لي : أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت إلا أنه كان على الباب تماثيل وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل وكان في البيت كلب فمر برأس التمثال الذي في البيت يقطع فيصير كهية شجرة ومر بالستر فيقطع فيجعل وسادتين منبوذتين توطآن ومر بالكلب فيخرج »^(١٥) ولفظ الترمذي : « أتاني جبريل فقال : إني كنت أتيتك البارحة فلم يمنعني أن أكون دخلت عليك البيت الذي كنت فيه إلا أنه كان في باب البيت تماثيل الرجل وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل وكان في البيت كلب فمر برأس التمثال الذي

(١٠) أخرجه مسلم (٦٦٦/٢) من حديث عليّ .

(١١) أخرجه أحمد (٨٧/١) من حديث عليّ بن أبي طالب وقال أحمد شاکر (٦٥٧) : إسناده حسن .

(١٢) أخرجه البخاري (١٠/١٠٩٤٩ / فتح) ومسلم (٣/١٦٦٦) من حديث أبي طلحة الأنصاري .

(١٣) أخرجه البخاري (١٠/٥٩٦٠ / فتح) ومسلم (٣/١٦٦٤) من حديث سالم عن أبيه .

(١٤) أخرجه أبو داود (٢٢٧/١) والنسائي (١٤١/١) وابن حبان (٢/١٢٠٢) من حديث عليّ ،

وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٢١٦) وقال : ضعيف .

(١٥) أخرجه أبو داود (٤/٤١٥٨) وابن حبان (٧/٥٨٢٤) والترمذي (٥/٢٨٠٦) من حديث

أبي هريرة وقال الألباني : صحيح .

في الباب فليقطع فيصير كهيئة الشجرة ومر بالستر فليقطع ويجعل منه وسادتين منبوذتين
توطآن ومر بالكلب فيخرج» ففعل رسول الله ﷺ فكان ذلك الكلب جرواً للحسن
أو للحسين بجانب نضد له- أي بنون مفتوحة فمعجمة سرير- فأمر به فأخرج^(١٦).
وأحمد بسند صحيح ورواه جماعة آخرون بالفاظ متقاربة عن أسامة بن زيد- رضى الله
عنهما- قال : دخلت على رسول الله ﷺ وعليه الكآبة نسألته فقال : «لم يأتني جبريل
منذ ثلاث» فإذا جرو كلب بين يديه فأمر به فقتل فبدا له جبريل- عليه السلام- فهش
إليه رسول الله ﷺ فقال: «ما لك لم تأتني؟» فقال : إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا
تصاوير^(١٧). ومسلم عن عائشة- رضى الله عنها- قالت : واعد رسول الله ﷺ
جبريل- عليه السلام- في ساعة أن يأتيه فجاءت تلك الساعة ولم يأت. قالت : وكان
بيده عصا فطرحها وهو يقول : «ما يخلف الله وعده ولا رسله» ثم التفت فإذا جرو
كلب تحت سرير فقال : «متى دخل هذا الكلب؟» فقلت : والله ما دريت. فأمر به فأخرج
فجاءه جبريل- عليه السلام- فقال له رسول الله ﷺ : «وعدتني فجلست لك ولم تأتني
فقال : منعني الكلب الذي كان في بيتك إنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة»^(١٨).

(تنبيه) عد ما ذكر كبيرة هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة ومن ثم جزم به
جماعة وهو ظاهر وجرى عليه في شرح مسلم، وتعميمي في الترجمة الحرمه بل والكبيرة
لتلك الأقسام التي أشرت إليها ظاهر أيضاً فإن الملاحظ في الكل واحد ولا ينافيه قول
الفقهاء ويجوز ما على أرض وبساط ونحوهما من كل ممتن لأن المراد بذلك أنه يجوز
بقاؤه ولا يجب إتلافه، وإذا كان في محل وليمة لا يمنع وجوب الحضور فيه، وأما فعل
التصوير لذى الروح فهو حرام مطلقاً، وإن أغفل من الصورة أعضاؤها الباطنة أو بعض
الظاهرة مما توجد الحياة مع فقد، ثم رأيت في شرح مسلم ما يصرح بما ذكرته حيث
قال ما حاصله: تصوير صورة الحيوان حرام من الكبائر للوعيد الشديد سواء صنعه
لما يمتن أو لغيره إذ فيه مضاهاة لخلق الله وسواء كان ببساط أو ثوب أو درهم أو دينار
أو فلس أو إناء أو حائط أو مخدة أو نحوها وأما تصوير صور الشجر ونحوها مما ليس بحيوان

(١٦) تقدم في الحديث السابق .

(١٧) أخرجه أحمد (٢٠٣/٥) وذكره الهيثمي في المجمع (٤٤/٤) وقال : رواه أحمد، ورجاله رجال
الصحيح من حديث أسامة بن زيد .

(١٨) تقدم في الحديث السابق .

فليس بحرام، وأما المصور صورة الحيوان فإن كان معلقاً على حائط أو ملبوس كثوب أو عمامة أو نحوها مما لا يعد ممتناً فحرام أو ممتناً كبساط يداس ومخدة ووسادة ونحوها فلا يحرم لكن هل يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت؟ الأظهر أنه عام في كل صورة لإطلاق قوله ﷺ: «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة» ولا فرق بين ما له ظل وما لا ظل له، هذا تلخيص مذهب جمهور علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم كالشافعي ومالك والثوري وأبي حنيفة وغيرهم، وأجمعوا على وجوب تغيير ما له ظل، قال القاضي: إلا ما ورد في لعب البنات الصغار من الرخصة ولكن كره مالك شراء الرجل ذلك لبيته وادعى بعضهم أن إباحة اللعب لهن بها منسوخ بما مر .

(فائدة) قال الخطابي وغيره: قوله ﷺ: «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة ولا جنب» المراد بالملائكة فيه ملائكة البركة والرحمة دون الحفظة فإنهم لا يمتنعون لأجل ذلك. قيل: وليس المراد بالجنب من يؤخر الغسل إلى حضور الصلاة فيغتسل بل من يتهاون بالغسل ويتخذ ذلك عادة فإنه كان ﷺ يطوف على نسائه بغسل واحد ففيه تأخير الاغتسال عن أول وقت وجوبه بل قالت عائشة - رضي الله عنها: كان ﷺ ينام وهو جنب ولا يمس ماء، والمراد بالصورة كل مصور من ذوات الأرواح سواء كانت أشخاصاً منتصبين أو كانت منقوشة وفي سقف أو جدار أو منسوجة في ثوب أو غير ذلك، والمراد بالكلب الذي لا تدخل الملائكة لأجله وينقص بسبب اقتنائه من عمل المقتني له كل يوم قيراطان كما في الأحاديث الصحيحة غير كلب الصيد والحراسة كذا قيل وهو قاصر، فإن ذلك مصرح به في نفس تلك الأحاديث. أخرج الشيخان: «من اقتنى كلباً إلا كلب صيد أو ماشية فإنه ينقص من أجره كل يوم قيراطان»^(١٩) وفي رواية لهما: «من عمله» وفي أخرى لهما: «كل يوم قيراط إلا كلب حرث أو ماشية» ورواية القيراطين فيها زيادة علم فهي مقدمة، وفي أخرى لمسلم «من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فإنه ينقص من أجره قيراطان كل يوم»^(٢٠). والترمذي وحسنه: «لولا أن الكلب أمة من الأمم لأمرت بقتلها فاقتلوا منها كل أسود بهيم، وما من أهل بيت يرتبطون كلباً إلا نقص من عملهم كل يوم قيراط إلا كلب صيد أو كلب حرث أو كلب غنم»^(٢١).

(١٩) أخرجه البخاري (٥٤٨١/٩ / فتح) ومسلم (١٢٠١/٣) من حديث ابن عمر .
(٢٠) أخرجه مسلم (١٢٠٣/٣) من حديث أبي هريرة .
(٢١) أخرجه الترمذي (١٤٨٩/٤) من حديث عبد الله بن مغفل، وقال الألباني: ضعيف .

□ الكبيرة التاسعة والستون والسبعون والحادية والثانية والسبعون □

بعد المائتين

○ التطفل ○

وهو الدخول على طعام الغير ليأكل منه من غير إذنه ولا رضاه، وأكل الضيف زائداً على الشبع من غير أن يعلم رضا المضيف بذلك، وإكثار الإنسان الأكل من مال نفسه بحيث يعلم أنه يضره ضرراً بيناً، والتوسع في المآكل والمشارب شرهاً وبطراً. أخرج ابن حبان في صحيحه عن أبي حميد الساعدي - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يأخذ عصا أخيه بغير طيب نفس منه »^(١) قال ذلك لشدة ما حرم الله من مال المسلم. على المسلم والشيخان أنه ﷺ قال في خطبته في حجة الوداع : « إن دمائكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ألا هل بلغت »^(٢). وأبو داود : « من دعى فلم يجب فقد عصى الله ورسوله، ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً »^(٣). والشيخان وغيرهما : « المسلم يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء »^(٤). ومسلم : أضاف ﷺ ضيفاً كافراً فأمر ﷺ له بشاة فحلبت فشرب حلابها ثم أخرى فشرب حلابها ثم أخرى فشرب حلابها حتى شرب حلاب سبع شياه ثم إنه أصبح فأسلم فأمر له ﷺ بشاة فحلبت فشرب

(١) أخرجه ابن حبان (٥٩٤٦/٧) من حديث أبي حميد الساعدي .

(٢) أخرجه البخاري (٤٤٠٦/٧ / فتح) ومسلم (١٣٠٥/٣) من حديث أبي بكرة .

(٣) أخرجه أبو داود (٣٧٤١/٣) من حديث عبد الله بن عمر، وقال الألباني : ضعيف .

(٤) أخرجه البخاري (٥٣٩٣/٩) ومسلم (١٦٣١/٣) من حديث ابن عمر .

حلابها ثم أخرى فلم يستتمه. فقال ﷺ : « إن المؤمن ليشرب في معي واحد وإن الكافر ليشرب في سبعة أمعاء »^(٥).

والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه: « ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه بحسب ابن آدم أكالات يقمن صلبه فإن كان لا محالة »^(٦) وفي رواية ابن ماجه: « فإن غلبت الآدمي نفسه فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه »^(٧). والبخاري بإسنادين رواة أحدهما ثقات: « فإن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أكثرهم جوعاً يوم القيامة » قاله لأبي جحيفة لما تجشأ فما أكل أبو جحيفة ملء بطنه حتى فارق الدنيا^(٨). كان إذا تغدى لا يتعشى وإذا تعشى ولا يتغدى. والطبراني بسند حسن: « إن أهل الشبع في الدنيا هم أهل الجوع غداً في الآخرة » زاد البيهقي: « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر »^(٩) وابن أبي الدنيا والطبراني بإسناد جيد والحاكم والبيهقي أنه ﷺ رأى رجلاً عظيم البطن فقال بأصبعه « لو كان هذا في غير هذا لكان خيراً لك »^(١٠) والبيهقي واللفظ له والشيخان باختصار: « ليؤتين يوم القيامة بالعظيم الطويل الأكل الشروب فلا يزن عند الله جناح بعوضة اقرءوا إن شئتم [الكهف/١٠٥] : ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزناً ﴾ »^(١١) وابن أبي الدنيا أنه ﷺ أصابه جوع يوماً فعمد إلى حجر فوضعه على بطنه ثم قال : « ألا رب نفس طاعمة ناعمة في الدنيا جائعة عارية يوم القيامة، ألا رب مكرم لنفسه وهو لها مهين، ألا رب مهين لنفسه وهو لها مكرم »^(١٢).

-
- (٥) أخرجه مسلم (١٦٣٢/٣) من حديث أبي هريرة .
(٦) أخرجه الترمذى (٢٣٨٠/٤) وابن ماجه (٣٣٤٩/٢) وابن حبان (٥٢١٣/٧) وقال الألبانى : صحيح ، من حديث المقدام بن معديكرب .
(٧) أخرجه ابن ماجه (٣٣٤٩/٢) وذكره الألبانى في الصحيحة (٢٢٦٥) وقال : صحيح .
(٨) ذكره الهيثمى في المجمع (٣١/٥) وقال : رواه الطبرانى في الأوسط والكبير بأسانيد ، في أحد أسانيد الكبير محمد بن خالد الكوفى ولم أعرفه . من حديث أبى جحيفة .
(٩) ذكره الهيثمى في المجمع (٢٥٠/١٠) وقال : رواه الطبرانى وفيه يحيى بن سليمان الحفرى ، وبقية رجاله ثقات .
(١٠) أخرجه الحاكم (١٢١/٤) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبى ، والبيهقى في الشعب (٥٦٦٧/٥) وذكره الهيثمى في المجمع (٣١/٥) وقال : رواه كله الطبرانى .
(١١) أخرجه البيهقى في الشعب (٥٦٧٠/٥) واللفظ له ، والبخارى (٤٧٢٩/٨ / فتح) ومسلم (٢١٤٧/٤) باختصار من حديث أبى هريرة والحديث إسناده حسن .
(١٢) تقدم .

وصح خبر: «من الإسراف أن تأكل كل ما اشتيت»^(١٣). والبيهقي بسند فيه ابن لهيعة عن عائشة - رضي الله عنها -: رآني رسول الله ﷺ وقد أكلت في اليوم مرتين فقال: «يا عائشة أما تحبين أن يكون لك شغل إلا جوفك الأكل في اليوم مرتين من الإسراف والله لا يحب المسرفين»^(١٤). وصح خبر: «كلوا واشربوا وتصدقوا ما لم يخالطه إسراف ولا مخيلة»^(١٥). والبزار بإسناد صحيح إلا مختلف فيه جمع وجماعة أجلاء يوثقونه: «إن شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم ونبتت عليه أجسامهم»^(١٦). وابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والأوسط: «سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام فأولئك شرار أمتي»^(١٧).

(وصح) بسند فيه مختلف فيه: «يا ضحاك ما طعامك؟» قال: يا رسول الله اللحم واللبن. قال: «ثم يصير إلى ماذا» قال: إلى ما علمت. قال: «فإن الله تعالى ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا»^(١٨).

(تنبيه) عد الثلاثة الأول من الكبائر ظاهر أما الأولان فلأنهما من أكل أموال الناس بالباطل، وخبر أبي داود السابق صريح في الأول للتعبير فيه بقوله «دخل سارقاً وخرج مغيراً» ولم يضعفه أبو داود فهو صالح للاحتجاج به عنده لكن. قال غيره: إن فيه مجهولاً ومختلفاً في توثيقه والجمهور على تضعيفه، وأما الثالث فلأنه من إضرار النفس وهو كبيرة كإضرار الغير، وكذا عد الرابعة قياساً على ما مر في اللباس بما فيه من أن تطويل الإزار للخيلاء كبيرة بجامع أن كلاً منهما ينبيء عن العجب والزهو والكبر وعلى هذا والشعب المضر أو من مال الغير يحمل ما في هذه الأحاديث من الوعيد ويؤيد ذلك قول الحلبي

(١٣) أخرجه ابن ماجه (٣٣٥٢/٢) من حديث أنس، وقال الألباني : ضعيف .

(١٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٥٦٦٥/٥) من حديث عائشة. في إسناده ابن لهيعة وهو ضعيف .

(١٥) أخرجه ابن ماجه (٣٦٠٥/٢) والنسائي (٧٩/٥) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

(١٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٠/١٠) وقال : رواه البزار وفيه عبد الرحمن بن زياد وقد وثق

والجمهور على تضعيفه، وبقي رجاله ثقات من حديث أبي أمامة .

(١٧) انظر تخريج الحديث السابق .

(١٨) أخرجه أحمد (٤٥٢/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٨/١٠) وقال : رواه أحمد والطبراني

ورجال الطبراني رجال الصحيح غير علي بن زيد بن جدعان وقد وثق . من حديث الضحاك بن سفيان.

في قوله تعالى [الأحقاف/٢٠] : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ﴾ الآية هذا الوعيد من الله تعالى وإن كان للكفار الذين يقدمون على الطيبات المحظورة ولذلك قال تعالى : ﴿ فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ﴾ فقد يخشى مثله على المنهمكين في الطيبات المباحة لأن من تعودها مالت نفسه إلى الدنيا فلم يأمن أن يرتبك في الشهوات والملاذ كلما أجاب نفسه إلى واحد منها دعت به إلى غيره فيصير إلى أن لا يمكنه عصيان نفسه في هوى قط وينسد باب العبادة دونه، فإذا آل به الأمر إلى هذا لم يبعد أن يقال له [الأحقاف/٢٠] : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ﴾ فلا ينبغي أن تعود النفس بما تميل به إلى الشره فيصعب تداركها ولترض من أول الأمر على السداد فإن ذلك أهون من أن تدرب على الفساد ثم يجتهد في إعادتها إلى الصلاح والله أعلم، انتهى .

ثم رأيت في كلام الأذرعي والزرکشی ما يؤيد ما ذكرته في التطفل وذلك أنه لما حكى قول الشافعي - رضي الله عنه - في الأم من يفشى الدعوة بغير دعاء من غير ضرورة ولا يستحل صاحب الطعام فتابع ذلك منه ردت شهادته لأنه يأكل محرماً إذا كانت الدعوة دعوة رجل بعينه، فأما إذا كان طعام سلطان أو رجل يتشبه بسلطان فيدعو الناس فهذا طعام عامة ولا بأس به، انتهى .

بلفظه قال : وفي الروضة عن الشامل إنما اشترط تكرار ذلك لأنه قد يكون له شبهة حتى يمنعه صاحب الطعام فإذا تكرر صار دناءة وقلة مروءة، انتهى .

ثم قال : ما نقله عن ابن الصباغ من أن الشافعي إنما اشترط التكرار في حضور الدعوة لأنه يصير دناءة وقلة مروءة بخلاف ما يقتضيه كلام الشافعي فإنه علل الرد بأنه يأكل محرماً وهذا يقتضي أن العلة في الرد من جهة إصراره على الصغيرة فإنها تصير في حكم الكبيرة لا من جهة ترك المروءة فإنها لا تقتضي التحريم، ولا شك أنه مشتمل على الأمرين وهذا في الأكل المجرد، أما لو انضم إلى ذلك انتهاب الطعام النفيس والحلو أو حمله كما يفعله السفلة ويشق ذلك على الحاضرين ويغضون عنه حياء فهو خرق للمروءة وإلقاء جلباب الحياء فيكفي في رد الشهادة به المرة الواحدة ولا يعتبر التكرار، انتهى .

والظاهر أنه أخذ ذلك من قول شيخه الأذرعى فى قوته بعد إيراده كلام ابن الصباغ، وأشار غيره إلى أنه صغيرة فإذا تكرر صار فى حكم الكبيرة، وقد تقدم اعتبار ربع دينار فى جعل الغصب كبيرة والأكل مرة أو مرتين لا يبلغه غالباً لكنه ترك مروءة، نعم، ما يفعله بعض السفلة من المتطفلين إذا حضر الدعوة الخاصة ينتهب منها شيئاً كثيراً من الأطعمة النفيسة والحلوى ويحملة ويشق ذلك مشقة شديدة على صاحب الدعوة وإنما يسكت حياء من الناس ومروءة فهو خرق للمروءة ونزع لجلباب الحياء فيكفى فى رد الشهادة المرة الواحدة، وفى الموقف للجلبى ولا تقبل شهادة الطفيل الذى يأتى طعام الناس من غير دعوة، وبه قال الشافعى - رضى الله عنه -، ولا تعلم فيه مخالفاً لما روى مرفوعاً «من أتى طعاماً لم يدع إليه دخل سارقاً وخرج مغيراً» ولأنه يأكل محرماً ويفعل ما فيه سفه ودناءة وذهاب مروءة فإن لم يتكرر منه لم ترد شهادته لأنه من الصغائر انتهى . قال الأذرعى وهذا فى الأكل المجرد دون النهب كما بيناه، انتهى .

(خاتمة) روى الشيخان عن أبى هريرة موقوفاً عليه «شر الطعام طعام الوليمة يدعى إليها الأغنياء ويترك المساكين، ومن لم يأت الدعوة فقد عصى الله ورسوله»^(١٩) . ورواه مسلم مرفوعاً إلى النبى ﷺ بلفظ «شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيا ويدعى إليها من يأبها، ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله»^(٢٠) . والشيخان: «إذا دعى أحدكم الوليمة فليأتها»^(٢١) . وفى رواية لمسلم «إذا دعا أحدكم أخاه فليجب عرساً كان أو نحوه»^(٢٢) . وفى أخرى له «إذا دعيت إلى كراع - أى وهو محل بقرب خليص - فأجيبوا»^(٢٣) . وفى أخرى له «إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب فإن شاء طعم وإن شاء ترك»^(٢٤) . وأبو داود: نهى ﷺ عن طعام المتبارين أى المتباهين أن يؤكل^(٢٥) وأكثر الرواة على إرساله .

-
- (١٩) أخرجه البخارى (٥١٧٧/٩ / فتح) ومسلم (١٠٥٤/٢) من حديث أبى هريرة .
(٢٠) أخرجه مسلم (١٠٥٥/٢) من حديث أبى هريرة .
(٢١) أخرجه البخارى (٥١٧٣/٩ / فتح) ومسلم (١٠٥٢/٢) من حديث ابن عمر .
(٢٢) أخرجه مسلم (١٠٥٣/٢) من حديث ابن عمر .
(٢٣) أخرجه مسلم (١٠٥٤/٢) من حديث ابن عمر .
(٢٤) أخرجه مسلم (١٠٥٤/٢) من حديث جابر .
(٢٥) أخرجه أبو داود (٥٧٥٤/٣) من حديث عكرمة، وقال الألبانى : صحيح . انظر الصحيحة (٦٢٧) .

والحاصل عندنا أن الإجابة لولية العرس واجبة بشروطها المقررة في محلها ولسائر
الولائم غيرها مستحبة، وأخرج مسلم أنه ﷺ أمر بلعق الأصابع والصحفة وقال :
« إنكم لا تدرون في أى طعامكم البركة »^(٢٦) . ومسلم «إذا وقعت لقمة أحدكم
فليأخذها فليمط ما كان بها من أذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالنديل
حتى يلعق أصابعه فإنه لا يدرى في أى طعامه البركة»^(٢٧) . ومسلم «إن الشيطان
ليحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه، فإذا سقطت لقمة
أحدكم فليأخذها فليمط ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان، فإذا فرغ
فليلعق أصابعه فإنه لا يدرى في أى طعامه البركة»^(٢٨) . وفي رواية لابن حبان «فإن آخر
الطعام البركة» ومسلم والترمذى «إذا أكل أحدكم فليلعق أصابعه فإنه لا يدرى في أيتهن
البركة»^(٢٩) . والشيخان وأبو داود وابن ماجه: «إذا أكل أحدكم طعاماً فلا يمسح أصابعه
حتى يلعقها أو يلعقها»^(٣٠) ومسلم والنسائى وأبو داود عن حذيفة كنا إذا حضرنا مع
رسول الله ﷺ طعاماً لم يضع أحدنا يده حتى يبدأ رسول الله ﷺ وإنا حضرنا معه
طعاماً فجاء أعرابى كأنما يدفع فذهب ليضع يده في الطعام فأخذ رسول الله ﷺ بيده
ثم جاءت جارية كأنها تدفع فذهبت لتضع يدها في الطعام فأخذ رسول الله ﷺ بيدها
وقال : « إن الشيطان ليستحل الطعام الذى لم يذكر اسم الله عليه ، وإنه جاء بهذا
الأعرابى يستحل به فأخذت بيده وجاء بهذه الجارية يستحل بها فأخذت بيدها فوالذى
نفسى بيده إن يده لفي يدي مع أيديهما»^(٣١) .

وصح أن رجلاً أكل والنبي ﷺ ينظر إليه فلم يسم حتى كان في آخر طعامه فقال :
بسم الله أوله وآخره فقال النبي ﷺ : « ما زال الشيطان يأكل معه حتى سمى فما
بقي في بطنه شيء إلا قاءه »^(٣٢) . وروى الطبرانى «من سره أن لا يجد الشيطان عنده

(٢٦) أخرجه مسلم (١٦٠٦/٣) من حديث جابر .

(٢٧) أخرجه مسلم (١٦٠٦/٣) من حديث جابر .

(٢٨) أخرجه مسلم (١٦٠٧/٣) من حديث جابر .

(٢٩) أخرجه مسلم (١٦٠٧/٣) والترمذى (١٨٠١/٣) من حديث أبى هريرة .

(٣٠) أخرجه البخارى (٥٤٥٦/٩ / فتح) ومسلم (١٦٠٥/٣) من حديث ابن عباس .

(٣١) أخرجه مسلم (١٥٩٧/٣) وأبو داود (٣٧٦٦/٣) من حديث حذيفة .

(٣٢) أخرجه أبو داود (٣٧٦٨/٣) وقال الألبانى : ضعيف .

طعاماً ولا مقيلاً ولا مبيتاً فليسلم إذا دخل بيته وليسلم على طعامه»^(٣٣) وأبو داود وابن ماجه والترمذى وقال : حديث حسن غريب عن معاذ بن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « من أكل طعاماً ثم قال الحمد لله الذى أطعمنى هذا الطعام ورزقنيه من غير حول منى ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه »^(٣٤) . وأبو داود والترمذى وضعفه عن سلمان قال : قرأت فى التوراة إن بركة الطعام الوضوء بعده فذكرت ذلك للنبي ﷺ وأخبرته بما قرأت فى التوراة فقال رسول الله ﷺ : « بركة الطعام الوضوء قبله »^(٣٥) أى غسل اليدين، وابن ماجه والبيهقى «من أحب أن يكثر الله خير بيته فليتوضأ إذا حضر غداؤه وإذا رفع»^(٣٦) وكرهه سفيان ومالك قبله. قال البيهقى : وكذا صاحبنا الشافعى استحب تركه لخبر مسلم وغيره أنه ﷺ أتى بالطعام فقيل له : ألا تتوضأ فقال : « لم أصل فأتوضأ »^(٣٧) . وفى رواية لأبى داود والترمذى «إنما أمرت بالوضوء إذا قمت إلى الصلاة»^(٣٨) . وأبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه «من نام وفى يده غمر- أى بفتح المعجمة والميم بعدها راء ريج اللحم وزهومتة- لم يغسله فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه»^(٣٩) . واختلف فى سنده، والحاصل أنه حديث حسن بل روى شطره الثانى من طريق صحيح ومن طريق حسن إلا أن فيه «فأصابه وضح- أى برص- فلا يلومن إلا نفسه» .

وصح «البركة تنزل وسط الطعام فكلوا من حافته ولا تأكلوا من وسطه»^(٤٠) . وصح

(٣٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٨/٨) وقال : رواه الطبرانى وفيه أبو الصباح عبد الغفور وهو متروك من حديث سلمان الفارسى .

(٣٤) أخرجه أبو داود (٤٠٢٣/٤) والترمذى (٣٤٥٨/٤) وابن ماجه (٣٢٨٥/٢) وقال الألبانى : حسن من حديث أنس .

(٣٥) أخرجه أبو داود (٣٧٦١/٣) والترمذى (١٨٤٦/٤) وقال الألبانى : ضعيف من حديث سلمان .

(٣٦) أخرجه ابن ماجه (٣٢٦٠/٢) وقال الألبانى : ضعيف من حديث أنس .

(٣٧) أخرجه مسلم (٢٨٣/١) من حديث ابن عباس .

(٣٨) أخرجه أبو داود (٣٧٦٠/٣) والترمذى (١٨٤٧/٤) من حديث ابن عباس، وقال الألبانى : صحيح.

(٣٩) أخرجه أبو داود (٣٨٨٢/٣) والترمذى (٢٨٥٩/٣) وابن ماجه (٢٣٩٧/٢) وقال الألبانى : صحيح من حديث أبى هريرة .

(٤٠) أخرجه أبو داود (٣٧٧٢/٣) والترمذى (١٨٠٥/٤) وابن ماجه (٣٢٧٧/٢) من حديث ابن عباس، وقال الألبانى : صحيح .

أيضاً «إذا أكل أحدكم طعاماً فلا يأكل من أعلى الصحيفة ولكن ليأكل من أسفلها»^(٤١). وصح أيضاً: «نعم الإدام الخل»^(٤٢). وصح الحاكم «كلوا الزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة»^(٤٣). وفي رواية «فإنه طيب مبارك وانهشوا اللحم نهشاً فإنه أهناً وأمرأ»^(٤٤).

وصح أنه ﷺ احتز من كتف شاة فأكل ثم صلى^(٤٥). وأما خبر أبي داود وغيره عن أبي معشر «لا تقطعوا اللحم بالسكين فإنه من صنيع الأعاجم وانهشوه نهشاً فإنه أهناً وأمرأ»^(٤٦) فأبو معشر وإن لم يترك لكن هذا الحديث مما أنكر عليه، وروى أبو يعلى والطبراني وأبو الشيخ «إن أحب الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأيدي»^(٤٧). وأبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه قالوا : يا رسول الله إنا نأكل ولا نشبع قال : «تجتمعون على طعامكم أو تتفرقون» قالوا : نتفرق ، قال : «اجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله عليه يبارك لكم فيه»^(٤٨). وصح «ليأكل أحد يمينه وليشرب يمينه وليأخذ يمينه وليعط يمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويعطى بشماله ويأخذ بشماله»^(٤٩).

وصح أنه ﷺ نهى عن النفخ في الشراب فقال رجل : القذاة أراها في الإناء ، فقال : «أهرقها»، قال : فإني لا أروى من نفس واحد قال : «فأين القدح إذاً عن فيك»^(٥٠) وروى أبو داود وابن حبان في صحيحه نهى رسول الله ﷺ عن الشرب من ثلثة القدح وأن ينفخ في الشراب^(٥١) والترمذى وحسنه : نهى رسول الله ﷺ أن يتنفس في الإناء أو

(٤١) أخرجه أبو داود (٣٧٧٢/٣) وانظر تخریج الحديث السابق .

(٤٢) أخرجه مسلم (١٦٢٢/٣) وأبو داود (٣٨٢٠/٣) وابن ماجه (٣٣١٦/٢) من حديث جابر .

(٤٣) أخرجه الحاكم (٣٩٨/٢) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، وقال الألبانی : ضعيف وذكره في الضعيفة رقم (٣٧٨) .

(٤٤) أخرجه أحمد (٤٠٠/٣ ، ٤٦٥/٦) وأبو داود (٣٧٧٨/٣) من حديث عبد الله بن الحرث .

(٤٥) أخرجه البخارى (٥٤٠٨/٩ / فتح) ومسلم (٢٧٣/١) من حديث عمرو بن أمية .

(٤٦) أخرجه أبو داود (٣٧٧٨/٣) وقال الألبانی : ضعيف من حديث عائشة .

(٤٧) ذكره الهيثمى في المجمع (٢١/٥) وقال : رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط وفيه عبد المجيد بن أبى زواد وهو ثقة وفيه ضعف من حديث جابر .

(٤٨) أخرجه أبو داود (٣٧٦٤/٣) وابن ماجه (٣٢٨٦/٢) وقال الألبانی : حسن .

(٤٩) أخرجه ابن ماجه (٣٢٦٦/٢) من حديث أبى هريرة وقال الألبانی : صحيح .

(٥٠) أخرجه الترمذى (١٨٨٧/٤) وقال الألبانی : صحيح من حديث أبى سعيد الخدرى (الصحيحة ٣٨٥).

(٥١) أخرجه أحمد (٨٠/٣) وأبو داود (٣٧٢٢/٣) وقال الألبانی : صحيح (الصحيحة ٣٨٨) من حديث أبى سعيد الخدرى .

ينفخ فيه^(٥٢).

وصح نهى رسول الله ﷺ أن يشرب الرجل من في السقاء وأن يتنفس في الإناء^(٥٣). وصح كان ﷺ يتنفس ثلاثاً^(٥٤). وفي رواية: كان يتنفس في الإناء ثلاثاً ويقول: «هو أمراً وأروى»^(٥٥). ومعناه أنه كان يبين القدح عن فيه ثم يتنفس للرواية السابقة فأبى القدح إذاً عن فيك، وصح: نهى رسول الله ﷺ عن اختناث الأسقية يعنى أن تكسر أفواهها فيشرب منها^(٥٦). وصح عن أبي هريرة - رضى الله عنه: نهى ﷺ أن يشرب من في السقاء فأثبت أن رجلاً شرب من في السقاء فخرجت عليه حية^(٥٧).



(٥٢) أخرجه الترمذى (١٨٨٨/٤) وأبو داود (٣٧٢٨/٣) من حديث ابن عباس، وقال الألبانى : صحيح .

(٥٣) أخرجه أحمد (٢٣٠/٢) والحاكم (١٤٠/٤) من حديث أبي هريرة وقال : صحيح على شرط البخارى ولم يخرجاه ووافقه الذهبى وذكره الألبانى فى الصحيحة (٣٩٩) .

(٥٤) أخرجه الترمذى (١٨٨٤/٤) وقال الألبانى : صحيح من حديث أنس .

(٥٥) أخرجه أحمد (١١٨/٣) وأبو داود (٣٧٢٧/٣) والترمذى (١٨٨٤/٤)، وقال الألبانى : صحيح .

(٥٦) أخرجه أحمد (٦/٣) وأبو داود (٣٧٢٠/٣) من حديث أبى سعيد، وقال الألبانى : صحيح .

(٥٧) أخرجه أحمد (٢٣٠/٢) والحاكم (١٤٠/٤) من حديث أبى هريرة وقال : صحيح على شرط البخارى ووافقه الذهبى .

□ باب عشرة النساء □

□ الكبيرة الثالثة والسبعون بعد المائتين □

○ ترجيح إحدى الزوجات على الأخرى ظلماً وعدواناً ○

أخرج الترمذى وتكلم فيه والحاكم وصححه على شرطهما عن أبى هريرة- رضى الله عنه- أن رسول الله ﷺ قال : « من كانت عنده امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط »^(١). وأبو داود « من كانت له امرأتان فمال إلى إحداهما جاء يوم القيامة وشقه مائل »^(٢). والنسائى: « من كانت له امرأتان يميل إلى إحداهما على الأخرى جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل » ، وفى رواية لابن ماجه وابن حبان فى صحيحيهما « وأحد شقيه ساقط »^(٣). والمراد بقوله « فمال » وقوله « يميل » الميل بظاهره بأن يرجح إحداهما فى الأمور الظاهرة التى حرم الشارع الترجيح فيها لا الميل القلبى لخبر أصحاب السنن الأربعة وابن حبان فى صحيحه عن عائشة- رضى الله عنها- كان ﷺ يقسم فيعدل ويقول : « اللهم هذا قسمى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك يعنى القلب »^(٤) وقال الترمذى : روى مرسلأ وهو أصح . وروى مسلم وغيره « إن المقسطين عند الله على

(١) أخرجه الترمذى (١١٤١/٣) وأخرجه ابن ماجه (١٩٦٩/١) من حديث أبى هريرة. وقال الألبانى : صحيح .

(٢) أخرجه أبو داود (٢١٣٣/٢) من حديث أبى هريرة، وقال الألبانى : صحيح .

(٣) أخرجه ابن ماجه (١٩٦٩/١) وابن حبان (٤١٩٤/٦) من حديث أبى هريرة، وقال الألبانى : صحيح .

(٤) أخرجه أبو داود (٢١٣٤/٢) والترمذى (١١٤٠/٣) والنسائى (٦٤/٧) وابن ماجه (٤١٩٢/٢) من حديث عائشة، وقال الألبانى : ضعيف .

منابر من نور على يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا^(٥).

(تنبيه) عد هذا هو قضية هذا الوعيد الذى فى هذه الأحاديث وهو ظاهر وإن لم يذكره لما فيه من الإيذاء العظيم الذى لا يحتمل .



(٥) أخرجه مسلم (١٤٥٨/٣) من حديث عبد الله بن عمرو .

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والسبعون بعد المائتين □

- منع الزوج حقاً من حقوق زوجته الواجبة لها عليه كالمهر ○
والنفقة، ومنعها حقاً له عليها كذلك كالتمتع من غير عذر شرعى

قال تعالى [البقرة/٢٢٨] : ﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَىٰهِنَّ دَرَجَةٌ ﴾ ذكره تعالى عقب قوله : ﴿ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ﴾ لأنه لما بين أن المقصود المراجعة لإصلاح حالها لا إيصال الضرر إليها بين تعالى أن لكل واحد من الزوجين حقاً على الآخر، قال ابن عباس - رضى الله عنهما - :
إني لأتزين لامرأتى كما تتزين لى لهذه الآية. وقال بعضهم : يجب عليه أن يقوم بحقوقها ومصالحها ويجب عليها الانقياد والطاعة له. وقيل : لهن على الزوج إرادة الإصلاح عند المراجعة وعليهن ترك الكتمان فيما خلق الله فى أرحامهن، والأولى إبقاء الآية على العموم وإن كان صدرها يؤيد هذا القول ثم درجة الرجل عليها لكونه أكمل منها فضلاً وعقلاً ودية وميراثاً وغنيمة، وكونه يصلح للإمامة والقضاء والشهادة، وكونه يتزوج عليها ويتسرى ويقدر على طلاقها ورجعتها وإن أبت ولا عكس، وأيضاً فهو أخص بأنواع من الرحمة والإصلاح كالتزام المهر والنفقة والذب عنها والقيام بمصالحها ومنعها من مواقع الآفات، فكان قيامها بخدمته أكد لهذه الحقوق الزائدة، كما قال تعالى [النساء/٣٤] : ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾ ومن ثم قال المفسرون فى تفسير هذه الآية : تفضيل الرجال عليهن من وجوه كثيرة حقيقية وشرعية، فمن الأول أن عقولهم وعلومهم أكثر وقلوبهم على الأعمال الشاقة أصبر، وكذلك القوة والكتابة غالباً والفروسية والرمي، وفيهم العلماء والإمامة الكبرى والصغرى والجهاد والأذان والخطبة والجمعة والاعتكاف والشهادة فى الحدود والقصاص والأنكحة

ونحوها وزيادة الميراث والتعصيب وتحمل الدية وولاية النكاح والطلاق والرجعة وعدد الأزواج وإليهم الانتساب، ومن الثاني عطية المهر والنفقة ونحوهما. وفي الحديث: «لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهم عليهن من الحق» فحيث المرأة كالأسير العاجز في يد الرجل، ولهذا أمر صلى الله عليه وسلم بالوصية بهن خيراً فقال: «واستوصوا بالنساء خيراً فإنما هن عوان عندكم - أى أسيرات -»^(١). وقال: «اتقوا الله في الضعيفين: المملوك والمرأة»^(٢). وقال تعالى [النساء/١٩]: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قال الزجاج: هو النصفة في النفقة والبيت والإجمال في القول، وقيل: هو أن يتصنع لها كما تتصنع له، ونقل القرطبي عن علمائهم أنهم استدلوا بهذا على أن المرأة إذا لم يكفها إلا أكثر من خادم وجب، ثم غلط الشافعي وأبو حنيفة رضى الله تعالى عنهما - في قولهما لا يجب لها إلا خادم واحد إذ ما من امرأة في العالم إلا ويكفيها خادم واحد بأن بنات الملوك اللاتي هن شأن كبير لا يكفى الواحدة منهن خادم واحد لطبخها وغسل ثيابها، ويرد بأن تغليط الأئمة بمجرد هذا الخيال هو عين الخيال لأن الكلام إنما هو فيما يجب على الزوج حيث الزوجية ومعلوم أن الواجب عليه من تلك الحثيثة إنما هو ما تحتاجه المرأة في ذاتها وما يتعلق بها، ولا شك أن هذا يكفى لتحصيله خادم واحد وأما احتياجها للزيادة على ذلك فإن كان لأمر تتعلق بها خارجة عن الزوجية فكفايتها عليها أو تتعلق به كذلك فكفايتها عليه لا من حيث الزوجية فظهر صحة ما قاله الإمامان واتضح تغليط من غلطهما وعلى كل حال فالتأدب مع الأئمة هو الخير كله، وجاء عنه صلى الله عليه وسلم في ذلك أحاديث؛ أخرج الطبراني في الصغير والأوسط بسند رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم قال: «أما رجل تزوج امرأة على ما قل من المهر أو أكثر ليس في نفسه أن يؤدي إليها حقها خدعها فمات ولم يؤدي إليها حقها لقي الله يوم القيامة وهو زان»^(٣) الحديث.

والشيخان: «كلكم راع ومسئول عن رعيته الإمام راع ومسئول عن رعيته والمرأة

(١) أخرجه ابن ماجه (١٨٥١/١) من حديث عمرو بن الأحوص وقال الألباني : حسن .

(٢) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٣٥٢/٥) وعزاه إلى ابن عساكر من حديث ابن عمر .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٤/٤) من حديث ميمون الكردي وقال : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ورجاله ثقات .

راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته، والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته والخدام راع في مال سيده ومسئول عن رعيته وكلكم راع ومسئول عن رعيته»^(٤) والترمذي وصححه . «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وخياركم خياركم لنسائهم»^(٥) . وصح أيضاً «إن من أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألطفهم بأهله» وصحح ابن حبان «خيركم خيركم لأهله»^(٦) . وفي رواية للنسائي «وأنا خيركم لأهلي» وروى ابن حبان في صحيحه «إن المرأة خلقت من ضلع أخرج فإن أقمتها كسرتها فدارها تعش بها»^(٧) . والشيخان وغيرهما «استوصوا بالنساء فإن المرأة خلقت من ضلع وإن أعوج ما في الضلع أعلاه فإن ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء»^(٨) .

ومسلم «إن المرأة خلقت من ضلع - أي بكسر ففتح وهو أفصح أو فسكون - لن تستقيم لك على طريقة فإن استمتعت بها استمتعت بها وفيها عوج وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها»^(٩) . والعوج بكسر ففتح وقيل : هذا في غير المنتصب كالدين والخلق والأرض وإلا كالعصا فهو بفتحهما ومسلم «لا يغرك - أي بفتح فسكون ففتح وشذ الضم - بغض مؤمن مؤمنة إن كره منها خلقاً رضى منها آخر»^(١٠) أو كما قال غيره.

وأبو داود وابن حبان في صحيحه: يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه؟ قال : «أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح - أي لا تسمعها مكروهاً كقبحك الله - ولا تهجر إلا في البيت»^(١١) . والترمذي وقال : حسن صحيح غريب وابن ماجه أنه عليه السلام قال في حجة الوداع بعد أن حمد الله تعالى وأثنى عليه وذكر ووعظ «ألا فاستوصوا بالنساء خيراً فإنما هن عوان عندكم ليس تملكون منهن

-
- (٤) أخرجه البخاري (٢٧٥١/٥ / فتح) ومسلم (١٤٥٩/٣) من حديث ابن عمر .
(٥) أخرجه الترمذي (١١٦٢/٣) من حديث أبي هريرة، وقال الألباني : حسن صحيح .
(٦) أخرجه ابن حبان (٤١٩٤/٦) من حديث بن عباس .
(٧) أخرجه ابن حبان (٤١٦٦/٦) من حديث سمرة بن جندب .
(٨) أخرجه البخاري (٥١٨٦/٩ / فتح) ومسلم (١٠٩١/٢) من حديث أبي هريرة .
(٩) أخرجه مسلم (١٠٩١/٢) من حديث أبي هريرة .
(١٠) أخرجه مسلم (١٠٩١/٢) من حديث أبي هريرة أيضاً .
(١١) أخرجه أبو داود (٢١٤٢/٢) وابن حبان (٤١٦٣/٦) من حديث حكيم بن معاوية عن أبيه، وقال الألباني : حسن صحيح .

شيئاً غير ذلك إلا أن يأتين بفاحشة مبينة فإن فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضرباً غير مبرح فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً ألا إن لكم على نسائكم حقاً ولنسائكم عليكم حقاً فحقكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون، ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا إليهن في كسوتهن وطعامهن»^(١٢).

وابن ماجه والترمذى وحسنه والحاكم وصححه: «أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة»^(١٣).

وابن حبان في صحيحه: «إذا صلت المرأة خمسها وحصنت فرجها وأطاعت بعلها دخلت من أى أبواب الجنة شاءت»^(١٤).

وأحمد بسند رواه رواة الصحيح إلا ابن لهيعة وحديثه حسن في المتابعات «إذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها قيل لها: ادخلي الجنة من أى أبواب الجنة شئت»^(١٥).

وصح أنه ﷺ قال لزوجته: «فأين أنت منه؟» قالت: ما آلوه - أى ما أقصر في خدمته - إلا ما عجزت عنه قال: «فكيف أنت له فإنه جنتك ونارك»^(١٦).

والبزار بسند حسن عن عائشة قالت: سألت رسول الله ﷺ أى الناس أعظم حقاً على المرأة؟ قال: «زوجها»، قالت: فأى الناس أعظم حقاً على الرجل قال: «أمه»^(١٧).

والبزار والطبرانى أن امرأة قالت: يا رسول الله أنا وافدة النساء إليك ثم ذكرت ما للرجال في الجهاد من الأجر والغنيمة ثم قالت: فما لنا من ذلك فقال ﷺ: «أبلغى من لقيت من النساء أن طاعة الزوج واعترافاً بحقه يعدل ذلك وقليل منكن من

(١٢) أخرجه الترمذى (١١٦٣/٣) وابن ماجه (١٨٥١/١) من حديث عمرو بن الأحوص وقال الألبانى: حسن.

(١٣) أخرجه الترمذى (١١٦١/٣) وابن ماجه (١٨٥٤) والحاكم (١٧٣/٤) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى من حديث أم سلمة.

(١٤) أخرجه ابن حبان (٤١٥١/٦) من حديث أبى هريرة.

(١٥) أخرجه أحمد (١٩١/١) من حديث عبد الرحمن بن عوف.

(١٦) أخرجه أحمد (٣٤١/٤)، (٤١٩/٦) من حديث حصين بن محصن.

(١٧) ذكره الهيثمى في المجمع (٣٠٨/٤) وقال فيه أبو عتبة: ولم يحدث عنه غير مسعر وبقية رجاله رجال الصحيح من حديث عائشة.

يفعله»^(١٨).

والبزار بسند رواه ثقات مشهورون وابن حبان في صحيحه أتى رجل بابنته إلى رسول الله ﷺ فقال : إن ابنتي هذه أبت أن تتزوج فقال لها ﷺ : «أطيعي أباك» فقالت : والذي بعثك بالحق لا أتزوج حتى تخبرني ما حق الزوج على زوجته؟ قال : «حق الزوج على زوجته لو كانت به قرحة فلعستها أو انتشر منخراه صديداً ودماً ثم ابتلعت ما أدت حقه». قالت : والذي بعثك بالحق لا أتزوج أبداً، فقال ﷺ : «لا تنكحوهن إلا بإذنهن»^(١٩).

والحاكم وصححه واعترض بأن فيه واهياً أن امرأة قالت للنبي ﷺ : أنا فلانة بنت فلان قال : «قد عرفتكم فما حاجتكم؟» قالت : حاجتي إلى ابن عمي فلان العابد. قال : «قد عرفته» قالت : يخطبني فأخبرني ما حق الزوج على الزوجة فإن كان شيئاً أطيقه تزوجه قال : «من حقه أن لو سال منخراه دماً وقيحاً فلعسته بلسانها ما أدت حقه، لو كان ينبغي لبشر أن يسجد لبشر لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها إذا دخل عليها لما فضله الله عليها» قالت : والذي بعثك بالحق لا أتزوج ما بقيت الدنيا»^(٢٠).

وأحمد بإسناد جيد ورواه ثقات مشهورون عن أنس رضى الله عنه - قال: كان أهل البيت من الأنصار لهم جمل يسنون عليه أى يسقون عليه الماء من البئر وأنه استصعب عليهم فمنعهم ظهره وأن الأنصار جاءوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا إنه كان لنا جمل نسنى عليه وإنه استصعب علينا ومنعنا ظهره وقد عطش الزرع والنخل فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: «قوموا» فقاموا فدخلوا الحائط والجمل في ناحية فمشى النبي ﷺ نحوه فقالت الأنصار: يا رسول الله قد صار مثل الكلب ونخاف عليك صولته قال: «ليس على منه بأس» فلما نظر الجمل إلى رسول الله ﷺ أقبل نحوه حتى خر ساجداً بين

(١٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٥/٤) من حديث ابن عباس وقال: رواه البزار وفيه رشدين بن كريب وهو ضعيف .

(١٩) أخرجه ابن حبان (٤١٥٢/٦) وذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٧/٤) من حديث أبي سعيد الخدري وقال: رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا نهار العبدى وهو ثقة .

(٢٠) أخرجه الحاكم (١٨٩/٢) من حديث أبي هريرة وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي: منكر .

يديه فأخذ رسول الله ﷺ بناصيته أذل ما كانت قط حتى أدخله في العمل فقال له أصحابه يا رسول الله هذا بهيمة لا يعقل يسجد لك ونحن نعقل فنحن أحق أن نسجد لك قال: «لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر ولو صلح لبشر أن يسجد لبشر لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لعظم حقه عليها لو كان من قدمه إلى مفرق رأسه قرحة تنبجس - أى تتفجر بالقريح والصدید - ثم استقبلته فلهسته ما أدت حقه»^(٢١) وأبو داود بسند صحيح: «لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهم عليهن من الحق» قاله لما قال قيس بن سعد - رضى الله عنهما -: رأيت أهل الحيرة يسجدون لمزبان لهم فأنت أحق أن يسجد لك^(٢٢).

وابن حبان في صحيحه عن ابن أبي أوفى - رضى الله عنه - قال: لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد للنبي ﷺ فقال ﷺ: «ما هذا؟» قال يا رسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارقهم وأساقفتهم فأردت أن أفعل ذلك بك قال: «فلا تفعل فإني لو أمرت شيئاً أن يسجد لشيء لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها، والذي نفسي بيده لا تؤدي المرأة حق ربها حتى تؤدي حق زوجها»^(٢٣).

والحاكم من حديث معاذ مرفوعاً «لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها ولا تجد امرأة حلاوة الإيمان حتى تؤدي حق زوجها ولو سألها نفسها وهى على ظهر قتب»^(٢٤).

والطبراني بسند صحيح إلا واحداً قال المنذرى: لم أقف فيه على جرح ولا تعديل «ألا أخبركم بنسائكم في الجنة؟» قلنا: بلى يا رسول الله قال: «كل ودود ولود إذا غضبت أو أسىء إليها أو غضب زوجها قالت هذه يدي في يدك لا أكتحل بغمض حتى ترضى»^(٢٥) والحاكم وصححه «لا يحل لامرأة تؤمن بالله أن تأذن في بيت زوجها وهو كاره ولا تخرج

(٢١) أخرجه أحمد (١٥٨/٣) من حديث أنس وقال الألباني: صحيح (انظر الإرواء - ١٩٩٨) .

(٢٢) أخرجه أبو داود (٢١٤٠/٢) من حديث قيس بن سعد وقال الألباني: صحيح .

(٢٣) أخرجه ابن حبان (٤١٥٩/٦) من حديث ابن أبي أوفى .

(٢٤) أخرجه الحاكم (١٧٢/٤) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي

من حديث معاذ بن جبل .

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٣١٢/٤) من حديث أنس وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه =

وهو كاره ولا تطيع فيه أحداً ولا تعتزل فراشه ولا تضر به فإن كان هو أظلم فلتأته حتى ترضيه فإن قبل منها فيها ونعمت وقبل الله عذرها وأفلج حجتها - أي بالجيم أظهرها وقواها- ولا إثم عليها وإن هو لم يرض فقد أبلغت عند الله عذرها^(٢٦) والطبراني «إن حق الزوج على زوجته إن سألتها نفسها وهي على ظهر قتب أن لا تمنعه نفسها ومن حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه فإن فعلت جاعت وعطشت ولا يقبل منها، ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه فإن فعلت لعنتها ملائكة السماء وملائكة الأرض وملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع»^(٢٧).

والطبراني بسند جيد «المرأة لا تؤدي حق الله عليها حتى تؤدي حق زوجها كله لو سألتها وهي على ظهر قتب لم تمنعه نفسها»^(٢٨).

وصح «لا ينظر الله تبارك وتعالى إلى امرأة لا تشكر لزوجها وهي لا تستغني عنه»^(٢٩) والترمذي وحسنه «لا تؤدي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله فإنما هو عندك دخيل يوشك أن يفارلك إلينا»^(٣٠).

وصح «إذا دعا الرجل زوجته لحاجته فلتأته وإن كانت على التنور»^(٣١).
والشيخان «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فلم تأته فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح»^(٣٢).

= إبراهيم بن زياد القرشي قال البخاري: لا يصح حديثه فإن أراد تضعيفه فلا كلام وإن أراد حديثاً مخصوصاً فلم يذكره وأما بقية رجاله فهم رجال الصحيح .

(٢٦) أخرجه الحاكم (١٩٠/٢) من حديث معاذ، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي: بل منكر وإسناده منقطع .

(٢٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٦/٤) وقال: رواه البزار وفيه حسين بن قيس المعروف بجنش وهو ضعيف وقد وثقه حصين بن ميمز وبقية رجاله ثقات .

(٢٨) ذكره الهيثمي (٣٠٨/٤) من حديث زيد بن أرقم، وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط بنحوه ورجالهم رجال الصحيح خلا المغيرة بن مسلم وهو ثقة .

(٢٩) أخرجه الحاكم (١٩٠/٢) من حديث عبد الله بن عمرو، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره الألباني في الصحيحة (٢٨٩) .

(٣٠) أخرجه الترمذي (١١٧٤/٣) من حديث معاذ بن جبل وقال الألباني: صحيح .

(٣١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٥/٤) من حديث طلق بن علي ، وقال: رواه أحمد وفيه محمد بن جابر اليمامي وهو ضعيف وقد وثقه غير واحد .

(٣٢) أخرجه البخاري (٣٢٣٧/٦ فتح) ومسلم (١٠٦٠/٢) من حديث أبي هريرة .

وروياء: «والذى نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأبى عليه إلا كان الذى فى السماء- أى أمره وسلطانها^(٣٣) - ساخطاً عليها حتى يرضى عنها»^(٣٣) أى زوجها ورويا «إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح»^(٣٤) ومرت فى حديث صحيح «ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم شبراً» وعد منهم امرأة باتت وزوجها عليها ساخط .

وفى حديث صحيح «ثلاثة لا تقبل لهم صلاة ولا يصعد لهم إلى السماء حسنة - وعد منهم - المرأة الساخط عليها زوجها حتى يرضى»^(٣٥) وفى حديث سنده صحيح إلا أن فيه واحداً مختلفاً فيه «إن المرأة إذا خرجت من بيتها وزوجها كاره لعنها كل ملك فى السماء وكل شىء مرت عليه غير الجن والإنس حتى ترجع»^(٣٦).

(تنبيه) عد هذين هو صريح ما فى أول الأحاديث، إذ فيه لقى الله يوم القيامة وهو زان وهذا غاية الوعيد وأشدّه، وآخرها إذ فيها لعنتها من الله وملائكته وجميع خلقه غير الثقلين وهذا غاية فى شدة الوعيد أيضاً، فاتضح بذلك كون هذين كبيرتين وإن لم يصرحوا بذلك على الوجه الذى ذكرته فى الترجمة .



(٣٣) أخرجه مسلم (١٠٦٠/٢) من حديث أبى هريرة .

(٣٤) أخرجه البخارى (٥١٩٤/٩ /فتح) ومسلم (١٠٥٩/٢) من حديث أبى هريرة .

(٣٥) أخرجه بن حبان (٥٣٣١/٧) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣١٣/٤) من حديث جابر، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه محمد بن عقيل وحديثه حسن وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات .

(٣٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣١٣/٤) من حديث بن عمر وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه سويد بن عبد العزيز وهو متروك وقد وثقه دميم وغيره وبقية رجاله ثقات .

(*) سبق التنبيه فى المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك . فليراجع .

□ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والسبعون بعد المائتين □

○ التهاجر بأن يهجر أخاه ○

المسلم فوق ثلاثة أيام لغير غرض شرعى، والتدابير وهو الإعراض

عن المسلم بأن يلقاه فيعرض عنه بوجهه

والتشاحن وهو تغير القلوب المؤدى إلى أحد ذينك

أخرج أحمد بسند صحيح وأبو يعلى والطبرانى «لا يحل لمسلم أن يهجر مسلماً فوق ثلاث ليال فإنهما ناكبان عن الحق - أى مائلان عنه ما داما على صرامهما - وأولهما فياً - أى رجوعاً إلى الصلح - يكون سبقه بالفىء كفارة له، وإن سلم عليه فلم يقبل ولم يرد عليه سلامه ردت عليه الملائكة ويرد على الآخر الشيطان، فإن ماتا على صرامهما لم يدخلوا الجنة جميعاً أبداً»^(١).

وفى رواية صحيحة «لم يدخلوا الجنة ولم يجتمعا فى الجنة»^(٢).

وابن أبى شيبه «لا يحل أن يضطربا فوق ثلاث، فإن اضطربا فوق ثلاث لم يجتمعا فى الجنة أبداً، وأيهما بدأ صاحبه كفرت ذنوبه، فإن هو سلم فلم يرد عليه ولم يقبل سلامه رد عليه الملائكة ورد على ذلك الشيطان»^(٣).

(١) أخرجه أحمد (٢٠/ ٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (٦٦/ ٨) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى

ورجال أحمد رجال الصحيح من حديث هشام بن عامر، وقال الألبانى: إسناده صحيح .

(٢) أخرجه ابن حبان (٥٦٣٥/ ٧) من حديث هشام بن عامر .

(٣) ذكره المنذرى فى الترغيب (٤٥٦/ ٣) وقال: رواه أبو بكر بن أبى شيبه من حديث هشام بن عامر.

والطبراني في الأوسط والحاكم وصححه عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن النبي ﷺ قال: «لا تحمل الهجرة فوق ثلاثة أيام فإن التقيا فسلم أحدهما فرد الآخر اشتركا في الأجر وإن لم يرد برىء هذا من الإثم وباء به الآخر - وأحسبه قال - : وإن ماتا وهما متهاجران لا يجتمعان في الجنة»^(٤).

والطبراني: «لا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخواناً هجر المؤمنين ثلاث، فإن تكلموا وإلا أعرض الله عز وجل عنهما حتى يتكلموا»^(٥).

والطبراني بسند صحيح: «من هجر أخاه فوق ثلاث، فهو في النار إلا أن يتداركه الله برحمته»^(٦).

وأبو داود والبيهقي: «من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه»^(٧) ومسلم: «إن الشيطان قد يئس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم»^(٨) أى الإغراء وتغيير القلوب والتقاطع .

والطبراني عن ابن مسعود - رضى الله عنه - موقوفاً بسند جيد «لا يتهاجر الرجلان قد دخلا في الإسلام إلا خرج أحدهما منه حتى يرجع إلى ما خرج منه ورجوعه أن يأتيه فيسلم عليه»^(٩).

والبزار بسند صحيح أنه ﷺ قال: «لو أن رجلين دخلا في الإسلام فاهتجرا لكان أحدهما خارجاً عن الإسلام حتى يرجع»^(١٠) يعنى الظالم منهما .

(٤) أخرجه الحاكم (١٦٣/٤) من حديث ابن عباس، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي وذكره الهيثمي في المجمع (٦٧/٨)، وقال: رواه الطبراني في الأوسط عن شيخه مقدم بن داود وهو ضعيف، وقال ابن دقيق العيد في الإمام: أنه وثق .

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٧/٨) من حديث أبي أيوب الأنصاري، وقال: رواه الطبراني وفيه عبد الله بن عبد العزيز وثقه ابن حبان وضعفه غيره، وبقية رجاله ثقات .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٧/٨) من حديث فضالة بن عبيد، وقال: رواه الطبراني ورجال الصحيح .

(٧) أخرجه أبو داود (٤٩١٥/٤) والحاكم (١٦٣/٤) من حديث أبي خراش السلمي وقال: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي، وذكره الألباني في الصحيحة (٩٢٨) .

(٨) أخرجه مسلم (٢١٦٦/٤) من حديث جابر .

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٧/٨) من حديث عبد الله بن مسعود، وقال: رواه الطبراني ورجال الصحيح رجال الصحيح غير عصمة بن سليمان وهو ثقة .

(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٦/٨) من حديث ابن مسعود، وقال: رواه البزار ورجال الصحيح.

والبخارى وغيره «لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخواناً، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث»^(١١) زاد الطبراني «يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا والذي يبدأ بالسلام يسبق إلى الجنة»^(١٢) قال مالك: ولا أحسب التدابر إلا إعراض عن المسلم يدبر عنه بوجهه، والشيخان «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام»^(١٣).

وأخذ منه العلماء أن السلام يرفع إثم الهجر .

وأبو داود والنسائي بإسناد على شرط الشيخين «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث فمن هجر فوق ثلاث فمات دخل النار»^(١٤).

وأبو داود «لا يحل لمؤمن أن يهجر مؤمناً فوق ثلاث، فإن مرت به ثلاث فليلقه فليسلم عليه، فإن رد عليه السلام فقد اشتركا في الأجر، وإن لم يرد فقد باء بالإثم وخرج المسام من الهجر»^(١٥).

ومسلم : غيره «تعرض الأعمال في كل إثنين وخميس فيغفر الله عز وجل في ذلك اليوم لكل امرئ لا يشرك بالله شيئاً إلا امرأ كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقول: اتركوا هذين حتى يصطلحا»^(١٦).

وفي رواية لمسلم «تفتح أبواب الجنة يوم الإثنين والخميس، فيغفر الله لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً كان بينه وبين أخيه شحناء فيقال: انظروا هذين حتى يصطلحا انظروا هذين حتى يصطلحا»^(١٧).

(١١) أخرجه البخارى (١٠/٦٠٧٦/فتح) من حديث أنس .

(١٢) ذكره الهيثمى فى الجمع (٦٧/٨) من حديث أنس، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه من لم أعرفهم .

(١٣) أخرجه البخارى (١٠/٦٠٧٧/فتح) ومسلم (٤/١٩٨٤) من حديث أبى أيوب .

(١٤) أخرجه أبو داود (٤/٤٩١٤) من حديث أبى هريرة .

(١٥) أخرجه أبو داود (٤/٤٩١٢) من حديث أبى هريرة، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٦٣٥٠) وقال : ضعيف .

(١٦) أخرجه مسلم (٤/١٩٨٧) من حديث أبى هريرة .

(١٧) أخرجه مسلم (٤/١٩٨٧) من حديث أبى هريرة أيضاً .

والطبراني «تنسخ دواوين أهل الأرض في دواوين أهل السماء في كل إثنين وخميس فيغفر لكل مسلم لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً بينه وبين أخيه شحناء»^(١٨)

والطبراني في الأوسط بسند رواه ثقات «تعرض الأعمال يوم الإثنين والخميس فمن مستغفر فيغفر له ومن تأتب فيتأب عليه، ويرد أهل الضغائن لضغائنهم - أي أحقادهم - حتى يتوبوا»^(١٩).

والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي «يطلع الله إلى جميع خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن»^(٢٠).

والبزار والبيهقي بنحوه بإسناد لا بأس به .

والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها قالت: دخل عليّ رسول الله ﷺ فوضع عنه ثوبيه ثم لم يستم أن قام فلبسهما، فأخذتني غيرة شديدة ظننت أنه يأتي بعض صويحباتي فخرجت أتبعه فأدركته بالبقيع بقيع الغرقد يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء، فقلت: بأبي أنت وأمي أنت في حاجة ربك وأنا في حاجة الدنيا فانصرف، فدخلت حجرتي ولى نفس عال، ولحقني رسول الله ﷺ فقال: «ما هذا النفس يا عائشة؟» فقلت: بأبي أنت وأمي أتيتني فوضعت عنك ثوبيك ثم لم تستم أن قمت فلبستهما فأخذتني غيرة شديدة ظننت أنك تأتي بعض صويحباتي حتى رأيتك بالبقيع تصنع ما تصنع فقال: «يا عائشة إن كنت تخافين أن يخيف الله عليك ورسوله أتاني جبريل عليه السلام فقال هذه ليلة النصف من شعبان والله فيها عتقاء من النار بعدد شعور غنم كلب لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحن ولا إلى قاطع رحم ولا إلى مسبل - أي إزاره - ولا إلى عاق لوالديه ولا إلى مدمن خمر» قالت: ثم وضع عنه ثوبيه فقال لي: «يا عائشة أتأذنين لي في قيام هذه الليلة؟» قلت: نعم بأبي أنت وأمي فقام فسجد طويلاً حتى ظننت أنه قد قبض فقامت

(١٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٦/٨) من حديث أبي هريرة، وقال: رواه أبو داود بغير هذا السياق، ورواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

(١٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٦/٨) من حديث جابر، وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

(٢٠) أخرجه ابن حبان (٥٦٣٦/٧)، والبيهقي في الشعب (٦٦٢٨/٥)، وذكره الهيثمي في المجمع

(٦٥/٨) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاله ثقات من حديث معاذ بن جبل .

وذكره الألباني في السلسلة الصحيحة رقم (١١٤٤) وقال: حديث صحيح روى عن جماعة من

الصحابة من طرق مختلفة يشد بعضهم بعضاً وهم معاذ بن جبل وأبو ثعلبة الخشني وعبد الله بن =

أتمسه ووضع يدي على باطن قدميه فتحرك ففرحت وسمعتة يقول في سجوده: «أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك - فلما أصبح ذكرتهم له فقال - : يا عائشة تعلمين وعلمين فإن جبريل عليه السلام علمنهن وأمرني أن أرددهن في السجود»^(٢١).

وأحمد بإسناد لين «يطلع الله عز وجل إلى خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لعباده إلا اثنين مشاحن وقاتل نفس»^(٢٢).

والبيهقي وقال: مرسل جيد «في ليلة النصف من شعبان يغفر الله عز وجل لأهل الأرض إلا لمشرك أو مشاحن»^(٢٣) والطبراني والبيهقي عن مكحول عن أبي ثعلبة. رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال: «يطلع الله إلى عباده ليلة النصف من شعبان فيغفر للمؤمنين ويمهل الكافرين ويدع أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه»^(٢٤).

والطبراني في الكبير والأوسط من رواية ليث بن أبي سليم واختلف في توثيقه ومع ذلك حدث عنه الناس عن بن عباس - رضى الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فإن الله يغفر له ما سوى ذلك لمن يشاء: من مات لا يشرك بالله شيئاً ولم يكن ساحراً يتبع السحرة ولم يحقد على أخيه»^(٢٥).

والبيهقي وقال مرسل جيد عن عائشة - رضى الله عنها - قالت: قام رسول الله ﷺ من الليل فصلى فأطال السجود حتى ظننت أنه قد قبض فلما رأيت ذلك قمت حتى حركت إبهامه فتحرك فرجعت فلما رفع رأسه من السجود وفرغ من صلاته قال: «يا عائشة - أو يا حميراء - ظننت أن النبي ﷺ قد نحس - أى بمعجزة ثم مهمة - أى غدر - بك فلم

= عمرو وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة وأبي بكر الصديق وعوف بن مالك ومالك وعائشة فلتراجع هذه الأحاديث في مصدرها السابق الذي أشرنا إليه. اهـ .

(٢١) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٨٣٧/٣) من حديث عائشة . (٢٢) تقدم .

(٢٣) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٨٣١/٣) من حديث كثير بن مرة الحضرمي وقال: مرسل جيد .

(٢٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٣٨٣٢/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٦٥/٨) من حديث أبي ثعلبة، وقال: رواه الطبراني وفيه الأحوص بن حكيم وهو ضعيف .

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٤/١) من حديث ابن عباس، وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه ليث بن أبي سليم .

يوفك حقل؟» قلت: لا والله يا رسول الله ولكنني ظننت أنك قد قبضت لطول سجودك فقال: «أتدريين أى ليلة هذه؟» قلت: الله ورسوله أعلم قال: «هذه ليلة النصف من شعبان، إن الله عز وجل يطلع على عباده فى ليلة النصف من شعبان فيغفر للمستغفرين ويرحم المسترحمين ويؤخر أهل الحقد كما هم»^(٢٦).

وابن ماجه: «ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم شبراً: رجل أم قوماً وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط، وأخوان متصارمان»^(٢٧).

وابن حبان فى صحيحه: «ثلاثة لا تقبل لهم صلاة» وذكر نحوه^(٢٨) ومر فى مبحث الحسد أول الكتاب حديث الأنصارى الذى أخبر عليه السلام أنه من أهل الجنة فبات عنده عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - لينظر عمله فلم ير له كبير عمل فقال له: ما الذى بلغ بك ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: ما هو إلا ما رأيت غير أنى لا أجد فى نفسى لأحد من المسلمين غشاً ولا أحسد أحداً على خير أعطاه الله إياه فقال عبد الله: هذه التى بلغت بك وهى التى لا تطيق .

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو صريح ما فى هذه الأحاديث الصحيحة من الوعيد الشديد ألا ترى إلى قوله فى أول الأحاديث وما بعده «لم يدخلوا الجنة جميعاً أبداً» وقوله: «فهو فى النار» وقوله: «كسفك دمه» وقوله: «خارجاً من الإسلام حتى يرجع» وقوله: «فمات دخل النار» وغير ذلك مما مر. وأما قول صاحب العدة: إن هجر المسلم فوق ثلاث صغيرة فهو بعيد جداً وإن سكت عليه الشيخان، ثم رأيت بعضهم جزم بأن الهجرة المذكورة كبيرة ولم تلتفت إلى مقالة صاحب العدة والزرخشى، وقال: ما ذكره من كون هجر المسلم فوق ثلاثة أيام من الصغائر فيه نظر والأشبه أنه كبيرة لما فيه من التقاطع والإيذاء والفساد إلا أن يقال مجيء ذلك من الإصرار عليها. انتهى .

وقوله إلا ... الخ فيه نظر ولئن سلمناه فهو لا ينافى ما قلناه إذ غاية الأمر أن معنى كون ذلك كبيرة هل هو ما فيه مما ذكر أو الإصرار عليه فى مدة الثلاثة أيام. والوجه الأول إذ الثلاثة قيد لأصل الحرمة؛ لأن بمضيها يتحقق الإفساد والتقاطع بخلافه قبلها فلا إصرار هنا . ويستثنى من تحريم الهجر كما أشرت إليه فى الترجمة مسائل ذكرها الأئمة وحاصلها أنه متى عاد إلى صلاح دين الهاجر والمهجور جاز وإلا فلا .

(٢٦) أخرجه البيهقى فى الشعب (٣٨٣٥/٣) من حديث عائشة .

(٢٧) تقدم .

(٢٨) أخرجه ابن حبان (٥٣٣١/٧) من حديث جابر بن عبد الله .

□ الكبيرة التاسعة والسبعون بعد المائتين □

○ خروج المرأة من بيتها متعطرة متزينة ولو بإذن الزوج ○

أخرج أبو داود والترمذى وقال: حسن صحيح أنه ﷺ قال: «كل عين زانية والمرأة إذا استعطرت فمرت بالمجلس فهي كذا وكذا يعنى زانية»^(١).

والنسائي وابن خزيمة وحبان في صحيحيهما «أما امرأة استعطرت فمرت على قوم ليجدوا ريحها فهي زانية وكل عين زانية»^(٢).

رواه الحاكم وصححه وصح على كلام فيه لا يضر أن امرأة مرت بأبى هريرة - رضى الله عنه - وريحها يعصف فقال لها: أين تريد يا أمة الجبار؟ قالت: إلى المسجد قال: وتطيت له؟ قالت: نعم قال: فارجعي فاغتسلي فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يقبل الله من امرأة خرجت إلى المسجد صلاة وريحها يعصف حتى ترجع فتغتسل»^(٣) واحتج به، وابن خزيمة إن صح وقد علمت أنه صح على إيجاب الغسل عليها ونفى قبول صلاتها إن صلت قبل أن تغتسل وليس المراد خصوص الغسل بل إذهاب رائحتها .

وابن ماجه بينما رسول الله ﷺ جالس في المسجد دخلت امرأة من مزينة ترفل

(١) أخرجه أبو داود (٤١٧٣/٤) والترمذى (٢٧٨٦/٥) من حديث أبى موسى وقال الألبانى: حسن.
(٢) أخرجه النسائي (١٥٣/٨) وابن حبان (٤٤٠٧/٦) وابن خزيمة (١٦٨١/٣) وقال الألبانى :
إسناده حسن .

(٣) أخرجه أحمد (٢٤٦/٢، ٤٦٤) وأبو داود (٤١٧٤/٤) وابن خزيمة (١٦٨٢/٣) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : حسن .

في زينة لها في المسجد فقال النبي ﷺ: «يا أيها الناس انہوا نساءکم عن لبس الزينة والتبختر في المسجد فإن بنی اسرائیل لم یلعنوا حتی لبس نساؤہم الزينة وتبخترن في المساجد»^(٤).

(تنبيه) عد هذا هو صریح هذه الأحادیث، وينبغي حملة ليوافق قواعدنا على ما إذا تحققت الفتنة أما مع مجرد خشيتها فهو مكروه أو مع ظنها فهو حرام غير كبيرة كما هو ظاهر .



(٤) أخرجه ابن ماجة (٤٠٠١/٢) من حديث عائشة وقال الألبانی : ضعيف .

□ الكبيرة الثمانون بعد المائتين □

○ نشوز المرأة بنحو خروجها من منزلها بغير إذن زوجها ورضاه ○

لغير ضرورة شرعية كاستفتاء لم يكفها إياه أو خشية كأن خشيت

فجرة أو نحو انهدام منزلها

قال الله تعالى [النساء/ ٣٤]: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ۝﴾ .

لما تكلم النساء في تفضيل الرجال عليهن في الميراث وغيره وأجبن بقوله تعالى [النساء/ ٣٢] ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ إلخ بين تعالى في هذه الآية أنه إنما فضلهم عليهن في ذلك لأنهم قوامون عليهن فالجميع وإن اشتركوا في التمتع لكن الله تعالى أمر الرجال بالقيام على النساء بإصلاحهن وتأديبهن ودفع النفقة والمهر إليهن إذ القوام الأبلغ من القيم هو القائم بأتم المصالح والتدبير والتأديب والاهتمام بالحفظ والتوقي من الآفات؛ نزلت في أسعد بن ربيع أحد نقباء الأنصار نشزت زوجته فلطمها فجاء بها أبوها إلى النبي ﷺ فقال: افترشته كريمتي فلطمها وإن أثر اللطمة بوجهها فقال لها النبي ﷺ: «اقتصبي منه» ثم قال لها: «اصبري حتى أنظر» فنزلت هذه الآية فقال ﷺ: «أردنا أمراً وأراد الله تعالى أمراً والذي أراد الله خير»^(١) فعلم أن في الآية دليلاً على أن الرجل يؤدب زوجته، وأنه لا ينبغي أن يسيء عشرتها كما أفهم ذلك قوله تعالى ﴿قَوَّامُونَ﴾

(١) أخرجه أبو داود في مراسيله (٢٧٤)، وذكره الزخشرى في الكشف (٥٠٦/١) وأورده السيوطي =

وفي قوله تعالى: ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ دليل على انتفاء قواميته بانتفاء إنفاقه لإعساره وإذا انتفت قواميته عليها فلها فسخ العقد عند الشافعي وغيره إلا أبا حنيفة - رضى الله عنهم - لزوال المقصود الذى شرع له النكاح، وقوله تعالى [البقرة/ ٢٨٠]: ﴿فَنَظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ عام مخصوص بذلك وغيره، ولفظ القنوت يفيد الطاعة لله تعالى وللأزواج بطواعيتهم فى حضورهم وحفظهم عند غيبتهم فى ما لهم ومنزلهم وأبضاعهن عن الزنا لئلا يلتحق به العار أو ولد غيره .

قال عليه السلام: «ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيراً له من زوجة صالحة إن أمرها أطاعته وإن نظر إليها سرتة وأن أقسم عليها أبرته وإن غاب عنها نصحتة فى نفسها وماله»^(١) وتلا هذه الآية ثم لما ذكر الله تعالى الصالحات وبينهن بذكر وصفى القنوت والحفظ الشاملين لكل كمال يتعلق بالدين والدنيا بالنسبة إليها وإلى الزوج ذكر وصف غير الصالحات بقوله: ﴿وَاللَّاتِي يُخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾ والخوف حالة تحصل فى القلب عند حدوث أمر مكروه فى المستقبل، قال الشافعي - رضى الله عنه - : دلالة تكون بالقول كأن كانت تليبه إذا دعاها وتخضع له بالقول إذا خاطبها ثم تغيرت، وبالفعل كأن كانت تقوم له إذا دخل إليها، وتسارع إلى أمره، وتبادر إلى فراشه باستبشار إذا لمسها ثم تغيرت فهذه مقدمات توجب خوف النشوز، فأما حقيقة النشوز فهي معصية ومخالفة من نشز إذا ارتفع، فكأنها به ترفعت عليه .

وقال عطاء: هو أن لا تتعطر له وتمنعه نفسها وتتغير عما كانت تفعله من الطواعية والوعظ والتخويف بالعواقب كأن يقول لها اتقى الله فى حقى الواجب عليك واخشى سطوة انتقامه، وله أن يهجرها فى المضجع بأن يوليها ظهره فى الفراش ولا يكلمها قاله ابن عباس أو يعتزل عنها فى فراش آخر كما قاله غيره، والكل صحيح والثانى أبلغ فى الزجر، وذلك لأنها إن أحبته شق عليها هجره فترجع عن النشوز أو كرهته فقد وافق غرضها فيتحقق نشوزها حينئذ، وقيل: اهجروهن من الهجر بضم الهاء، وهو القبيح من القول. أى اغلظوا عليهن فى القول وضاجروهن للجماع وغيره، وقيل: المراد به شدوهن وثاقاً فى بيوتهن من هجر البعير أى ربطه بالهجار وهو حبل يشد به البعير وهذا القول فى

= فى الدرر المنتثرة (١٥١/٢) من حديث الحسن .

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٨٥٧/١) من حديث أبى أمامة وقال الألبانى : ضعيف .

غاية البعد والشذوذ وإن اختاره ابن جرير الطبري ومن ثم قال أبو بكر بن العربي : يالها من هفوة عالم بالكتاب والسنة لكن الحامل له على هذا التأويل حديث غريب رواه ابن وهب عن مالك عن أسماء بنت أبي بكر الصديق امرأة الزبير بن العوام رضى الله عنهم . قال القرطبي : وهذا الهجر غايته عند العلماء شهر كما فعله ﷺ حين أسر إلى حفصة حديثاً، أى تحريم مارية أمتة النازل فيها [التحريم/ ١] : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ فأفشته إلى عائشة - رضى الله عنهما - ، انتهى .

وكأنه أراد علماء مذهبه، أما علماؤنا فعندهم أنه لا غاية له لأنه لحاجة صلاحها فمتى لم تصلح تهجر وإن بلغ سنين ومتى صلحت فلا هجر كما قال تعالى [النساء/ ٣٤] : ﴿ فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً ﴾ ﴿ وَفِي ﴾ إما ظرف على بابيه متعلق بهجرهن أى اتركوا مضاجعتن أى النوم معهن، أو للسببية أى اهجروهن من أجل تخلفهن عن المضاجعة معكم قيل : وهذا متعين لأن ﴿ فى المضاجع ﴾ ليس ظرفاً للهجر وإنما هو سبب له، اهـ .

وليس كذلك بل الظرفية هنا صحيحة والهجر واقع فيها، وقيل : هو متعلق بنشوزهن وليس بصحيح أيضاً معنى لإيهامه قصر النشوز على العصيان فى المضجع ليس كذلك كما مر ولا صناعة لأن فيه الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبى، وقيل : يقدر محذوف بعد نشوزهن، أى واللاقى تخافون نشوزهن ونشزن وإنما يفر لذلك من لا يجوز الأقدام على الوعظ والهجر بمجرد الخوف، ومذهبنا خلافه، على أنه قيل : إن الخوف هنا بمعنى اليقين . ونقل عن ابن عباس - رضى الله عنهما - وقيل : غلبة الظن كافية فى ذلك . ﴿ واضربوهن ﴾ أى ضرباً غير مبرح ولا شائن، قال ابن عباس - رضى الله عنهما - : مثل اللكزة، وقال عطاء : ضرب بالسواك، وفى الحديث النهى عن ضرب الوجه ولا تضرب إلا فى البيت^(٣) . قال الشافعى : يكون دون الأربعين لأنها أقل حدود الحر، وقال : غيره دون العشرين لأنه حد كامل فى حق القن ويفرقها على بدنها ولا يواليه فى موضع لئلا يعظم ضرره، ويتقى الوجه والمقاتل، قال بعض العلماء : يكون بمنديل ملوى أو يده لا بسوط

(٣) أخرجه أبو داود (٢١٤٢/٢) وابن ماجه (١٨٥٠/١)، وقال الألبانى : حسن صحيح من حديث حكيم بن معاوية عن أبيه .

ولا بعضاً، وكأن قائل ذلك أخذ مما مر عن عطاء، وبالجملة فالتخفيف يراعى في هذا الباب، ومن ثم قال الشافعى - رضى الله عنه - : ترك الضرب بالكلية أفضل، واختلفوا في هذه الثلاثة هل هى على الترتيب أم لا ؟ قال على كرم الله وجهه : يعظها بلسانه فإن أبت هجرها في المضجع فإن أبت ضربها فإن لم تتعظ بالضرب بعث الحكم، وقال آخرون : هذا الترتيب مراعى عند خوف النشوز أما عند تحققه فلا بأس بالجمع بين الكل ومعنى ﴿ فلا تبغوا ﴾ أى لا تطلبوا عليهن سبيلاً أى لا تكلفوهن محبتكم فإن القلب ليس بأيديهن قاله ابن عيينة، والأولى تفسيره بأعم من ذلك أى لا تطلبوا منهن ما لا يلزمهن شرعاً، بل اتركوهن إلى خيرتهن فإنهن جبلن طبعاً على التبرع بكثير من الحقوق والخدمة التى لا تلزمهن وختم الآية بدينك الاسمين فيه تمام المناسبة، لأن معناهما أنه تعالى مع علوه وكبريائه لم يكلف عباده ما لا يطيقونه إذ لا يؤاخذ العاصى إذا تاب فأنتم أولى أن لا تكلفوهن ما لا يطقن وأن تقبلوا توبتهن عن نشوزهن، وقيل : إنهن إن ضعفن عن دفع ظلمكم فالله على كبير قادر ينتصف لهن منكم .

ومر آنفاً في الأحاديث الصحيحة الوعيد الشديد على بعض صور النشوز، ويقاس به باقيها، فمن ذلك حديث الصحيحين «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فلم تأت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح»^(٤). وفي رواية لهما وللنسائي «إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح»^(٥).

وفي رواية للبخارى ومسلم: «ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى إلا كان الذى فى السماء - أى أمره وسلطانه^(٦) - ساخطاً عليها حتى يرضى عنها زوجها»^(٧). ومرت الأحاديث فى أن التى يسخط عليها زوجها لا تقبل صلاتها حتى يرضى عنها . وجاء عن الحسن أنه قال : حدثنى من سمع النبى ﷺ يقول : « أول ما تسئل المرأة يوم القيامة عن صلاتها وعن بعلاها »^(٧). ومر فى خبر للبخارى: «أنه لا يحل لها أن

(٤) أخرجه البخارى (٥١٩٣/٩ /فتح) ومسلم (١٠٦٠/٢) من حديث أبى هريرة .

(٥) أخرجه البخارى (٥١٩٤/٩ /فتح) ومسلم (١٠٥٩/٢) من حديث أبى هريرة .

(٦) أخرجه مسلم (١٠٦٠/٢) من حديث أبى هريرة .

(٧) انظر كنز العمال (٤٥٠٩٤) .

(*) سبق التنبيه فى المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك . فليراجع .

تصوم وزوجها حاضر إلا بإذنه ولا تأذن في بيته إلا بإذنه» ومحله في صوم تطوع أو فرض موسع فلا تصومه وهو حاضر بالبلدة وإن كان لها ضرة وهو عند ضررتها يومها كما شمله كلامهم، لاحتمال أن تأذن له في المجيء إلى عندها للتمتع بها حتى يأذن لها أو تعلم رضاه؛ لأنه قد يريد التمتع بها فيتمتع منه لأجل صومها ولا نظر إلى أنه يجوز له وطؤها وإفساده؛ لأن الغالب أن الإنسان يهاب إفساد العبادة .

ومر من الأحاديث المذكورة في وجوب طاعته أنه صلى الله عليه وسلم لو أمر أحداً بالسجود لأحد لأمر المرأة أن تسجد لزوجها لعظم حقه عليها .

وذكرت امرأة زوجها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : «أين أنت منه فإنه جنتك ونارك» أخرجه النسائي .

ومر خبر «إن الله لا ينظر إلى امرأة لا تشكر لزوجها وهي لا تستغنى عنه» . وجاء في الحديث عن ابن عباس أن امرأة من خثعم أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله: أخبرني ما حق الزوج على الزوجة فأني امرأة أيم، فإن استطعت وإلا جلست أيماً، قال : «فإن حق الزوج على زوجته إن سألتها نفسها وهي على ظهر قتب أن لا تمنعه نفسها ومن حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه فإن فعلت جاعت وعطشت ولا يقبل منها ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه فإن فعلت لعنتها ملائكة السماء وملائكة الأرض وملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع»^(٨) .

فعلم أنه يجب وجوباً متأكداً على المرأة أن تتحرى رضا زوجها وتجتنب سخطه ما أمكن ومن ذلك أنها لا تمنعه من تمتع مباح بخلاف غير المباح كوطء حائض أو نفساء قبل الغسل، ولو بعد انقطاع الدم عند الإمام الشافعي - رحمه الله -، وينبغي لها أن تعرف أنها كالمملوك للزوج فلا تتصرف في شيء من ماله، إلا بإذنه بل قال جماعة من العلماء : إنها لا تتصرف أيضاً في مالها إلا بإذنه لأنها كالمحجورة له ويلزمها أن تقدم حقوقه على حقوق أقاربها بل وعلى حقوق نفسها في بعض الصور، وأن تكون مستعدة لتمتعه بها بما تقدر عليه من أسباب النظافة ولا تفتخر عليه بجمالها ولا تعيبه بقبائح فيه.

(٨) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٤٠٣/٥) من حديث ابن عباس، وقال العراقي : رواه البيهقي مقتصراً على شطر الحديث ورواه بتمامه من حديث ابن عمرو وفيه ضعف .

قال الأصمعي: دخلت البادية فإذا امرأة حسناء لها بعل قبيح فقلت لها : كيف ترضين لنفسك أن تكوني تحت هذا ، قالت : اسمع يا هذا لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه ولعلي أسأت فجعله عقوبتي، وقالت عائشة - رضى الله عنها - : يا معشر النساء لو تعلمن بحق أزواجكن عليكن لجعلت المرأة منكن تمسح الغبار عن قدمي زوجها بحر وجهها .

وفي حديث: «ألا أخبركم بنسائكم في الجنة ؟ » قلنا : بلى يا رسول الله ، قال : « كل ودود ولود إذا غضبت أو أسىء إليها أو غضب زوجها قالت: هذه يدى فى يدك لا أكتحل بغمض حتى ترضى » .

قال بعض العلماء : ويجب على المرأة دوام الحياء من زوجها وغض طرفها قدامه والطاعة لأمره والسكوت عند كلامه والقيام عند قدومه وعند خروجه وإعراض نفسها عليه عند النوم، وترك الخيانة له عند غيبته فى فراشه أو ماله وطيب الرائحة له وتجاهد الفم بالسواك والطيب ودوام الزينة بحضرتة وتركها فى غيبته وإكرام أهله وأقاربه وترى القليل منه كثيراً، انتهى .

قال : وينبغى للمرأة الخائفة من الله تعالى أن تجتهد فى طاعة الله وطاعة زوجها وتطلب رضاه جهدها، فهو جنتها ونارها، لقوله ﷺ : « أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة »^(٩).

وفي الحديث أيضاً: «إذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها قيل : لها ادخلى الجنة من أى أبواب الجنة شئت» .

قال : وروى عنه ﷺ أنه قال : « يستغفر للمرأة المطيعة لزوجها الطير فى الهواء والحيتان فى الماء والملائكة فى السماء والشمس والقمر ما دامت فى رضا زوجها، وأيما امرأة عصت زوجها فعليها لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، وأيما امرأة كلحت فى وجه زوجها فهى فى سخط الله إلى أن تضاحكه وتسترضيه، وأيما امرأة خرجت من دارها بغير إذن زوجها لعنتها الملائكة حتى ترجع »^(١٠).

(٩) تقدم .

(١٠) (قلت): لم أجد للشطر الأول مصدراً وأما الشطر الثانى وهو قوله : «أيما امرأة» ذكره الهيثمى =

وجاء عن رسول الله ﷺ أيضاً أنه قال : « أربعة من النساء في الجنة وأربعة في النار » - وذكر من الأربعة اللواتي في الجنة - « امرأة عفيفة طائعة لله ولزوجها ولوداً صابرة قانعة باليسير مع زوجها ذات حياء إن غاب عنها زوجها حفظت نفسها وماله وإن حضر أمسكت لسانها عنه، وامرأة مات عنها زوجها ولها أولاد صغار فحبست نفسها على أولادها وربتهم وأحسنن إليهم ولم تتزوج خشية أن يضيعوا؛ وأما الأربعة اللواتي في النار: فامرأة بذية اللسان على زوجها إن غاب عنها لم تصن نفسها وإن حضر آذته بلسانها، وامرأة تكلف زوجها ما لا يطيق، وامرأة لا تستر نفسها من الرجال وتخرج من بيتها متبرجة، وامرأة ليس لها هم إلا الأكل والشرب والنوم وليس لها رغبة في صلاة ولا طاعة لله ولا طاعة رسوله ﷺ ولا في طاعة زوجها، فالمرأة إذا كانت بهذه الصفة كانت ملعونة من أهل النار إلا أن تتوب»^(١١). ولذلك قال ﷺ : « اطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء»^(١٢). وذلك بسبب قلة طاعتهن لله ولرسوله ولأزواجهن وكثرة تبرجهن، والتبرج: هو إذا أرادت الخروج من بيتها لبست أفخر ثيابها وتجملت وتحسنت وخرجت تفتن الناس بنفسها فإن سلمت في نفسها لم يسلم الناس منها ولهذا قال ﷺ : « المرأة عورة فإذا خرجت من بيتها استشرفها الشيطان، وأقرب ما تكون المرأة من الله تعالى إذا كانت في بيتها»^(١٣).

وفي الحديث أيضاً: «المرأة عورة فاحبسوهن في البيوت» فإن المرأة إذا خرجت للطريق قال لها أهلها أين تريدن قالت: أعود مريضاً أشيع جنازة فلا يزال بها الشيطان حتى تخرج ذراعها وما التمت المرأة وجه الله بمثل أن تقعد في بيتها وتعبد ربها وتطيع بعلمها وقال علي - رضي الله عنه - لزوجته فاطمة بنت سيد المرسلين ﷺ - ورضي الله عنها - ما خير للمرأة؟ قالت : أن لا ترى الرجال ولا يروها»^(١٤).

= في مجمع الزوائد (٣٠٧/٤) وقال : رواه البزار، وفيه حسين بن قيس المعروف بحنش وهو ضعيف وقد وثقه حصين بن غمير وبقيه رجاله ثقات .

(١١) لم نجده في ما لدينا من مصادر .

(١٢) أخرجه البخاري (١١/٦٤٤٩/فتح) من حديث عمران بن حصين وأحمد (٢٩٧/٢) من حديث أبي هريرة.

(١٣) أخرجه الترمذي (١١٧٣/٣) من حديث ابن مسعود وقال الألباني : صحيح .

(١٤) ذكره المنذرى في الترغيب (٢٢٧/١) والهيثمي في المجمع (٣٥/٢) وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات من حديث ابن مسعود .

وكان على- رضى الله عنه- يقول: ألا تستحون ألا تغارون يترك أحدكم امرأته تخرج بين الرجال تنظر إليهم وينظرون إليها .

وكانت عائشة وحفصة جالستين عند النبي ﷺ فدخل ابن أم مكتوم الأعمى فأمرهما النبي ﷺ بالاحتجاب منه فقالتا : إنه أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا فقال ﷺ : «أفعمياوان أنتما ألستما تبصران؟»^(١٥) . فكما يجب على الرجل أن يغض طرفه عن النساء كذلك يجب على المرأة أن تغض طرفها عن الرجال .

وإذا اضطرت امرأة للخروج لزيارة والد أو حمام خرجت بإذن زوجها غير متبرجة في ملحفة وسخة وثياب بذلة وتغض طرفها في مشيتها ولا تنظر يمينا ولا شمالا . وإن كانت عاصية وماتت متبرجة فرآها بعض أهلها في النوم وقد عرضت على الله في ثياب رقاق فهبت ريح فكشفتها فأعرض عنها وقال : خذوا بها ذات الشمال إلى النار فإنها كانت من المتبرجات في الدنيا، وقال على مكرم الله وجهه - دخلت على النبي ﷺ أنا وفاطمة- رضى الله عنهما- فوجدناه يبكى بكاء شديداً فقلت: فداك أبى وأمى يا رسول الله، ما الذى أبكاك؟ قال : «يا على ليلة أسرى بى إلى السماء رأيت نساء من أمتى يعذبن بأنواع العذاب فبكيت لما رأيت من شدة عذابهن رأيت امرأة معلقة بشعرها يغلى دماغها ورأيت امرأة معلقة بلسانها والحميم يصب في حلقها ورأيت امرأة قد شد رجلاها إلى ثديها ويداها إلى ناصيتها وقد سلط الله عليها الحيات والعقارب ورأيت امرأة معلقة بثديها ورأيت امرأة رأسها رأس خنزير وبدنها بدن حمار وعليها ألف ألف لون من العذاب ورأيت امرأة على صورة الكلب والنار تدخل من فيها وتخرج من دبرها والملائكة يضربون رأسها بمقامع من نار» فقامت فاطمة الزهراء- رضى الله تعالى عنها- وقالت : يا حبيبى وقرة عيني ما كان أعمال هؤلاء حتى وقع عليهن هذا العذاب؟ فقال النبي ﷺ : «يا بنية أما المعلقة بشعرها فإنها كانت لا تغطي شعرها من الرجال وأما المعلقة بلسانها فإنها كانت تؤذى زوجها وأما المعلقة بثديها فإنها كانت تؤذى فراش زوجها وأما التى شد رجلاها إلى

(١٥) أخرجه أحمد (٢٩٦/٦) والترمذى (٢٧٧٨/٥) وأبو داود (٤١١٢/٤) من حديث أم سلمة وقال الألبانى : ضعيف .

تدبيرها ويدأها إلى ناصيتها وقد سلط الله عليها الحيات والعقارب فإنها كانت لا تفتسل من الجنابة والحيض وتستهزئ بالصلاة وأما التي رأسها رأس خنزير وبدنها بدن حمار فإنها كانت نمامة كذابة وأما التي على صورة الكلب والنار تدخل من فيها وتخرج من دبرها فإنها كانت منانة حسادة ويا بنية الويل لامرأة تعصى زوجها^(١٦) انتهى ما ذكره ذلك الإمام والعهد عليه .

وإذا أمرت الزوجة ببذل تمام الطاعة والاسترضاء لزوجها فهو مأمور أيضاً بالإحسان إليها بإيصالها حقها نفقة ومؤنة وكسوة برضا وطيب نفس ولين قول وبالصبر على نحو سوء خلقها .

ومر في الحديث الأمر بالوصية بهن «وأنهن عوان أخذن بأمانة الله» جمع عانية وهي الأسيرة شبه ﷺ المرأة في دخولها تحت حكم الرجل وقهره بالأسير .
ومر في الحديث «خيركم خيركم لأهله»، وفي رواية «الطفكم بأهله» .
وكان ﷺ شديد اللطف بالنساء، قال ذلك الإمام بعد ذكره نحو ذلك .

وقال ﷺ : «أيا رجل صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب عليه الصلاة والسلام على بلائه وأيا امرأة صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى آسية بنت مزاحم امرأة فرعون^(١٧)» .

وروى أن رجلاً جاء إلى عمر - رضى الله عنه - ليشكو إليه خلق زوجته فوقف يبابه ينتظره فسمع امرأته تستطيل عليه بلسانها وهو ساكت لا يرد عليها فانصرف قائلاً : إذا كان هذا حال أمير المؤمنين فكيف حالى فخرج عمر فرآه مولياً فناده، ما حاجتك؟ فقال : يا أمير المؤمنين جئت أشكو إليك خلق زوجتى واستطالتها على فسمعت زوجتك كذلك فرجعت وقلت : إذا كان هذا حال أمير المؤمنين مع زوجته فكيف حالى ، فقال له عمر : يا أخى إني أحتملها لحقوقي لها على إنها طباحة لطعامى خبازة لخبزى غسالة لثيابى مرضعة لولدى وليس ذلك بواجب عليها ويسكن قلبى بها عن الحرام فأنا أحتملها . لذلك فقال الرجل : يا أمير المؤمنين وكذلك زوجتى . قال : فاحتملها يا أخى فإنما هى مدة يسيرة .

(١٦) لم نجده فى ما لدينا من مصادر .

(١٧) لم نجده فى ما لدينا من مصادر .

وكان لبعض الصالحين أخ صالح يزوره كل سنة مرة فجاء مرة لزيارته فطرق بابه فقالت زوجته: من؟ فقال: أخو زوجك في الله جاء لزيارته، فقالت: ذهب يحتطب لا رده الله، وبالغت في شتمه وسبه، فبينما هو كذلك وإذا بأخيه قد حمل الأسد حزمة حطب وهو مقبل به فلما وصل سلم عليه ورحب به ثم أنزل الحطب عن ظهر الأسد، وقال له: اذهب بارك الله فيك، ثم أدخل أخاه وهي تسبه فلا يجيبها فأطعمه ثم ودعه وانصرف على غاية التعجب من صبره عليها، ثم جاء في العام الثاني فدق الباب، فقالت امرأة: من؟ قال: أخو زوجك جاء يزوره، قالت: مرحباً وبالغت في الشاء عليهما وأمرته بانتظاره فجاء أخوه والحطب على ظهره فأدخله وأطعمه وهي تبالغ في الشاء عليهما فلما أراد مفارقتة سأله عما رأى من تلك ومن هذه ومن حمل الأسد حطبه زمن تلك البذية اللسان القليلة الإحسان، وحمله له على ظهره زمن هذه السهلة اللينة المثنية المؤمنة فما السبب. قال: يا أخى توفيت تلك الشرسة وكنت صابراً على شؤمها وتعبها فسخر الله تعالى لي الأسد الذى رأيت يحمل الحطب لصبرى عليها ثم تزوجت هذه الصالحة وأنا في راحة معها فانقطع عني الأسد فاحتجت أن أحمل على ظهري لأجل راحتي مع هذه الصالحة.

(تنبيه) عد النشوز كبيرة هو ما صرح به جمع ولم يرد الشيخان بقولهما امتناع المرأة من زوجها بلا سبب كبيرة خصوصه، بل نبها به على سائر صور النشوز وقدمت ما يشمله لكن لما في هذا مما بسطته فيه أفردته بالذكر .

ومر أن فيه وعيداً شديداً كلعن الملائكة لها إذا أبت من زوجها بلا عذر شرعى قال الجلال البلقيني : وكان شيخ الإسلام الوالد رحمه الله تعالى يحتج بحديث لعن الملائكة على جواز لعن العاصي المعين وبحث معه في ذلك باحتمال أن يكون لعنهم لها ليس بالخصوص بل بالعموم بأن يقال : لعن الله من باتت مهاجرة فراش زوجها .



□ باب الطلاق □

□ الكبيرة الحادية والثمانون بعد المائتين □

○ سؤال المرأة زوجها الطلاق من غير بأس ○

أخرج أبو داود والترمذي وحسنه، وابن خزيمة وحبان في صحيحهما عن ثوبان - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال : « أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة »^(١).

والبيهقي في حديث قال : « وإن المختلعات من المنافقات وما من امرأة تسأل زوجها الطلاق من غير بأس فتجد ريح الجنة - أو قال - : رائحة الجنة »^(٢).

(تنبيه) عد هذا كبيرة هو صريح هذا الحديث الصحيح لما فيه من هذا الوعيد الشديد لكنه مشكل على قواعد مذهبنا المؤيدة بقوله تعالى [البقرة/٢٢٩] : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا اقْتَدَثَ بِهِ ﴾ والشرط قبله ليس للجواز، بل لنفي كراهية الطلاق، وبقوله ﷺ : « نخذ الحديقة وطلقها تطليقة »^(٣) وقد يجاب بحمل الحديث الدال على أن ذلك كبيرة على ما إذا ألجأته إلى الطلاق بأن تفعل معه ما يحمل عليه عرفاً كأن ألحت عليه في طلبه مع علمها بتأذيه به تأذياً شديداً وليس لها عذر شرعى في طلبه .



(١) أخرجه ابن ماجه (٢٠٥٥/١) من حديث ثوبان. وقال الألباني : صحيح (الإرواء - ٢٠٣٥) .

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب (٥٥٠٣/٤) من حديث ثوبان .

(٣) أخرجه البخاري (٥٢٧٣/٩ /فتح) من حديث ابن عباس .

□ الكبيرة الثانية والثمانون والثالثة والثمانون بعد المائتين □

○ الديانة والقيادة بين الرجال والنساء أو بينهم وبين المرد ○

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : « ثلاثة لا يدخلون الجنة: العاق لوالديه، والديوث، والرجلة من النساء »^(١). رواه الحاكم في مستدركه من طريقين إحداهما هذه والثانية عن ابن عمر وصحح الثانية، قال : والقلب إلى الأولى أميل، وقال الذهبي : إسناده الحديث صالح .

وروى أحمد بسند فيه مجهول عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « ثلاثة حرم الله تعالى عليهم الجنة: مدمن الخمر والعاق لوالديه، والديوث الذي يقر الخبث في أهله »^(٢). والنسائي عنه أيضاً بسند متصل أن النبي ﷺ قال : « ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان عطاءه، وثلاثة لا يدخلون الجنة: العاق لوالديه والديوث والرجلة من النساء »^(٣) وأحمد واللفظ له والنسائي والبزار، والحاكم وقال : صحيح الإسناد: «ثلاثة قد حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة: مدمن الخمر والعاق لوالديه والديوث الذي يقر في أهله الخبث»^(٤). وأخرج أحمد: «ثلاثة لا يدخلون الجنة ولا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه، والمرأة المترجلة المتشبهة بالرجال، والديوث، وثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان

(١) تقدم .

(٢) تقدم .

(٣) تقدم .

(٤) تقدم .

بما أعطى^(٥). والطبراني بسند قال الحافظ المنذرى : لا أعلم فيه مجروحاً وله شواهد كثيرة «ثلاثة لا يدخلون الجنة أبداً: الديوث والرجلة من النساء ومدمن الخمر- قالوا : يا رسول الله أما مدمن الخمر فقد عرفناه فما الديوث- قال : «الذى لا يبالي من دخل على أهله» قيل: فما الرجلة من النساء؟ قال: «التي تشبه بالرجال»^(٦).

(تنبيه) عد هذين هو ما جرى عليه الشيخان وغيرهما^(٧) وقال العلماء : الديوث الذى لا غيرة له على أهل بيته، وفي الجواهر الديانة هي الجمع بين الناس واستماع المكروه والباطل، قال الشافعى - رضى الله عنه - : إذا كان شخص لا يعرف الغناء وإنما معه من يغنى ثم يمضى به إلى الناس فهو فاسق وهذه ديانة انتهى كلام الجواهر، وحده للديانة بما ذكر غير معروف وإنما المعروف ما مر عن العلماء الموافق للحديث الصحيح المذكور آنفاً، وأما كلام الشافعى فهو محمول على أن هذه الحالة تلحق بالديانة؛ وفي لسان العرب؛ والديوث: القواد على أهله والذى لا يغار على أهله والتديث: القيادة .

وفي المحكم: الديوث الذى يدخل الرجال على حرمة بحيث يراهم، وقال ثعلب : هو الذى يؤتى أهله وهو يعلم، وأصل الحرف بالسريانية وعُرب انتهى .

أى فعلى هذا هو سرياني معرب ثم على ما قاله صاحب لسان العرب ثانياً تشمل الديانة القيادة وهي الجمع بين الرجال والنساء وأما ما قاله أولاً فخص فيه الديانة بالقيادة على الأهل، والذى جرى عليه الرافعى وغيره المغيرة بينهما وتبعتهما في الترجمة، وعبرة أصل الروضة عن التهمة القواد: من يحمل الرجال إلى أهله ويخل بينهم وبين الأهل ثم قال : ويشبه أن لا يختص بالأهل بل هو الذى يجمع بين الرجال والنساء في الحرام، ثم حكى عن التهمة أن الديوث من لا يمنع الناس الدخول على زوجته، وعن إبراهيم العبادى أنه الذى يشتري جارية تغنى للناس، انتهت .

وقضيتها أن يفرق بينهما فرق ما بين العام والخاص وقال الزركشى : الديانة: استحسان الرجل على أهله، والقيادة: استحسانه على أجنبية انتهى .

(٥) تقدم .

(٦) تقدم .

(٧) أخرجه البخارى (٨/٤٧٥٠/فتح) ومسلم (٢١٢٩/٤) من حديث عائشة .

والحاصل أن الاسم إن شملهما لترادفهما فالأحاديث السابقة نص فيهما وإن لم يشملهما فالقيادة من خوارم المروءة لظهور قلة اكتراث متعاطيها بمروءته لأن حفظ الأنساب مطلوب شرعاً، وفي الطباع البشرية ما يقتضيه، ففاعل ذلك مخالف للشرع والطبع، وفيها إغانة على الحرام، قال الجلال البلقيني بعد ذكره ذلك: فهذه كبيرة بلا نزاع ومفسدتها عظيمة، قال بعضهم: ولا حاجة إلى التقييد بكونها بين الرجال والنساء بل هي بينهما وبين المرد أقبح.



□ باب الرجعة □

□ الكبيرة الرابعة والثمانون بعد المائتين □

○ وطء الرجعية قبل ارتجاعها ممن يعتقد تحريمه ○

وعد هذا كبيرة إذا صدر من معتقد تحريمه غير بعيد وإن لم يجب فيه حد لأن عدم وجوبه للمعنى هو الشبهة وهى لكون الحدود مبنية على الدرء ما أمكن تسقط الحد ولا تقتضى خفة الحرمة ألا ترى أن وطء الأمة المشتركة كبيرة كما هو ظاهر ولا نظر لكون شبهة الملك الذى له فيها مسقط للحد فإن قلت : جرى فى وطء الرجعية خلاف فى الحل فكيف يكون مع ذلك كبيرة قلت : ليس ذلك بغريب فإن النبيذ جرى فيما لا يسكر منه خلاف ومع ذلك هو كبيرة عندنا كما يأتى .



□ باب الإيلاء □

□ الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائتين □

- الإيلاء من الزوجة بأن يحلف ليمتنع من وطئها أكثر ○
من أربعة أشهر

وعدى لهذا كبيرة غير بعيد وإن لم أر من ذكره كالذى قبله لأن فيه مضارة عظيمة للزوجة لأن صبرها عن الرجل يفنى بعد الأربعة أشهر كما قالته حفصة أم المؤمنين لأبيها عمر - رضى الله عنهما - فأمر أن لا يغيب أحد عن زوجته ذلك، ولعظيم هذه المضرة أباح الشارع للقاضى إذا لم يطق الزوج بعد الأربعة أشهر أن يطلق عليه طلاقاً، ولا ينافى ذلك قول أئمتنا: لا يجب على الرجل وطء زوجته ولو مرة واحدة لأنهم اكتفوا فى ذلك بداعية الطبع، إذ المرأة ما دام لم يقع حلف هى تترجى الوطء فلا يحصل لها كبير ضرر بخلاف ما إذا أيسر كما هنا وكما لو تحققت عنته فإن الشارع مكنها من الفسخ عليه بشرطه ومكن القاضى هنا من الطلاق عليه بشرطه دفعاً لذلك الضرر العظيم عنها فتأمل ذلك .



□ باب الظهار □

□ الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائتين □

○ الظهار ○

قال تعالى [المجادلة/٢] : ﴿ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ غَفُورٌ ﴾ وحكمة ﴿ مِنْكُمْ ﴾ توبيخ العرب وتهجين عاداتهم في الظهار لأنه كان من أيمان الجاهلية خاصة دون سائر الأمم ﴿ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ أى ما نساؤهم بأمهاتهم حتى يشبهونهن بهن إذ حقيقة الظهار أن يقول لزوجته : أنت على كظهر أمى أو نحو نحوها ﴿ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ﴾ أى ما أمهاتهم إلا والداتهم أو من فى حكمهن كالمرضعة ﴿ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ﴾ أى شيئاً من القول منكراً وزوراً أى بهتاناً وكذباً إذ المنكر ما لا يعرف فى الشرع، والزور والكذب ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ غَفُورٌ ﴾ إذ جعل الكفارة مغلصة لهم من هذا القول المنكر والزور، لا يقال المظاهر إنما شبه زوجته بنحو أمه فأى منكر وزور فيه لأننا نقول: إن قصد به الإخبار فواضح أنه منكر وكذب، أو الإنشاء فكذلك لأنه جعله سبباً للتحريم، والشرع لم يجعله كذلك، وهذا غاية فى قبح المخالفة وفحشها، ومن ثم اتجه بذلك كون الظهار كبيرة لأن الله تعالى سماه زوراً والزور كبيرة كما يأتى، ويوافق ذلك ما نقل عن ابن عباس من أن الظهار من الكبائر .



□ باب اللعان □

□ الكبيرة السابعة والثامنة والثمانون بعد المائتين □

○ قذف المحصن أو المحصنة بزنا أو لواط والسكوت على ذلك ○

قال تعالى [النور/٤-٥] : ﴿ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ وقال تعالى [النور/٢٣-٢٥] : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ. يَوْمَ تُشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴾ .

أجمع العلماء على أن المراد من الرمي في الآية الرمي بالزنا وهو يشمل الرمي باللواط كيازانية أو بغية أو قحبة، أو لزوجها كيازوج القحبة أو لولدها كياولد القحبة أو لبنتها كيابنت الزنا، فهذا كله قذف للأُم، أو لرجل يازاني أو منكوح، قال بعضهم : أو يقول له يا علق انتهى .

وكأنه أخذ ذلك من شهرة استعمال ذلك في القذف، والشهرة توجب الصراحة على ما قاله جمع، لكن المعتمد خلافه فالذى يتجه أن ذلك كناية، وقوله تعالى : ﴿ الْمُحْصَنَاتِ ﴾ أى الأنفس المحصنات فيعم الرجال والنساء أو التقدير والمحصنين للإجماع على استواء حكم النوعين في القذف، والمراد بالإحصان هنا: الحرية والإسلام والبلوغ والعقل والعفة عن وطء يحد به وعن وطء زوجة أو مملوكة، فمن فعل وطأ يحد به أو وطىء حليلته في دبرها لم يجب على راميهِ بالزنا حد القذف وإن تاب وصلاح

حالاً لأن العرض إذا انخرم لا يلتزم خرقه أبداً، نعم قذفه بالزنا أو نحوه كبيرة كما هو ظاهر يأتي في النسب، وعلم من قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا ﴾ إلى آخره أن سب الحد هنا إنما هو إظهار تكذيبه وافتراءه، فمن ثبت صدقه بأن أقام أربعة شهداء عدول وقال أبو حنيفة : يكفي هنا الفساق يشهدون بزنا المقذوف أو رجلين بإقراره أو ادعى أنه زان فوجهت إليه اليمين أنه لم يزن فردها على القاذف فحلف لا حد عليه، وشرط الحرمة والحد أن يصدر القذف من بالغ عاقل، ولا يتكرر الحد بتكرر القذف مراراً، وإن اختلفت كزنت بفلانة ثم قال: زنت بأخرى وهكذا، نعم إن حد فقذفه بعد عزر وقيل : بتعدد الحد بالتعدد مطلقاً لأنه حق آدمي فلا يتداخل كالديون، وإذا احتل شرط من شروط الإحصان السابقة وجب التعزير، وأما الكبيرة فهي باقية كما هو ظاهر نظير ما مر .

ويشترط في شهود الزنا تعرضهم للزاني والمزني به إذ قد يرى على أمه ابنه فيظن أنه زنا وككون ذكره في فرجها .

ويندب وقال جماعة : يجب أن يقولوا رأينا ذكره يدخل في فرجها دخول الميل في المكحلة فلا يكفي قولهم زنى فقط بخلاف القاذف يحذ بقوله لغيره: زنت ولا يستفسر، ولو أقر على نفسه بالزنا فقليل : يجب استفساره كالشهود، وقيل : لا يجب كما في القذف والأول هو الأصح عندنا، وفارق القذف عملاً بالاحتياط فيهما إذ هو في حد القذف عدم توقفه على استفسار مبالغة في الزجر عنه لكونه حق آدمي، وفي الإقرار توقفه عليه مبالغة في ستر هذه الفاحشة التي هي حق الله تعالى ولا فرق عندنا بين شهادتهم مجتمعين أو متفرقين وكذا عند أكثر العلماء .

وقال أبو حنيفة- رضى الله عنه: إن تفرقوا لغت شهادتهم وحدوا، حجة الأولين أن التفريق أبعد في التهمة وأبلغ في ظهور الصديق لانتفاء احتمال تلقف بعضهم من بعض، ومن ثم إذا ارتاب القاضى في شهود فرق بينهم وأيضاً فالتفريق لا بد منه لأنهم وإن اجتمعوا عند القاضى أو نائبه تقدموا واحداً فواحداً لتعسر شهادتهم معاً، وحجته أن من شهد أولاً ثم ثانياً وهكذا يصدق على كل منهم أنه قذف ولم يأت بأربعة شهداء فيحد للآية ولا أثر لإتيانهم بلفظ الشهادة وإلا لاتخذ ذريعة إلى قذف المسلمين، وأيضاً فلأن المغيرة بن شعبة- رضى الله عنه- شهد عليه بالزنا أربعة عند عمر- رضى الله عنه-

أبو بكرة وشبل بن معبد ونافع ونفيع لكن قال رابعهم : رأيت استأينبو ونفساً يعلو
ورجلاها على عاتقيه كأذنى حمار ولا أدري ما وراء ذلك فحد عمر الثلاثة ولم يسأل
هل معهم شاهد رابع فلو قبل بعد ذلك شهادة غيرهم لتوقف أداء الحد عليه، وبما في
هذه الواقعة يرد على من قال : لا حد عليهم وإن لم يكمل النصاب لأنهم جاءوا مجيء
الشهود ولأنهم لو حدوا لانسد باب الشهادة على الزنا لأن كل أحد لا يأمن أن لا
يوافقه صاحبه فيلزمه الحد، ويرد ما علل به بأن القصد ستر هذه الفاحشة ما أمكن
ولذا تميزت عن سائر الأفعال والأقوال باشتراط أربعة يشهدون بها، وقوله تعالى :
﴿ فَاجْلِدُوهُمْ ﴾ المراد منه الإمام أو نائبه وكذا السيد في قنّه، قال بعض المفسرين :
أو رجل صالح إذا فقد الإمام، ومذهبنا لا يوافق ذلك، وقوله عز وجل : ﴿ ثَمَانِينَ
جَلْدَةً ﴾ محله في كامل الحرية فغيره يجلد أربعين، وفي غير الوالد وإن علا فلا يحذف
فرعه كما لا يقتل به بل يعزر، وكذا السيد مع قنّه، وأشد الحدود حد الزنا ثم القذف
ثم الخمر وكأنهم لم يذكروا حد الكفر لأن الكلام في حدود المسلمين، ولا حد قاطع
الطريق لأنه قود لا حد، وإن وجب فيه التحتم الذي هو حق الله تعالى .

ووجه أشدية الزنا أنه جناية على الأنساب التي هي شقائق النفوس، ثم القذف أنه
جناية على الأعراض العظيمة الرعاية عند ذوى المروءات مع تمحضها الحق الآدمي وقوله
تعالى : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ فيه أشد العقوبة وأبلغ الزجر وأكبر المقت
للقاذفين، وقوله جل وعلا : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ إلخ اختلفوا فيه فقال أبو حنيفة -
رضي الله عنه- وآخرون : إنه خاص بالجملة الأخيرة وهي الحكم عليهم بالفسق،
فالقاذف فاسق إلا إن تاب، وأما رد شهادته فهو معلق على حده في القذف لم تقبل
له بعد شهادة أبدأ، وقال الشافعي وأكثر الصحابة والتابعين - رضي الله عنهم - :
الاستثناء راجع للجميع فمتى تاب القاذف توبة صحيحة زال فسقه وقبلت شهادته،
فمعنى ﴿أبدأ﴾ أى ما دام قاذفاً أى مصراً على قذفه، وبالتوبة زال أثر القذف فزال
ما ترتب عليه من رد الشهادة، وقول أبى حيان ليس ظاهر الآية يقتضى عود الاستثناء
إلى الجمل الثلاثة بل الظاهر وهو ما يعضده كلام العرب وهو الرجوع إلى الأخيرة
ممنوع بإطلاقه، بل قاعدة العرب المقرر عند الشافعي في باب الوقف وغيره أن الاستثناء
والوصف ونحوهما من المتعلقات ترجع إلى جميع ما تقدمها بل وإلى جميع ما تأخر منها،

بل قال جمع من أئمتنا وغيرهم : لو توسطت رجعت إلى الكل أيضاً لأنها بالنسبة لما قبلها متأخرة ولما بعدها متقدمة فكان القياس في الآية عوده إلى الجمل الثلاثة لكن منع من عوده إلى الأولى وهي ﴿ فاجلدوهم ﴾ مانع هو عدم سقوط حد القذف بالتوبة فبقى رجوع الاستثناء إلى الآخرين وهما رد الشهادة والفسق، ومن ثم جاء عن عمر - رضي الله عنه - أنه قال في قصة المغيرة السابقة: من أكذب نفسه قبلت شهادته فأكذب شبل ونافع أنفسهما فكان يقبل شهادتهما، على أن الشعبي قال برجوعه إلى الأولى أيضاً فقال : إذا تاب القاذف سقط الحد عنه .

(تنبيه) من قذف آخر بين يدي حاكم لزمه أن يبعث إليه ويخبره به ليطالب به أن شاء كما لو ثبت عنده مال على آخر وهو لا يعلم يلزمه إعلامه به وليس للإمام ونائبه إذا رمى رجل بزنا أن يرسل يسأله عن ذلك، وقوله تعالى : ﴿ الْعَافِلَاتِ ﴾ أى عن الفاحشة بأن لا يقع مثلها منهن فهو كناية عن مزيد عفتن وطهارتهن، وهذه الآية عامة وإن نزلت في عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : رميت وأنا غافلة وإنما بلغنى بعد ذلك فيينا رسول الله ﷺ عندي إذا أوحى إليه فقال : أبشري وقرأ هذه الآية، وقيل : هي خاصة بها وقيل : بأمهات المؤمنين لأن توبة القاذف ذكرت في الآية الأولى دون هذه. فلا توبة فيها لقوله تعالى [النور/٢٣] : ﴿ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ وهذا إنما يكون لمنافق بل كافر، لقوله تعالى [الأحزاب/٦١] : ﴿ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقَّفُوا ﴾ وأيضاً فشهادة الألسنة وغيرها تكون للمنافق والكافر لقوله تعالى [فصلت/١٩-٢٠] : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ أى يجمعون ﴿ حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ ﴾ الآية .

وأجاب الأولون القائلون بالعموم بأن هذا العقاب كله يمكن أن يكون لقاذف عائشة وغيرها من أمهات المؤمنين وغيرهن إلا أنه مشروط بعدم التوبة للعلم بذلك من القواعد المستقرة إذ الذنب كفوفاً كان أو فسقاً يغفر بالتوبة، وقوله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم إلخ هذا قبل أن يختم على أفواههم المذكور في «يس» في قوله تعالى [يس/٦٥] : ﴿ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ﴾ يروى أنه يختم على الأفواه فتتكلم الأيدي والأرجل بما عملت في الدنيا وقيل : تشهد ألسنة بعضهم على بعض، ومعنى ﴿ دِينَهُمُ الْحَقُّ ﴾ : جزاؤهم الواجب .

وقيل: حسابهم العدل ﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ أى الموجود وجوداً حقيقياً لا يقبل زوالاً ولا انتقالاً ولا ابتداء ولا انتهاء وعبادته هى الحق دون عبادة غيره ﴿المبين﴾ أى المبين والمظهر لهم ما كانوا عليه وما يترتب عليه ثواباً وعقاباً وستأق فى الكبيرة الآتية الأحاديث الشاملة لهذه الكبيرة أيضاً .

روى الشيخان: «من قذف مملوكه بالزنا يقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال»^(١).

والحاكم وقال : صحيح الإسناد واعترض بأن فيه متروكاً: «أما عبد أو امرأة قال أو قالت لوليدتها يا زانية ولم تطلع منها على زنا جلدتها ولیدتها يوم القيامة لأنه لا حد لهن فى الدنيا»^(٢).

والشيخان والترمذى وقال : حسن صحيح واللفظ له «من قذف مملوكه بالزنا يقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال»^(٣).

قال بعضهم : ومما عمت به البلوى قول الإنسان لقنه يا مخنث أو يا قحبة وللصغير يا ابن القحبة يا ولد الزنا وكل ذلك من الكبائر الموجبة للعقوبة فى الدنيا والآخرة .

وروى ابن مردويه فى تفسيره بسند فيه ضعيف أن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل اليمن كتاباً فيه الفرائض والديات وبعث به عمرو بن حزم - رضى الله تعالى عنه - وكان فى الكتاب: وإن أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة الإشراف بالله وقتل النفس المؤمنة بغير الحق والفرار فى سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنة وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم^(٤).

وجاء فى أحاديث آخر عند الطبرانى فى الكبير وغيره من عدة طرق وأبى القاسم

-
- (١) أخرجه البخارى (٦٨٥٨/١٢ /فتح) ومسلم (١٢٨٢/٣) من حديث أبى هريرة .
(٢) أخرجه الحاكم (٣٧٠/٤) من حديث عمرو بن العاص وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبى : بل عبد الملك متروك، وقال الألبانى : موضوع (ضعيف الجامع - ٢٢٤٤) .
(٣) تقدم فى حديث رقم ١ من نفس الكبيرة .
(٤) ذكره ابن كثير فى تفسيره (٤٩٤/١) عن الحافظ أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده .

البغوى وعبد الرزاق فيها التصريح بأن قذف المحصنة من الكبائر^(٥).
وروى الطبرانى أن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم عدوا بحضرة ﷺ قذف
المحصنة من الكبائر وأقرهم على ذلك^(٦).

وروى البزار بسند فيه من وثقه ابن حبان وغيره وإن ضعفه شعبة وغيره أنه ﷺ
قال : « الكبائر أولهن الإشراف بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم
وفرار يوم الزحف ورمى المحصنات والانتقال إلى الأعراب بعد هجرته »^(٧).

وعن عبيد بن عمير الليثى عن أبيه أن رجلاً قال : يا رسول الله وكم الكبائر قال :
« تسع أعظمهن الإشراف بالله، وقتل المؤمن بغير حق، والفرار من الزحف، وقذف
المحصنة، والسحر، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا »^(٨) الحديث .

وروى البخارى ومسلم فى عدة أماكن من صحيحيهما وأبو داود والنسائى عن
أبى هريرة - رضى الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « اجتنبوا السبع الموبقات » قيل :
يا رسول الله وما هن ؟ قال : « الإشراف بالله، والسحر، وقتل النفس التى حرم الله قتلها
إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات
المؤمنات »^(٩).

وروى ابن حبان فى صحيحه « أن أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة الإشراف بالله
وقتل النفس المؤمنة بغير الحق والفرار فى سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى
المحصنة وتعلم السحر »^(١٠) الحديث .

(تنبيه) عد القذف هو ما اتفقوا عليه لما علمت من النص فى الآيتين الكريمتين
المتقدمتين على ذلك صريحاً فى الأول للنص فيها على أن ذلك فسق وضمنا فى الثانية

(٥) أخرجه البخارى (١٢/٤) ومسلم (إيمان/١٤٥) بلفظ: اجتنبوا السبع الموبقات .

(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠٣/١) من حديث أبى هريرة وقال : رواه البزار وفيه عمر بن أبى سلمة
ضعفه شعبة وغيره ووثقه أبو حاتم وابن حبان وغيرهما .

(٧) تقدم .

(٨) تقدم .

(٩) تقدم تخريجه .

(١٠) أخرجه ابن حبان (٥٥٣٥/١٠) من حديث أبى هريرة بنحوه وليس فيه « تعلم السحر » .

للنص فيها على أن ذلك يلعن الله فاعله في الدنيا والآخرة، وهذا من أقبح الوعيد وأشدّه وعد السكوت عليه هو ما ذكره بعضهم وهو قياس ما مر في السكوت على الغيبة بل أولى وتقييدى في الترجمة بقولى بزنا أو لواط هو وإن ذكره أبو زرعة في شرحه لجمع الجوامع، وقال غيره : إنه قيده بذلك مع ظهوره لكن الظاهر أنه ليس شرطاً للكبيرة بل لمزيد قبحها وفحشها، ومن ثم قال شريح الرويانى من أصحابنا: والقذف بالباطل ولم يخص بزناً ولا بلواط، وقال هو وغيره في موضع آخر: وقذف المحصنات، وبعضهم يقول : وقذف المحصن والكل صحيح لما مر أنهم أجمعوا على أنه لا فرق في ذلك بين الذكر والأنثى .

وفى قواعد ابن عبد السلام الظاهر أن من قذف محصناً في خلوته بحيث لا يسمعه إلا الله والحفظة أن ذلك ليس بكبيرة موجبة للحد لانتفاء المفسدة ولا يعاقب عليها في الآخرة عقاب المجاهر بذلك في وجه المقدوف أو في ملأ من الناس بل يعاقب عقاب الكاذبين غير المفترين .

قال الأذرعى في قوته : وما قاله محتمل إذا كان صادقاً فإن كان كاذباً ففيه نظر للجرأة على الله سبحانه وتعالى بالفجور وقال في توسطه : وقد يفهم من كلامه أنه لو كان صادقاً في قذفه في الخلوة أنه لا يعاقب عليه لصدقه وهو بعيد، ثم أورد على نفسه أنه لو لم يبلغ المقدوف القذف الذى هجر به لزمه الحد مع انتفاء مفسدة التأذى وأجاب بأنه لو بلغه لكان أشد عليه من القذف في الخلوة، ثم قال : وأما قذفه في الخلوة فلا فرق بين إجرائه على لسانه وبين إجرائه على قلبه اهـ .

والمتجاوز عنه بنص السنة حديث النفس دون النطق باللسان وقدمت في الكلام على الآية أن قذف نحو الصغير والرقيق كبيرة فيما يظهر، ثم رأيت الحلیمی قال : قذف المحصنة كبيرة فإن كانت أمّاً أو بنتاً أو امرأة أبيه كان فاحشة، وقذف الصغيرة والمملوكة والحرّة المتهتكة من الصغائر اهـ .

قال الجلال البلقينى : واعترض عليه بأن قذف الصغيرة إنما يكون صغيرة إن لم تحتمل الجماع بحيث يقطع بكذب قاذفها، وأما المملوكة ففي كون قذفها صغيرة مطلقاً وقفة ولا سيما أمهات الأولاد لما فيه من إيذاء الأمة وسيدها وولدها وأهلها ولا سيما إن كان سيدها أحد أصوله اهـ .

والمعترض الذى أبهمه الجلال هو الأذرعى قال : وتخصيصه القذف بكونه من الكبائر بقذف المحصنات غير مسلم، فقذف الرجال المحصنين أيضاً كبيرة والحديث وإن كان فيه ذلك إلا أنه نبه على غيرهن إذ لا قائل بالفرق فهو كذكره العبد فى السراية، اهـ .

ومر أنه عليه السلام قال : « من قذف مملوكه بالزنا أقيم عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال » وكثيرون من الجهال واقعون فى هذا الكلام القبيح الموجب للعقوبة فى الدنيا والآخرة ومن ثم جاء فى حديث الصحيحين « إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها فى النار أبعد ما بين المشرق والمغرب وقال له معاذ : يا نبي الله وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به؟ قال - : ثكلتك أمك وهل يكب الناس فى النار على وجوههم - أو قال - : على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم »^(١١).

وفى الحديث « ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق »^(١٢). قال تعالى [ق/١٨] : ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ وقال عقبة بن عامر : ما النجاة يا رسول الله قال : « أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك وعلى خطيئتك »^(١٣).

وروى الترمذى والبيهقى وقال الترمذى : حديث حسن غريب « لا تكثر الكلام بغير ذكر الله، فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة القلب وإن أبعد الناس من الله تعالى القلب القاسى »^(١٤) وقال عليه السلام : « ما من شئ أثقل فى ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن، وإن الله ييغض الفاحش البذاء »^(١٥). بالذال المعجمة ممدوداً هو المتكلم بالفحش وردىء الكلام .

(١١) أخرجه البخارى (١١/٦٤٧٧/فتح) ومسلم (٤/٢٢٩٠) من حديث أبى هريرة .
(١٢) ذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢١٥٧) وعزاه إلى ابن أبى الدنيا فى الصمت (ح ٢٧) من حديث صفوان بن سليم مرسلأ .

(١٣) أخرجه الترمذى (٤/٢٤٠٦) من حديث عقبة بن عامر، وقال الألبانى : صحيح .
(١٤) أخرجه الترمذى (٤/٢٤١١) والبيهقى فى الشعب (٤/٤٩٥١) من حديث ابن عمر وقال الألبانى : صحيح .

(١٥) أخرجه أبو داود (٤/٤٧٩٩) والترمذى (٤/٢٠٠٢) من حديث أبى الدرداء وقال الألبانى : صحيح .

□ الكبيرة التاسعة والثمانون والتسعون والحادية والتسعون بعد المائتين □

○ سب المسلم والاستطالة في عرضه وتسبب الإنسان في لعن ○

أو شتم والديه وإن لم يسبهما ولعنه مسلماً

قال تعالى [الأحزاب/٥٨]: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَاناً وَإِثماً مِيناً﴾ .

وأخرج الشيخان والترمذى والنسائى وابن ماجه عن ابن مسعود- رضى الله عنه- قال : قال رسول الله ﷺ : « سباب المسلم فسق وقتاله كفر »^(١) . ومسلم أبو داود والترمذى: « المتسابان ما قالوا فعلى البادى منهما حتى يتعدى المظلوم »^(٢) . والبزار بسند جيد: « سباب المسلم كالمشرف على الهلكة »^(٣) . وابن حبان فى صحيحه عن ابن عباس- رضى الله عنهما- قال : قلت : يا رسول الله الرجل يشتمنى وهو دونى أعلى منه بأس أن أنتصر منه؟ قال : « المتسابان شيطانان يتهاثران ويتكاذبان »^(٤) . وأبو داود واللفظ له والترمذى وقال : حسن صحيح، وابن حبان فى صحيحه عن جابر بن سليم- رضى الله تعالى عنه- قال : رأيت رجلاً يصدر الناس عن رأيه لا يقول شيئاً إلا صدروا عنه قلت : من هذا؟ قالوا لى رسول الله ﷺ . قلت : عليك السلام يا رسول الله . قال : « لا تقل

(١) أخرجه البخارى (٤٨/١/فتح) ومسلم (٨١/١) من حديث عبد الله بن مسعود .

(٢) أخرجه مسلم (٢٠٠٠/٤) وأبو داود (٤٨٩٤/٤) والترمذى (١٩٨١/٤) من حديث أبي هريرة .

(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٧٣/٨) من حديث عبد الله بن عمرو وقال : رواه البزار ورجاله ثقات .

(٤) أخرجه ابن حبان (٥٦٩٧/٧) من حديث عياض بن حماد .

قلت عليك السلام، عليك السلام تحية الموتى أو الميت قل السلام عليك» قال: قلت أنت رسول الله قال: «أنا رسول الله الذى إذا أصابك ضرر فدعوته كشفه عنك وإذا أصابك عام سنة- أى قحط- فدعوته أنبتها لك وإذا كنت بأرض قفراء وفلاة فضلت راحتك فدعوته ردها عليك» قال: قلت: اعهد لى. قال: «لا تسبن أحداً» فما سببت بعده حرّاً ولا عبداً ولا بغيراً ولا شاة قال: «ولا تحقرن شيئاً من المعروف وإن تكلم أخاك وأنت منبسط إليه وجهك أن ذلك من المعروف، وارفع إزارك إلى نصف الساق فإن أبيت فإلى الكعبين، وإياك وإسبال الإزار فإنها من الخيلة- أى الكبر واحتقار الغير- وإن الله لا يحب الخيلة، وإن امرؤ شتمك أو عيرك بما يعلم فيك فلا تعيره بما تعلم فيه فإنما وبال ذلك عليه»^(٥). وفى رواية لابن حبان نحوه وقال فيه: «وإن امرؤ عيرك بشيء يعلمه فيك فلا تعيره بشيء تعلمه فيه ودعه يكون وباله عليه وأجره لك فلا تسبن شيئاً» قال: فما سببت بعده دابة ولا إنساناً^(٦).

وأخرج البخارى وغيره عن عبد الله بن عمر-رضى الله عنهما- قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه» قيل: يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه؟ قال: «يسب أبا الرجل فيسب أباه. ويسب أمه فيسب أمه»^(٧).
وأخرج الشيخان وغيرهما عن ثابت بن الضحاك-رضى الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «من حلف على يمين بملء غير الإسلام كاذباً متعمداً فهو كما قال ومن قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة وليس على رجل نذر فيما لا يملك ولعن المؤمن كقتله»^(٨).

والطبرانى بإسناد جيد عن سلمة بن الأكوع-رضى الله عنه- قال: كنا إذا رأينا الرجل يلعن أخاه رأينا أن قد أتى باباً من الكبائر^(٩).

(٥) أخرجه أبو داود (٤٠٨٤/٤) والترمذى (٢٧٢١/٥) وابن حبان (٥٢٢/١) من حديث جابر بن سليم، وقال الألبانى: صحيح.

(٦) أخرجه ابن حبان (٥١١/١) من حديث قره بن موسى.

(٧) تقدم.

(٨) أخرجه البخارى (٦٠٤٧/١٠/فتح) ومسلم (١٠٤/١) من حديث ثابت بن الضحاك.

(٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٧٣/٨) من حديث سلمة بن الأكوع، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط والكبير بنحوه، وإسناد الأوسط جيد وإسناد الكبير فيه ابن لهيعة وهو لين.

وأبو داود: «إن العبد إذا لعن شيئاً صعدت اللعنة إلى السماء فتغلق أبواب السماء دونها ثم تهبط إلى الأرض فتغلق أبوابها ثم تأخذ يميناً وشمالاً فإن لم تجده مساعاً رجعت إلى الذى لعن فإن كان أهلاً وإلا رجعت إلى قائلها»^(١٠).

وأحمد بسند جيد: «إن اللعنة إذا وجهت إلى من وجهت إليه فإن أصابت عليه سيلاً أو وجدت فيه مسلماً وإلا قالت : يارب وجهت إلى فلان فلم أجد فيه مسلماً ولم أجد عليه سيلاً فيقال لها : ارجعى من حيث جئت»^(١١).

وأبو داود والترمذى وقال : حسن صحيح، والحاكم وقال : صحيح الإسناد: «لا تلعنوا بلعنة الله ولا بغضبه ولا بالنار»^(١٢).

ومسلم: «لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة»^(١٣).

والترمذى وقال : حسن غريب «لا يكون المؤمن لعاناً»^(١٤) وفي رواية له وقال : حديث حسن «ليس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا بالفاحش ولا بالبذى»^(١٥). أى المتكلم بالفحش والكلام القبيح .

والبيهقى عن عائشة مر النبي ﷺ بأبى بكر وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت إليه وقال : «لعانين وصديقين كلا ورب الكعبة» فعتق أبو بكر - رضى الله عنه - يومئذ بعض رقيقه ثم جاء إلى النبي ﷺ فقال : لا أعود»^(١٦).

ومسلم: «لا ينبغي لصديق أن يكون لعاناً»^(١٧).

-
- (١٠) أخرجه أبو داود (٤٩٠٥/٤) من حديث أبى الدرداء .
(١١) أخرجه أحمد (٤٠٨/١) من حديث عبد الله بن مسعود وإسناده صحيح .
(١٢) أخرجه أبو داود (٤٩٠٦/٤) والترمذى (١٩٧٦/٤) والحاكم (٤٨/١) وقال : صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي من حديث سمرة بن جندب، وقال الألبانى : صحيح .
(١٣) أخرجه مسلم (٢٠٠٦/٤) من حديث أبى الدرداء .
(١٤) أخرجه الترمذى (٢٠١٩/٤) من حديث ابن عمر، وقال الألبانى : صحيح .
(١٥) أخرجه الترمذى (١٩٧٧/٤) والحاكم (١٢/١) وسكتنا عنه من حديث عبد الله، وقال الألبانى : صحيح .

(١٦) أخرجه البيهقى فى الشعب (٥١٥٤/٤) من حديث عائشة .

(١٧) أخرجه مسلم (٢٠٠٥/٤) من حديث أبى هريرة .

والحاكم وصححه: « لا يجتمع أن تكونوا لعانين صديقين »^(١٨).
ومسلم وغيره عن عمران بن حصين- رضى الله عنه- قال : بينا رسول الله ﷺ في بعض أسفاره وامرأة من الأنصار على ناقة فضجرت فلبعتها فسمع ذلك رسول الله ﷺ فقال : « خذوا ما عليها ودعوها فإنها ملعونة » قال عمران : فكأنى أراها الآن تمشى في الناس ما يعرض لها أحد^(١٩).

وأبو يعلى وغيره بسند جيد عن أنس- رضى الله عنه- قال : سار رجل مع النبي ﷺ فلعن بعيره فقال النبي ﷺ : « لا تتبعنا- أو قال- : يا عبد الله لا تسر معنا على بعير ملعون »^(٢٠).

وأحمد بإسناد جيد عن أبي هريرة- رضى الله عنه- قال : كان رسول الله ﷺ في سفر يسير فلعن رجل ناقته فقال : « أين صاحب الناقة؟ » فقال الرجل : أنا ، فقال :- « آخرها فقد أجبت فيها »^(٢١).

وأبو داود: « لا تسبوا الديك فإنه يدعو للصلاة- وورد- فإنه يوقظ للصلاة »^(٢٢).
والبزار بسند لا بأس به: صرخ ديك عند رسول الله ﷺ فسهبه رجل فنهى عن سب الديك^(٢٣). وفي رواية للطبراني: « لا تلعه ولا تسبه فإنه يدعو للصلاة »^(٢٤).

والبزار بسند رواه رواة الصحيح إلا عباد بن منصور ضعفه كثيرون وحسن له الترمذى غير ما حديث: أن ديكاً صرخ قريباً من النبي ﷺ فقال رجل : اللهم العنه ، فقال رسول الله ﷺ : « كلا إنه يدعو إلى الصلاة »^(٢٥). وأبو يعلى أن برغوثاً لدغت رجلاً

(١٨) أخرجه الحاكم (٤٧/١) من حديث أبي هريرة وسكتا عنه .

(١٩) أخرجه مسلم (٢٠٠٤/٤) من حديث عمران بن حصين .

(٢٠) ذكره الهيثمى في المجمع (٧٧/٨) من حديث أنس وقال : رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط بنحوه ورجال أبي يعلى رجال الصحيح .

(٢١) أخرجه أحمد (٤٢٨/٢) من حديث أبي هريرة وإسناده صحيح ، واللعن : يعنى الطرد والإبعاد من الخير.....

(٢٢) أخرجه أبو داود (٥١٠١/٤) من حديث زيد بن خالد .

(٢٣) ذكره الهيثمى في المجمع (٧٧/٨) وقال : رواه البزار والطبراني إلا أنه قال : « لا تلعه ولا تسبه » وفي إسناده البزار مسلم بن خالد الزنجي، وثقه ابن حبان وغيره، وفيه ضعف، وبقيّة رجاله ثقات .

(٢٤) تقدم تخريجه في الحديث السابق .

(٢٥) تقدم تخريجه في الحديث رقم ٢٣ .

فلعنها. فقال النبي ﷺ : « لا تلعنها فإنها نهت نبياً من الأنبياء للصلاة »^(٢٦).
 وفي رواية للبخاري: « ولا تسبه فإنه أيقظ نبياً من الأنبياء لصلاة الصبح »^(٢٧) والطبراني
 عن علي كرم الله وجهه - قال : نزلنا منزلاً فأذتنا البراغيث فسيناها، فقال ﷺ : « لا
 تسبوها فنعمت الدابة، فإنها أيقظتكم لذكر الله تعالى »^(٢٨).
 وصح أن رجلاً لعن الريح عند رسول الله ﷺ فقال : « لا تلعن الريح فإنها مأمورة،
 من لعن شيئاً ليس له بأهل رجعت اللعنة عليه »^(٢٩).

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة للحكم فيها على سباب
 المسلم بأنه فسق وأنه يؤدي إلى الهلكة وأن فاعله شيطان وغير ذلك، وعلى لعن الوالدين
 بأنه من أكبر الكبائر ولذا أفردته بالذكر وإن دخل في سباب المسلم أو لعنه، وعلى
 أن لعن المؤمن كقتله، وعلى أن من لعن أخاه أقي باباً من الكبائر، وعلى أن اللعنة ترجع
 إلى قائلها بغير حق، وعلى أن اللعان لا يكون شفيعاً ولا شهيداً ولا صديقاً وهذا كله
 غاية في الوعيد الشديد فظهر به ما ذكرته من عد هذه الثلاثة كذلك وبه في الأول
 صرح جماعة من أئمتنا لكن المعتمد عند أكثرهم خلافه وحملوا حديث: « سباب المسلم
 فسوق » على ما إذا تكرر منه بحيث يغلب طاعته، وأما الثلاثة فهي ظاهر قول شرح
 مسلم: « لعن المسلم كقتله » أي في الإثم، واستفيد من الأحاديث المذكورة في لعن الدواب
 أنه حرام، وبه صرح أئمتنا، والظاهر أنه صغيرة إذ ليس فيه مفسدة عظيمة ومعاتبته
 ﷺ لمن لعنت ناقته بتركها لها تعزيراً وتأديباً لا يدل على أن ذلك مجرده كبيرة سيما
 وقد علل الأمر بالترك في الحديث الآخر بأن دعوته باللعن على دابته أجيب. قال النووي
 في رياضته بعد ذكره حديث «خذوا ما عليها ودعوها فإنها ملعونة» وحديث «لا تصاحبنا
 ناقة عليها لعنة» قد يستشكل معناه ولا إشكال فيه بل المراد النهي أن تصاحبهم تلك الناقة
 وليس فيه نهى عن بيعها وذبحها وركوبها في غير صحبة النبي ﷺ بل كل ذلك وما سواه

(٢٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٧/٨) وقال : رواه أبو يعلى والبخاري إلا أنه قال : « لا تسبه فإنه أيقظ
 نبياً ... » والطبراني في الأوسط ورجال الطبراني ثقات وفيه سعيد بن بشير ضعفه وهو ثقة .

(٢٧) تقدم في الحديث السابق .

(٢٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٨/٨) من حديث علي وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه سعد بن
 طريف وهو متروك .

(٢٩) أخرجه الترمذي (١٩٧٨/٤) وأبو داود (٤٩٠٨/٤) من حديث ابن عباس وقال الألباني: صحيح .

من التصرفات جائز لا منع منه إلا من مصاحبته ﷺ بها لأن هذه التصرفات كلها كانت جائزة فمنع بعض منها فبقى الباقي على ما كان اهـ .

ثم رأيت بعضهم صرح بأن لعن الدابة والذمي المعين كبيرة وقيد حرمة لعن المسلم بغير سبب شرعي وفيما ذكره وقيد به نظر، أما الأول فالذي يتجه ما ذكرته من أن لعن الدابة صغيرة لما ذكرته وأما لعن الذمي المعين فيحتمل أنه كبيرة لاستوائه مع المسلم في حرمة الإيذاء وأما تقييده بغير صحيح إذ ليس لنا غرض شرعي يجوز لعن المسلم أصلاً ثم محل حرمة اللعن إن كان لمعين فالمعين لا يجوز لعنه وإن كان فاسقاً كيزيد بن معاوية - رضي الله عنه - أو ذمياً حياً أو ميتاً ولم يعلم موته على الكفر لاحتمال أنه يختم له أو ختم له بالإسلام بخلاف من علم موته على الكفر كفرعون وأبي جهل وأبي لهب ونظرائهم وأما ما وقع لبعضهم من لعن يزيد فهو تهور بناء على القول بإسلامه وهو الظاهر، ودعوى جمع أنه كافر لم يثبت ما يدل عليها بل أمره بقتل الحسين لم يثبت أيضاً ولهذا أفتى الغزالي بحرمة لعنه أي وإن كان فاسقاً سكيراً متهوراً في الكبائر بل فواحشها وأما احتجاج شيخ الإسلام السراج البلقيني على جواز لعن العاصي المعين بحديث الصحيحين: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فلم تأت فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح» وفي رواية لهما وللنسائي: «إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح» ففيه نظر ظاهر ومن ثم قال ولده شيخ الإسلام الجلال البلقيني بحث معه في ذلك باحتمال أن يكون لعن الملائكة لها ليس بالخصوص بل بالعموم بأن يقولوا لعن الله من باتت هاجرة فراش زوجها، وأقول لو استدلل لذلك بخبر مسلم أنه ﷺ مر بحمار وسم في وجهه فقال: «لعن الله من فعل هذا» لكان أظهر إذ الإشارة بقوله هذا صريحة في لعن معين إلا أن يؤول بأن المراد جنس فاعل ذلك لا هذا المعين وفيه ما فيه .

أما لعن غير المعين بالشخص وإنما عين بالوصف بنحو (لعن الله الكاذب) فجائز إجماعاً قال تعالى [هود/١٨]: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران/٦١]: ﴿ثُمَّ نَبْتَهِلُ فَنَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ وسيأتي عنه ﷺ كثير من هذا النوع .

(فائدة) لعن رسول الله ﷺ جماعة بالوصف من غير تعيين وجماعة بالتعيين والأول أكثر وقد ذكر غير واحد من أئمتنا منه جملة مستكثرة من غير سند فلا بأس بذكره كذلك لما فيه من الفوائد فنقول لعن رسول الله ﷺ أكل الربا وموكله وشاهديه وكتبه

والمصورين ومن غير منار الأرض أى حدودها كالذى يأخذ قطعة من الشارع أو المسجد فيدخلها بيته أو يأخذ مكاناً موقوفاً فيعيده مملوكاً، ومن كره أعمى عن الطريق أى دله على غيرها وألحق به البصير الجاهل، ومن وقع على بهيمة، ومن عمل عمل قوم لوط، ومن أتى كاهناً أو أتى امرأة في دبرها، ومن أتى حائضاً والنائحة ومن حولها ومن أم قوماً وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط أو هاجرة فراشه، ومن ذبح لغير الله، والسارق، ومن سب الصحابة - رضى الله عنهم - والنخث من الرجال ورجلة النساء، والمتشبهين من الرجال بالنساء ومن النساء بالرجال، والمرأة تلبس لبسة الرجل والرجل يلبس لبسة المرأة، ومن سل سخيمته أى تغوط على الطريق، والمرأة السلتاء أى التى لا تخضب يدها والمرهء أى التى لا تكتحل، ومن خبب أى أفسد امرأة على زوجها أو مملوكاً على سيده، ومن أشار إلى أخيه بحديدة، ومانع الزكاة، ومن انتسب إلى غير أبيه أو تولى غير مواليه، ومن رسم في الوجه، والشافع والمشفع في حد من حدود الله تعالى إذا بلغ الحاكم، والمرأة إذا خرجت من دارها بغير إذن زوجها، ومن ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذا أمكنه، والخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها والمشتراة له وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه وآكل ثمنها والدال عليها، والزانى بحليلة جاره والناكح يده وناكح الأم وبناتها، والراشى والمرتشى في الحكم والرائش أى الساعى بينهما، وكاتم العلم، والمحتكر ومن حقر مسلماً أى خذله ولم ينصره، والوالى إذا لم يكن فيه رحمة، والمتبتلين والمتبتلات أى تاركى النكاح وراكب الفلاة وحده ومن جعل ذات الروح غرضاً يرمى إليه، ومن أحدث في الدين حدثاً أو آوى محدثاً، ومن أوقد سراجاً على القبور، ومن بنى مسجداً بالمقبرة، وزائرات القبور والصالقة أى الرافعة لصوتها بالبكاء والحالقة لشعرها والشاقة لثوبها عند المصيبة، والذين يثقفون الكلام تثقيف الشعر ومن، أفسد في الأرض والبلاد، ومن انتفى من أبيه أو انتسب إلى غيره، ومن قذف المحصنة، ومن لعن أصحابه، ومن قطع رحمه، ومن كتم القرآن، ومن لعن أبويه أو أحدهما، ومن مكر بمسلم أو ضاره والمغنى له، والشيخ الزانى، ومن فرق بين الوالدة وولدها وبين الأخ وأخيه، ومن جلس وسط الحلقة، ومن سمع حى على الصلاة ولم يجب، وقاطع الصدر، قال أبو الدرداء: هذا في الصدر الذى في الطرقات وفي البوادي يستظل بها المارة. وقال: إن السموات السبع والأرضين السبع والجبال ليلعن الشيخ الزانى، ولعن الله من يلعب بالشطرنج ومن مشى

بقميص رقيق بغير إزار بآدى العورة لعنته الملائكة حتى يرجع إلى منزله أو يتوب وإذا ظهرت البدع وسبت أصحابي فعلى العالم أن يظهر علمه فإن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، إن الله عز وجل اختارنى واختار لي أصحاباً فجعل منهم وزراء وأنصاراً وأصهاراً فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً، سبعة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ويقول لهم ادخلوا النار مع الداخلين: الفاعل والمفعول به وناكح يده وناكح البهيمة وناكح المرأة في دبرها وجامع بين المرأة وبناتها والزاني بحليلة جاره والمؤذى لجاره، ومن ولى من أمر أمتى شيئاً فلم يرهم فعليه بهلة الله قالوا: وما بهلة الله؟ قال لعنة الله .
ومن أحدث في المدينة حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً .

ومن تولى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، والهاجرة لفراس زوجها تلعنها الملائكة حتى تصبح فإن حق الزوج على زوجته إن سأها وهي على ظهر قتب أن لا تمنعه نفسها .
ومن حق الزوج على الزوجة أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه فإن فعلت جاعت وعطشت ولا يقبل منها، ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه فإن فعلت لعنتها ملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتى ترجع، ومن أشار إلى أخيه بحديدة ملعون وإن كان أخاه من أبيه وأمه ولعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والنامصة والمتنمصة .

سنة لعنتهم- وفي رواية لعنهم الله وكل نبي مجاب الدعوة: المحرف لكتاب الله- وفي رواية- الزائد في كتاب الله، والمكذب بقدر الله والمتسلط بالجبروت ليعز من أذل الله ويذل من أعز الله والمستحل حرمة الله والمستحل من عترتي والتارك لستتي .

وأما الذين لعنهم رسول الله ﷺ بأعيانهم فهم ما تضمنه قوله عليه الصلاة والسلام «اللهم العن رعلان وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله» فهذه ثلاث قبائل من قبائل العرب لكن يجوز أنه ﷺ علم موتهم أو موت أكثرهم على الكفر فلم يلعن إلا من علم موته عليه، قال بعضهم: ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر حتى الدعاء على الظالم نحو: لا أصبح الله جسمه، ولا سلمه الله ونحو ذلك. وكذلك كل مذموم ولعن جميع الحيوانات والجمادات كله مذموم. قال بعض العلماء: من لعن ما لا يستحق اللعن فليبادر بقوله إلا أن يكون لا يستحق وللآمر بمعروف والنهي عن منكر وكل مؤدب أن يقول لمن يخاطبه في ذلك الأمر بقصد الزجر والتأديب: ويلك أو يا ضعيف الحال يا قليل النظر لنفسه يا ظالم نفسه ونحو ذلك مما ليس فيه كذب ولا قذف صريح أو كناية أو تعريض ولو كان صادقاً فيه .

□ الكيرة الثانية والثالثة والتسعون بعد المائتين □

○ تبرؤ الإنسان من نسبه أو من والده وانتسابه إلى غير أبيه ○
مع علمه بطلان ذلك

أخرج الشيخان وأبو داود عن سعد بن أبي وقاص - رضى الله عنه - أن النبي ﷺ: «قال من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام»^(١).

وأبو داود والنسائي وابن حبان والبيهقي عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال: قال النبي ﷺ لما نزلت آية الملاءنة: «أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها جنته، وأيما رجل جحد ولده وهو ينظر إليه احتجب الله عنه وفضحه على رعوس الخلايق من الأولين والآخرين»^(٢).

والشيخان «ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلم إلا كفر، ومن ادعى من ليس له فليس منا وليتبوأ مقعده من النار، ومن دعا رجلاً بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك إلا حار عليه»^(٣) أى بالمهمة رجع.

والشيخان «من ادعى إلى غير أبيه أو اتهم إلى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً»^(٤).

(١) أخرجه البخارى (١٢/٦٧٦٦/فتح) ومسلم (٨٠/١) من حديث سعد بن أبي وقاص.

(٢) أخرجه أبو داود (٢٢٦٣/٢) والنسائي (١٧٩/٦) وابن حبان (٤٠٩٦/٦) من حديث أبي هريرة والحديث إسناده ضعيف.

(٣) أخرجه البخارى (٦/٣٥٠٨/فتح) ومسلم (٧٩/١) من حديث أبي ذر.

(٤) أخرجه البخارى (٤/١٨٧٠/فتح) ومسلم (٩٩٨/٢) من حديث علي.

والبخارى «لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه فقد كفر»^(٥) والطبرانى فى الصغير من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وحديثه حسن قال: قال رسول الله ﷺ: «كفر من تبرأ أو كفر بالله من تبرأ من نسب أو رق أو ادعى نسباً أو ادعى نسباً لا يعرف»^(٦).

ورواه الطبرانى فى الأوسط «من ادعى نسباً لا يعرف كفر بالله أو انتفى من نسب وإن دق كفر بالله»^(٧).

وأحمد «من ادعى إلى غير أبيه لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من قدر سبعين عاماً أو مسيرة سبعين عاماً»^(٨).

وفى رواية لابن ماجه ورجالها رجال الصحيح «ألا وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام»^(٩) وكأنه يختلف باختلاف المدركين فمن الناس من يشمه من مسيرة خمسمائة عام ومنهم من يشمه من مسيرة سبعين سنة.

وأبو داود «من ادعى إلى غير أبيه أو انتمى إلى غير مواله فعليه لعنة الله المتتابة إلى يوم القيامة»^(١٠).

(تنبيه) عد هذين هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة وهو واضح جلى وإن لم أر من صرح به، والكفر فيه بمعنى أن ذلك يؤدى إليه أو إن استحل أو كفر النعمة.



-
- (٥) أخرجه البخارى (١٢/٦٧٦٨/فتح) ومسلم (٨٠/١) من حديث أبى هريرة .
- (٦) أخرجه أحمد (٢١٥/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (٩٧/١) من حديث عبد الله بن عمرو وقال: رواه أحمد والطبرانى فى الصغير والأوسط إلا أنه قال «كفر بامرى» .
- (٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (٩٧/١) من حديث أبى بكر الصديق، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه الحجاج بن أرطاة وهو ضعيف، ورواه البزار وفيه السرى بن إسماعيل وهو متروك .
- (٨) أخرجه أحمد (١٧٠/٢) من حديث عبد الله بن عمرو والحديث إسناده صحيح .
- (٩) أخرجه ابن ماجه (٢٦١١/٢) من حديث عبد الله بن عمرو وقال الألبانى : ضعيف .
- (١٠) أخرجه أبو داود (٥١١٥/٤) من حديث أنس بن مالك .

□ الكبيرة الرابعة والتسعون بعد المائتين □

○ الطعن في النسب الثابت في ظاهر الشرع ○

قال تعالى [الأحزاب/٥٨] : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴾ .

وأخرج مسلم عن أبي هريرة- رضى الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «اثنان في الناس الهم بهما كفر: الطعن في الأنساب والناحة على الميت»^(١) .

(تنبيه) عد هذا هو صريح هذا الحديث وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره .



(١) أخرجه مسلم (٨٢/١) من حديث أبي هريرة .

□ الكبيرة الخامسة والتسعون بعد المائتين □

○ أن تدخل المرأة على قوم من ليس منهم بزنا أو وطء شبهة ○

أخرج أبو داود والنسائي وابن حبان والبيهقي عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه - أن رسول الله ﷺ قال لما نزلت آية الملاعة: «أما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها جنته وأما رجل جحد ولده وهو ينظر إليه احتجب الله عنه وفضحه على رؤوس الخلائق من الأولين والآخرين»^(١).



(١) تقدم تخريجه في الكبيرة رقم (٢٩٢) حديث رقم (٢).

□ كتاب العدد □

□ الكبيرة السادسة والتسعون بعد المائتين □

○ الخيانة في انقضاء العدة ○

وذكر هذا من الكبائر غير بعيد لما يترتب عليه من تسلط الأجنبي على بضعها بغير حق وفي ذلك من عظيم الضرر والمفاسد لا يحصى .



□ الكبيرة السابعة والتسعون بعد المائتين □

○ خروج المعتدة من المسكن الذي يلزمها ملازمته ○

إلى انقضاء العدة بغير عذر شرعي

وذكر هذا غير بعيد أيضاً قياساً على خروجها من بيت زوجها بغير إذنه بل هذا أولى في المعتدة عن وفاة لأن في ملازمته المسكن حقاً مؤكداً لله تعالى من حفظ النسب وغيره .



□ الكبيرة الثامنة والتسعون بعد المائتين □

○ عدم إحداد المتوفى عنها زوجها ○

وذكر هذا غير بعيد لما يترتب عليه من المفاصد الكثيرة .



□ الكبيرة التاسعة والتسعون بعد المائتين □

○ وطء الأمة قبل استبرائها ○

وذكر هذا غير بعيد أيضاً لما يترتب عليه من اختلاط المياه وضياح الأنساب وغير ذلك من المفاسد .

ثم رأيت خبر مسلم الصريح فيه «إن كانت حاملاً» وسببه أنه ﷺ مر بامرأة حامل على باب فسطاط فسأل عنها فقالوا: هذه أمة لفلان فقال: «ألم بها؟» قالوا: نعم فقال ﷺ: «لقد هممت أن ألعنه لعناً يدخل معه قبره، كيف يورثه وهو لا يحل له كيف يستخدمه وهو لا يحل له»^(١) أي لأن أمر الولد مشكل إذ يحتمل أنه منه أو من غيره، فإن كان ولده لم يحل له نفيه واسترقاقه واستخدامه، وإن كان ولد غيره لم يحل له استلحاقه وتوريثه .



(١) أخرجه مسلم (١٠٦٥/٢) من حديث أبي الدرداء .

□ كتاب النفقات على الزوجات والأقارب والمماليك من الرقيق □
والدواب وما يتعلق بذلك
□ الكبيرة الثلاثئة □

○ منع نفقة الزوجة أو كسوتها من غير مسوغ شرعى ○
وذكر هذا ظاهر نظير ما يأتى فى الظلم لأن هذا من أقبحه ويأتى فى التى بعد هذا
ما له تعلق تام بها .



□ الكبيرة الحادية بعد الثلاثاء □

○ إضاعة عياله كأولاده الصغار ○

أخرج أبو داود والنسائي عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت»^(١).

ورواه الحاكم وصححه إلا أنه قال: «من يعول».

وابن حبان في صحيحه: «إن الله سائل كل راع عما استرعاه أحفظ أم ضيع حتى يسأل الرجل عن أهل بيته»^(٢).

والشيخان وغيرهما: «كلكم راع ومسئول عن رعيته: الإمام راع ومسئول عن رعيته، والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته، وكلكم راع ومسئول عن رعيته»^(٣).

ذكر هذا ظاهر كالذى قبله لأنه أيضاً من أقبح الظلم وأفحشه.

(فائدة) في ذكر ما ورد من الحث على الإحسان إلى الزوجة والعيال سيما البنات، أخرج مسلم: «دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقبة ودينار تصدقت به على

(١) أخرجه أبو داود (١٦٩٢/٢) من حديث عبد الله بن عمرو وقال الألباني : حسن .
(٢) أخرجه ابن حبان (٤٤٧٦/٧) من حديث الحسن وذكره الألباني في صحيح الجامع (١٧٧٤) وقال : حسن .

(٣) أخرجه البخارى (٥٢٠٠/٩ /فتح) ومسلم (١٤٥٩/٣) من حديث ابن عمر .

مسكين، ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك»^(٤) .
ومسلم والترمذى: «أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله ودينار ينفقه على دابته في سبيل الله ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله»^(٥) .
قال أبو قلابة: بدأ بالعيال وأى رجل أعظم أجراً من رجل ينفق على عيال صغار يعفهم الله أو ينفعهم الله به ويغنيهم .

وابن خزيمة في صحيحه وكذا الترمذى وابن حبان بنحوه: «عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار، فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشهيد، وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده، وعفيف متعفف ذو عيال؛ وأما أول ثلاثة يدخلون النار فأمر مسلم، وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله من ماله، وفقير فخور»^(٦) .

والشيخان من جملة حديث طويل لسعد بن أبي وقاص: «وإنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أوجزت عليها حتى ما تجعل في امرأتك»^(٧) .

وأحمد بإسناد جيد: «ما أطعمت نفسك فهو لك صدقة- أى إن كان ما لا بد منه بقصد التقوى به على الطاعة كما هو معلوم من القواعد الشرعية- وما أطعمت ولدك فهو لك صدقة، وما أطعمت زوجتك فهو لك صدقة، وما أطعمت خادمك فهو لك صدقة»^(٨) والطبرانى بإسناد حسن «من أنفق على نفسه نفقة يستعف بها فهي صدقة، من أنفق على امرأته وولده وأهل بيته فهي صدقة»^(٩) وهذا مفسر لما قبله .

والطبرانى بإسناد حسن والشيخان بنحوه «اليد العليا أفضل من اليد السفلى وابدأ بمن

(٤) أخرجه مسلم (٦٩٢/٢) من حديث أبي هريرة .

(٥) أخرجه مسلم (٦٩١/٢) والترمذى (١٩٦٦/٤) من حديث ثوبان .

(٦) أخرجه ابن خزيمة (٢٢٤٩/٤) وابن حبان (٧٢٠٤/٩) من حديث أبي هريرة .

(٧) أخرجه البخارى (٥٦/١ فتح) من حديث سعد بن أبي وقاص .

(٨) أخرجه أحمد (١٣١/٤) وذكره المنذرى في الترغيب (١٣١/٣) وقال: رواه أحمد بإسناد جيد من حديث المقدم بن معد يكرب .

(٩) ذكره الهيثمى في المجمع (١٢٠/٣) من حديث أبي أمامة، وقال: رواه الطبرانى في الأوسط والكبير بإسنادين أحدهما حسن .

تعول أمك وأباك وأختك وأخاك وأدناك فأدناك»^(١٠) .

وابن حبان في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قال يوماً لأصحابه: «تصدقوا» فقال رجل: يا رسول الله عندي دينار. قال: «أنفقه على نفسك» قال: إن عندي آخر، قال: «أنفقه على زوجتك» قال: إن عندي آخر، قال: «أنفقه على ولدك» قال: إن عندي آخر، قال: «أنفقه على خادمك» قال: إن عندي آخر، قال: «أنت أبصر به»^(١١) .

والطبراني بسند رجاله رجال الصحيح أن رجلاً مر على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فرأوا من جلده ونشاطه فقالوا: يا رسول الله لو كان هذا في سبيل الله. فقال صلى الله عليه وسلم: «إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله، وإن كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله، وإن كان خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل الله، وإن كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان»^(١٢) .

والدارقطني والحاكم وصحح إسناده «كل معروف صدقة، وما أنفق الرجل على أهله كتب له صدقة، وما وقى به المرء عرضه كتب له به صدقة، وما أنفق المؤمن من نفقة فإن خلفها على الله والله ضامن إلا ما كان في بنيان أو معصية»^(١٣) وفسرت وقاية العرض بما يعطى للشاعر وذى اللسان المتقى والبخار بنسند رواته محتج بهم في الصحيح إلا واحداً منهم فيه كلام مريب، قال الحافظ المنذرى بعد ذكره ذلك الحديث: غريب «إن المعونة تأتي من الله على قدر المؤنة، وإن الصبر يأتي من الله على قدر البلاء»^(١٤) والطبراني في الأوسط «أول ما يوضع في ميزان العبد نفقته على أهله»^(١٥) .

(١٠) أخرجه البخاري (١٤٢٧/٣) ومسلم (٧١٧/٢) من حديث حكيم بن حزام .

(١١) أخرجه ابن حبان (٤٢١٩/٦) من حديث أبي هريرة .

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٥/٤) من حديث كعب بن عجرة، وقال: رواه الطبراني في الثلاثة ورجال الكبير رجال الصحيح .

(١٣) أخرجه الحاكم (٥٠/٢) وقال: هذا حديث صحيح ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بقوله: (عبد الحميد ضعفه وضعفه الجمهور). والدارقطني (٢٨/٣) من حديث جابر، وذكره الألباني في الضعيفة (٨٩٨) وقال: ضعيف .

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٤/٤) من حديث أبي هريرة، وقال: رواه البخاري وفيه صادق بن عمار قال البخاري: لا يتابع على حديثه، وبقي رجاله رجال الصحيح .

(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٥/٤) من حديث جابر، وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه من لم أعرفه .

والطبراني بسند صحيح «كل ما صنعت إلى أهلك فهو صدقة عليهم» والشيخان:
أن امرأة دخلت تسأل عائشة ومعها بنتاها فلم تجد إلا ثمرة فاعطتها إياها فقسمتها بين
بنتيها ولم تأكل منها، فذكرت عائشة ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «من ابتلى من هذه
البنات بشيء فأحسن إليهن كن له ستراً أو حجاباً من النار»^(١٦).

ومسلم: أن مسكينة جاءت بها ببنتيها فأعطتها ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة منهما
ثمرة ورفعت إلى فيها ثمرة لتأكلها فاستطعمتها ابتهاها فشقت التمرة التي كانت تريد أن
تأكلها بينهما فأعجبها شأنها، فذكرته لرسول الله ﷺ فقال: «إن الله قد أوجب لها
بها الجنة أو أعتقها بها من النار»^(١٧).

ومسلم: «من عال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة أنا وهو» - وضم
أصابعه»^(١٨).

والترمذي ولفظه: «من عال جاريتين دخلت أنا وهو الجنة كهاتين» - وأشار
بأصبعيه»^(١٩).

وابن حبان في صحيحه ولفظه: «من عال ابنتين أو ثلاثاً أو أختين أو ثلاثاً حتى
يبنين أو يموت عنهن كنت أنا وهو في الجنة كهاتين» - وأشار بأصبعيه السبابة والتي
تليها»^(٢٠).

وفي أخرى صحيحها جماعة: «ما من مسلم له ابنتان فيحسن إليهما ما صحبتاه أو
صحبهما إلا أدخلتاه الجنة»^(٢١).

وفي أخرى شواهدا كثيرة: «ما من مسلم له ثلاث بنات فينفق عليهن حتى يبنين
أو يمتن إلا كن له حجاباً من النار» فقالت له امرأة: أو بنتان؟ فقال: «وبنتان»^(٢٢).

(١٦) أخرجه البخاري (١٤١٨/٣) وفتح (٢٠٢٧/٤) ومسلم (٢٠٢٧/٤) من حديث عائشة .

(١٧) أخرجه مسلم (٢٠٢٧/٤) من حديث عائشة .

(١٨) أخرجه مسلم (٢٠٢٧/٤) من حديث أنس بن مالك .

(١٩) أخرجه الترمذي (١٩١٤/٤) من حديث أنس، وقال الألباني : صحيح (الصحيحة - ٢٩٧) .

(٢٠) أخرجه ابن حبان (٤٤٨/١) من حديث أنس .

(٢١) أخرجه ابن حبان (٢٩٣٤/٤) من حديث ابن عباس .

(٢٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥٧/٨) وقال: رواه الطبراني وفيه النهاس بن قهم وهو ضعيف من

حديث عوف بن مالك .

وفي أخرى للترمذى: «فأحسن صحبتين واتقى الله فيهن فله الجنة»^(٢٣) .

وفي أخرى لأبى داود «فأدبهن وأحسن إليهن وزوجهن فله الجنة»^(٢٤) .

وأبو داود والحاكم وصححه: «من كانت له أنثى فلم يئدها - أى يدفنها حبة - على عادة الجاهلية ولم يئثر ولده - يعنى الذكر - عليها أدخله الجنة»^(٢٥) .

وأحمد والطبرانى: «من أنفق على ابنتين أو أختين أو ذواتى قرابة يحتسب النفقة عليهما حتى يغنيهما من فضل الله أو يكفيهما كانتا له سترًا من النار»^(٢٦) .

وأحمد بإسناد جيد عن جابر - رضى الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من كن له ثلاث بنات يؤويهن ويرحمهن ويكفلهن وجبت له الجنة البتة» قيل: يا رسول الله وإن كانتا اثنتين؟ قال «وإن كانتا اثنتين» قال: فرأى بعض القوم أن لو قال واحدة لقال واحدة^(٢٧) وزواه البزار والطبرانى وزاد: ويزوجهن .

والحاكم وصححه «من كان له ثلاث بنات يصبر على لأوائهن وضرائهن وسرائهن أدخله الله الجنة برحمته إياهن فقال رجل: وابنتان يا رسول الله؟ قال: «وابنتان» قال رجل يا رسول الله وواحدة؟ قال: «وواحدة»^(٢٨) .



(٢٣) أخرجه الترمذى (١٩١٦/٤) من حديث أبى سعيد الخدرى وقال الألبانى : ضعيف .

(٢٤) أخرجه أبو داود (٥١٤٧/٤) من حديث أبى سعيد الخدرى .

(٢٥) أخرجه أبو داود (٥١٤٦/٤) من حديث ابن عباس .

(٢٦) أخرجه أحمد (٢٩٣/٦) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٥٧/٨) وقال: رواه أحمد والطبرانى وفيه محمد بن حميد المدنى وهو ضعيف من حديث أم بسلمة .

(٢٧) أخرجه أحمد (٣٠٣/٣٠) من حديث جابر بن عبد الله .

(٢٨) أخرجه الحاكم (١٧٦/٤) من حديث أبى هريرة وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى وذكره الألبانى فى الضعيفة (٤٠٧) وقال : ضعيف بهذا اللفظ .

□ الكبيرة الثانية بعد الثلاثئة □

○ عقوق الوالدين أو أحدهما وإن علا ولو مع وجود أقرب منه ○
قال تعالى [النساء/٣٦] : ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ .

قال ابن عباس يريد البر بهما مع اللطف ولين الجانب فلا يغلظ لهما في الجواب ولا يحد النظر إليهما ولا يرفع صوته عليهما بل يكون بين يديهما مثل العبد بين يدي السيد تذلاً لهما .

وقال تعالى [الإسراء/٢٣-٢٤] : ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَنْتَغَنَّ الْكَبِيرُ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَاحْفَظْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا﴾ أمر الله تعالى بالإحسان إليهما وهو البر والشفقة والعطف والتودد وإيثار رضاها ونهى عن أن يقال لهما أف إذ هو كناية عن الإيذاء بأى نوع كان، حتى بأقل أنواعه ومن ثم ورد أنه ﷺ : «قال لو علم الله شيئاً أدنى من أف لنهى عنه فليعمل العاق ما شاء أن يعمل فلن يدخل الجنة وليعمل البار ما شاء أن يعمل فلن يدخل النار» .
ثم أمر بأن يقال لهما القول الكريم أى اللين اللطيف المشتمل على العطف والاستمالة وموافقة مرادهما وميلهما ومطلوبهما ما أمكن سيما عند الكبير فإن الكبير يصير كحال الطفل وأرذل لما يغلب عليه من الخرف وفساد التصور فيرى القبيح حسناً والحسن قبيحاً فإذا طلبت رعايته وغاية التلطف به في هذه الحالة وأن يتقرب إليه بما يناسب عقله إلى أن يرضى ففى غير هذه الحالة أولى .

ثم أمر تعالى بعد القول الكريم بأن يخفض لهما جناح الذل من القول بأن لا يكلما إلا مع الاستكانة والذل والخضوع وإظهار ذلك لهما واحتمال ما يصدر منهما ويريهما أنه في غاية التقصير في حقهما وبرهما وإنه من أجل ذلك ذليل حقير ولا يزال على نحو ذلك إلى أن ينتلج خاطرهما ويبرد قلبهما عليه فينعطفاه عليه بالرضا والدعاء ومن ثم طلب منه بعد ذلك أن يدعو لهما لأن ما سبق يقتضى دعاءهما له كما تقرر فليكافئهما إن فرضت مساواة وإلا فشتان ما بين المرتبتين وكيف توهم المساواة وقد كانا يحملان أذاك وكلك وعظيم المشقة في تربيتك وغاية الإحسان إليك راجيين حياتك مؤملين سعادتك وأنت إن حملت شيئاً من أذاهما رجوت موتهما وسئمت من مصاحبتهما ولكون الأم أحمل لذلك وأصبر عليه مع أن عناءها أكثر وشفقتها أعظم بما قاسته من حمل وطلق وولادة ورضاع وسهر ليل وتلطخ بالقيذر والنجس وتجنب للنظافة والترفة، حض صلى الله عليه وسلم على برها ثلاث مرات وعلى بر الأب مرة واحدة كما في الحديث الصحيح أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي؟ قال: «أمك قال: ثم من؟ قال: أمك- ثم من؟ قال: أمك- ثم من؟ قال: أبوك ثم الأقرب فالأقرب» .

وقد رأى ابن عمر- رضى الله عنهما- رجلاً يطوف بالكعبة حاملاً أمه على رقبته فقال يا ابن عمر أترى أنى جزيتها؟ قال لا، ولا بطلقة واحدة ولكنك أحسنت والله يشيك على القليل كثير^(١)، وجاء رجل إلى أبى الدرداء، فقال: يا أبا الدرداء إن لى امرأة وإن أمى تأمرنى بطلاقها فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الوالدة أوسط أبواب الجنة فإن شئت فأضع ذلك الباب أو احفظه»^(٢) .

وقال تعالى [لقمان/١٤]: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ فانظر وفقنى الله وإياك كيف قرن شكرهما بشكره .

قال ابن عباس- رضى الله عنهما- ثلاث آيات نزلت مقرونة بثلاث لم تقبل منها واحدة بغير قرينتها أحداها قوله تعالى [النساء/٥٩]: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فمن أطاع الله ولم يطع رسوله لم يقبل منه .

(١) حديث موقوف وانظر الكبائر للذهبي بتحقيقنا .

(٢) أخرجه الترمذى (١٩٠٠/٤) وابن ماجه (٣٦٦٣/٢) من حديث أبى الدرداء وقال الألبانى : صحيح. الصحيحة (٩١٠) .

الثانية قوله تعالى [البقرة/٤٣] : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ فمن صلى ولم يرك لم يقبل منه .

الثالثة قوله تعالى : ﴿ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ فمن شكر الله ولم يشكر والديه لم يقبل منه ولذا قال ﷺ : «رضا الله في رضا الوالدين وسخط الله في سخط الوالدين» .

وصح أن رجلاً جاء يستأذن النبي ﷺ في الجهاد معه فقال : «أحي والداك؟» قال : نعم قال- : ففيهما فجاهد»^(٣) فانظر كيف فضل بر الوالدين وخدمتهما على الجهاد معه، وسيأتي في حديث الصحيحين «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر: الإشراف بالله وعقوق الوالدين»^(٤) فانظر كيف قرن الإساءة إليهما وعدم البر والإحسان إليهما بالإشراف بالله تعالى وأكد ذلك بأمره بمصاحبتهم بالمعروف وإن كانا يجاهدان الولد على أن يشرك بالله تعالى قال تعالى [لقمان/١٥] : ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ﴾ فإذا أمر الله تعالى بمصاحبة هذين بالمعروف مع هذا القبح العظيم الذي يأمران ولدهما به وهو الإشراف بالله تعالى فما الظن بالوالدين المسلمين سيما إن كانا صالحين، تالله إن حقهما لمن أشد الحقوق وآكدها وإن القيام به على وجهه أصعب الأمور وأعظمها، فالموفق من هدى إليها والمحروم كل المحروم من صرف عنها .

وقد جاء في السنة من التأكيد في ذلك ما لا تحصى كثرت ولا تحد غايته .

فمن ذلك أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي بكر- رضي الله عنه- قال : قال رسول الله ﷺ : «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر- ثلاثاً، قلنا: بلى يا رسول الله قال-: الإشراف بالله وعقوق الوالدين- وكان متكئاً فجلس فقال-: ألا وقول الزور وشهادة الزور- فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت»^(٥) .

والبخاري «الكبائر: الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس»^(٦)

(٣) أخرجه البخاري (٣٠٠٤/٦ فتح) ومسلم (١٩٧٥/٤) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٤) تقدم .

(٥) تقدم .

(٦) تقدم .

والشيخان عن أنس قال: ذكر رسول الله ﷺ الكبائر فقال: «الشرك بالله وعقوق الوالدين»^(٧) وابن حبان في صحيحه أنه ﷺ ذكر في كتابه الذي كتبه إلى أهل اليمن ويحث به عمرو بن حزم: وإن أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة الإشراف بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق والفرار في سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنة وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم^(٨) الحديث .

والشيخان: «إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه» قيل: يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه؟ قال: «يسب أبا الرجل فيسب الرجل أباه»^(٩) وفي رواية لهما: «من الكبائر شتم الرجل والديه» قالوا: يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: نعم يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه»^(١٠) .

والبخاري وغيره: «إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات ووأد البنات ومنعا وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال»^(١١) .

والنسائي والبزار واللفظ له بإسنادين جيدين والحاكم وصححه «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان عطاءه ثلاثة لا يدخلون الجنة: العاق لوالديه والديوث والرجلة من النساء»^(١٢) والرجلة بفتح فكسر المترجلة أى المتشبهة بالرجال وأحمد واللفظ له والنسائي والبزار والحاكم وصححه «ثلاثة حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة: مدمن الخمر والعاق لوالديه والديوث الذى يقر الخبث فى أهله»^(١٣) أى الزنا مع علمه به. والطبراني فى الصغير «يراح ريح الجنة من مسيرة خمسمائة عام أو لا يجد ريحه منان بعمله ولا عاق ولا مدمن خمر»^(١٤) .

(٧) تقدم .

(٨) أخرجه ابن حبان (٥٥٣٥/٧) من حديث أبى هريرة وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (١٤٤) وقال : صحيح .

(٩) تقدم .

(١٠) تقدم .

(١١) أخرجه البخارى (٢٤٠٨/٥ /فتح) ومسلم (١٣٤١/٣) من حديث المغيرة بن شعبه .

(١٢) تقدم .

(١٣) تقدم .

(١٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٤٨/٨) من حديث أبى هريرة وقال: رواه الطبرانى فى الصغير وفيه الربيع =

وابن أبي عاصم بإسناد حسن «ثلاثة لا يقبل الله عز وجل منهم صرفاً ولا عدلاً: عاق ومنان ومكذب بقدر»^(١٥) والحاكم وصححه «أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها: مدمن الخمر وآكل الربا وآكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه»^(١٦) والطبراني في الكبير «ثلاثة لا ينفع معهم عمل: الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف»^(١٧).

وأحمد والطبراني بإسنادين أحدهما صحيح وابنا خزيمة وحبان في صحيحيهما باختصار جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله شهدت أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله وصليت الخمس وأديت زكاة مالي وصمت رمضان فقال رسول الله ﷺ «من مات على هذا كان مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين يوم القيامة»^(١٨) هكذا ونصب أصبعيه ما لم يعق والديه.

وأحمد وغيره عن معاذ بن جبل -رضي الله عنه- قال: أوصاني رسول الله ﷺ بعشر كلمات قال: «لا تشرك بالله شيئاً وإن قتلت وحرقت ولا تعفن والديك وإن أمراك أن تخرج من أهلك ومالك»^(١٩) الحديث ومر أوائل كتاب الصلاة. والطبراني في الأوسط عن جابر بن عبد الله -رضي الله عنهما- قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن مجتمعون فقال: «يا معشر المسلمين اتقوا الله وصلوا أرحامكم فإنه ليس من ثواب أسرع من صلة الرحم، وإياكم والبغى فإنه ليس من عقوبة أسرع من عقوبة بغى، وإياكم وعقوق الوالدين فإن ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام وإنه لا يجد ريحها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جار إزاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين والكذب كله إثم إلا ما نفعت به

= ابن بدر وهو متروك .

(١٥) تقدم .

(١٦) تقدم .

(١٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٤/١) من حديث ثوبان، وقال رواه الطبراني في الكبير: وفيه يزيد بن ربيعة وهو ضعيف جداً .

(١٨) أخرجه ابن خزيمة (٢٢١٢/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٤٦/١) من حديث عمرو بن مرة الجهني وقال رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا شيخه البزار وأرجو إسناده أنه إسناده حسن أو صحيح ، وقال الألباني : إسناده صحيح .

(١٩) تقدم .

مؤمناً ودفعت به عن دين، وإن في الجنة لسوقاً ما يباع فيها ولا يشتري ليس فيها إلا الصور فمن أحب صورة من رجل أو امرأة دخل فيها»^(٢٠).

والحاكم وصححه واعترض بأن فيه متروكاً «أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها مدمن الخمر وآكل الربا وآكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه»^(٢١).

وأحمد «لا يلج حظيرة القدس مدمن خمر ولا العاق ولا المنان عطاءه»^(٢٢) ورواه البزار إلا أنه قال: «لا يلج جنان الفردوس»^(٢٣).

والطبراني بسند رواه ثقات «لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا عاق ولا منان»^(٢٤) قال ابن عباس: فشق ذلك على لأن المؤمنين يصيبون ذنباً حتى وجدت ذلك في كتاب الله عز وجل في العاق [محمد/٢٢]: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ الآية، وفي المنان [البقرة/٢٦٤]: ﴿لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنْ وَالْأَذَى﴾ الآية وفي الخمر [المائدة/٩٠]: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ الآية وسيأتى في مبحث الخمر.

والطبراني والحاكم وصححه «لعن الله سبعة من فوق سبع سمواته - وردد اللعنة على واحد منهم ثلاثاً ولعن كل واحد منهم لعنة تكفية قال:- ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من ذبح لغير الله، ملعون من عق والديه»^(٢٥) الحديث. وابن حبان في صحيحه «لعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله، من غير تخوم الأرض، ولعن الله من سب والديه»^(٢٦) الحديث.

(٢٠) تقدم.

(٢١) تقدم.

(٢٢) أخرجه أحمد (٢٢٦/٣) بلفظ «لا يلج حائط القدس ...» وذكره الهيثمي في المجمع (٧٤/٥) من حديث أنس، وقال: رواه أحمد والبزار.

(٢٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٤/٥) من حديث أنس بن مالك وقال: رواه البزار.

(٢٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٤/٥) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني ورجاله ثقات إلا أن عتاب بن بشير لم أعرف له من مجاهد سماعه.

(٢٥) أخرجه الحاكم (٣٥٦/٤) عن أبي هريرة مرفوعاً وقال الذهبي: هارون ضعفه وابن عدى (٤٤٢/٦).

(٢٦) أخرجه ابن حبان (٤٤٠٠/٦) من حديث ابن عباس.

والحاكم وصححه والأصبهاني «كل الذنوب يؤخر الله منها ما شاء إلى يوم القيامة إلا عقوق الوالدين فإن الله يعجله لصاحبه في الحياة قبل الممات»^(٢٧).

والبيهقي في الدلائل والطبراني في الأوسط والصغير بسند فيه من لا يعرف عن جابر، جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن أبي أخذ مالي، فقال النبي ﷺ: «فاذهب فأتني بأبيك» فنزل جبريل على النبي ﷺ فقال: إن الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك إذا جاءك الشيخ فسله عن شيء قاله في نفسه ما سمعته أذناه فلما جاء الشيخ قال له النبي ﷺ: ما بال ابنك يشكوك تريد أن تأخذ ماله؟ قال: سله يا رسول الله هل أنفقته إلا على عماته وخالاته أو على نفسي، فقال النبي ﷺ: دعنا من هذا أخبرني عن شيء قلته في نفسك ما سمعته أذناك فقال- الشيخ: والله يا رسول الله ما يزال الله يزيدنا بك يقيناً لقد قلت في نفسي شيئاً ما سمعته أذناي فقال: «قل وأنا أسمع» فقال قلت:

غذوتك مولوداً ومنتك يافعاً	تعل بما أجنى عليك وتنهل
إذا ليلة ضاقتك بالسقم لم أبت	لسقمك إلا ساهراً أتململ
كأني أنا المطروق دونك بالذي	طرقت به دوني فعيني تهمل
تخاف الردى نفسي عليك وإنها	لتعلم أن الموت وقت مؤجل
فلما بلغت السن والغاية التي	إليها مدى ما كنت فيها أو مل
جعلت جزائي غلظة وفظاظة	كأنك أنت المنعم المتفضل
فليتك إذ لم تدع حق أبوتي	فعلت كما الجار المجاور يفعل
تراه معداً للخلاف كأنه	برد على أهل الصواب موكل

قال: فحيث أخذ النبي ﷺ بتلايب ابنه وقال: «أنت ومالك لأبيك»^(٢٨) وهو في سورة الإسراء من الكشاف بلفظ: شكا رجل إلى النبي ﷺ أباه وأنه يأخذ ماله فدعا به فإذا هو شيخ يتوكأ على عصا فسأله فقال: إنه كان ضعيفاً وأنا قوى وفقيراً وأنا غني فكنت لا أمنعه شيئاً من مالي واليوم أنا ضعيف وهو قوى وأنا فقير وهو غني وهو يبخل على

(٢٧) أخرجه الحاكم (١٥٦/٤) من حديث أبي بكرة وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بقوله: بكار ضعيف .

(٢٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥٥/٤) من حديث جابر وقال رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه =

بماله فبكى عليه الصلاة والسلام وقال: «ما من حجر ولا مدر يسمع هذا إلا بكى ثم قال للولد: «أنت ومالك لأبيك» قال مخرج أحاديثه: لم أجده .

وأخرج أبو يعلى عن ابن عمر قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ يستعدي على والده فقال: إنه أخذ منى مالى فقال له رسول الله ﷺ: «أما علمت أنك ومالك من كسب أبيك»^(٢٩).

وابن ماجه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن أبى يجتاح مالى قال: «أنت ومالك لأبيك إن أولادكم من أطيب كسبكم فكلوا من أموالكم»^(٣٠).

والطبراني واللفظ له وأحمد مختصراً عن عبد الله بن أبى أوفى - رضى الله عنهما - قال: كنا عند النبي ﷺ فأتاه آت فقال شاب يجود بنفسه قيل له: قل لا إله إلا الله فلم يستطع فقال: «أكان يصلى؟» فقال: نعم، فنهض رسول الله ﷺ ونهضنا معه فدخل على الشاب فقال له: «لا إله إلا الله» فقال: لا أستطيع قال: «لم؟» قيل: كان يعق والدته، فقال النبي ﷺ: «أحياة والدته؟» قالوا: نعم قال: «ادعوها» فدعوها فجاءت فقال: «هذا ابنك؟» فقالت: نعم، فقال لها: «أرأيت لو أججت ناراً ضخمة فقبل لك إن شفعت له خلينا عنه وإلا أحرقناه بهذه النار أكنت تشفعين له؟» قالت: يا رسول الله إذا أشفع قال: «فأشهدى الله وأشهدينى أنك قد رضيت عنه» قالت: اللهم إنى أشهدك وأشهد رسولك أنى قد رضيت عن ابنى فقال له رسول الله ﷺ: «يا غلام قل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله» فقال رسول الله ﷺ: «الحمد لله الذى أنقذه من النار»^(٣١).

ورويت هذه القصة بأبسط من هذا وهى أن ذلك الشاب اسمه علقمة وأنه كان

= من لم أعرفه، والمنكدر بن محمد ضعيف وقد وثقه أحمد، والحديث لهذا التمام منكر وقد تقدمت له طرق مختصرة رجال إسنادها رجال الصحيح، وقال الألباني: صحيح .

(٢٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٥٤/٤) من حديث ابن عمر، وقال رواه البزار والطبراني فى الكبير وفى الأوسط منه «الولد من كسب الوالد» فقط وفيه ميمون بن يزيد لينه أبو حاتم، ووهب بن يحيى بن زمام لم أجده من ترجمه وبقية رجاله ثقات، وقال الألباني: صحيح .

(٣٠) أخرجه ابن ماجه (٢٢٩٢/٢) من حديث عمرو بن شعيب وقال الألباني: صحيح .

(٣١) أخرجه أحمد (٣٨٢/٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٤٨/٨) من حديث عبد الله بن أبى أوفى، وقال رواه الطبراني وأحمد باختصار كثير وفيه قائد أبو الوراق وهو متروك .

كثير الاجتهاد في الطاعة من الصلاة والصوم والصدقة فمرض واشتد مرضه فأرسلت امرأته إلى رسول الله ﷺ: إن زوجي علقمة في النزع فأردت أن أعلمك يا رسول الله بحاله فأرسل ﷺ عماراً وبلالاً وصهيباً وقال امضوا إليه ولقنوه الشهادة فجاءوا إليه فوجدوه في النزع فجعلوا يلقنونه لا إله إلا الله ولسانه لا ينطق بها فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ بذلك فقال: «هل من أبويه أحد حي» قيل: يا رسول الله له أم كبيرة السن فأرسل إليها رسول الله ﷺ يقول لها: «إن قدرت على المسير إلى رسول الله ﷺ وإلا فانتظريه في المنزل حتى يأتيك» فجاء إليها رسول الله ﷺ وأخبرها بذلك فقالت نفسي لنفسه الفداء أنا أحق بإتيانه فتوكتأت وقامت على عصا وأتت رسول الله ﷺ وسلمت ورد عليها السلام وقال لها: يا أم علقمة: «أصدقيني وإن كذبتني جاء الوحي من الله تعالى كيف كان حال ولدك علقمة» قالت: يا رسول الله كان كثير الصلاة كثير الصيام كثير الصدقة. قال رسول الله ﷺ: «فما حالك» قالت: يا رسول الله أنا عليه ساخطة قال «ولم» قالت: يا رسول الله كان يؤثر زوجته ويعصيني. فقال رسول الله ﷺ: «إن سخط أم علقمة حجب لسان علقمة عن الشهادة» ثم قال ﷺ: «يا بلال انطلق واجمع لي حطباً كثيراً» قالت: وما تصنع به يا رسول الله. قال «أحرقه بالنار» قالت: يا رسول الله ولدي، لا يحتمل قلبي أن تحرقه بالنار بين يدي قال: «يا أم علقمة فعذاب الله أشد وأبقى فإن سرك أن يغفر الله له فارضى عنه فوالذي نفسي بيده لا ينتفع علقمة بصلاته ولا بصيامه ولا بصدقته ما دمت عليه ساخطة» فقالت يا رسول الله فإني أشهد الله تعالى وملائكته ومن حضرني من المسلمين أني قد رضيت عن ولدي علقمة فقال رسول الله ﷺ: «انطلق إليه يا بلال فانظر هل يستطيع أن يقول لا إله إلا الله أم لا؟ فلعل أم علقمة تكلمت بما ليس في قلبها حياءً مني» فانطلق بلال فسمع علقمة يقول من داخل الدار لا إله إلا الله فدخل بلال فقال: يا هؤلاء إن سخط أم علقمة حجب لسانه عن الشهادة وإن رضاها أطلق لسانه ثم مات علقمة من يومه فحضره النبي ﷺ فأمر بغسله وتكفينه ثم صلى عليه وحضر دفنه ثم قام على شفير قبره وقال: «يا معشر المهاجرين والأنصار من فضل زوجة على أمه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً إلا أن يتوب إلى الله عز وجل ويحسن إليها ويطلب رضاها فرضا الله عز وجل في رضاها وسخط الله جل جلاله في سخطها»^(٣٢).

(٣٢) ذكره الخرائطي في مساوي الأخلاق (٢٥٠) وإسناده ضعيف جداً في سنده فائد بن عبد الرحمن =

وروى الأصبهاني وغيره وقد حدث به أبو العباس الأصم بمشهد من الحفاظ فلم ينكروه أن العوام بن حوشب قال: نزلت مرة حياً وإلى جانب ذلك الحى مقبرة فلما كان بعد العصر انشق منها قبر فخرج رجل رأسه رأس حمار وجسده جسد إنسان فنهق ثلاث نهقات ثم انطبق عليه القبر فإذا عجوز تغزل شعراً أو صوفاً فقالت امرأة، ترى تلك العجوز. قلت: ما لها؟ قالت: تلك أم هذا، قلت: وما كانت قضيته؟ قالت: كان يشرب الخمر فإذا راح تقول له أمه: يا بني اتق الله إلى متى تشرب هذا الخمر؟ فيقول لها إنما أنت تنهقين كما ينهق الحمار، قالت: فمات بعد العصر قالت: فهو يشق عنه القبر بعد العصر كل يوم فينهق ثلاث نهقات ثم ينطبق عليه القبر .

وقال عليه السلام: «ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده»^(٣٣) وجاء عنه عليه السلام أنه قال: «ليلة أسرى بي رأيت أقواماً في النار معلقين في جذوع من نار فقلت من هؤلاء يا جبريل؟ قال: الذين يشتمون آباءهم وأمهاتهم في الدنيا .»

وروى أنه من شتم والديه ينزل عليه في قبره جمر من النار بعدد كل قطرتين ينزل من السماء إلى الأرض وروى أنه إذا دفن عاق والديه عصره القبر حتى تختلف أضلاعه.

وقال كعب الأحبار: إن الله ليجعل هلاك العبد إذا كان عاقاً لوالديه ليعجل له العذاب وإن الله ليزيد في عمر العبد إذا كان باراً بوالديه ليزيده براً وخيراً وسئل عن عقوق الوالدين ما هو؟ قال: إذا أقسم عليه أبوه أو أمه لم يبر قسمه وإذا أمره بأمر لم يطعه وإذا أئتمنه خانه، وعن وهب بن منبه قال: أوحى الله تعالى إلى - موسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم: يا موسى وقر والديك فإنه من قر والديه مددت في عمره ووهبت له ولداً يره ومن عاق والديه قصرت عمره ووهبت له ولداً يعقه .

وقال أبو بكر بن أبي مریم: قرأت في التوراة أن من يضرب أباه يقتل .
وقال وهب: في التوراة على من صك والديه الرجم، وقال بشر: أيما رجل يقرب من

= العطار وهو متروك اهتمامه كما في التقريب (١٠٧/٢) .

(٣٣) أخرجه أحمد (٢٥٨/٢) وأبو داود (١٥٣٦/٢) والترمذي (١٩٠٥/٤) وابن ماجه (٣٨٦٢/٢) من حديث أبي هريرة وقال الألباني : صحيح .

أمه بحيث يسمع كلامها أفضل من الذي يضرب بسيفه في سبيل الله والنظر إليها أفضل من كل شيء .

وجاء رجل وامرأة إلى رسول الله ﷺ يختصمان في صبي لهما فقال الرجل ولدى خرج من صلبى وقالت المرأة يا رسول الله حملي خفاء ووضعته شهوة وحملته كرها ووضعته كرها وأرضعته حولين فقضى به رسول الله ﷺ للأم .

وما أحسن قول بعضهم إغراء على البر وتحذيراً عن العقوق ووباله وإعلاماً بما يدحض العاق إلى حضيض سفاله ويحطه عن كماله: أيها المضيع لأوكد الحقوق المعتاض عن البر بالعقوق الناسى لما يجب عليه الغافل عما بين يديه بر الوالدين عليك دين وأنت تتعاطاه باتباع الشين تطلب الجنة بزعمك وهى تحت أقدام أمك حملتك فى بطنها تسعة أشهر كأنها تسع حجج وكابدت عند وضعك ما يذيب المهج وأرضعتك من ثديها لبناً وأطارت لأجلك وسناً وغسلت يمينها عنك الأذى وآثرتك على نفسها بالغذا وصيرت حجرها لك مهدياً وأناثتك إحساناً ورفداً فإن أصابك مرض أو شكاية أظهرت من الأسف فوق النهاية وأطالت الحزن والنحيب وبذلت مالها للطبيب ولو خيرت بين حياتك وموتها لآثرت حياتك بأعلى صوتها هذا وكم عاملتها بسوء الخلق مراراً فدعت لك بالتوفيق سرّاً وجهاراً فلما احتاجت عند الكبر إليك جعلتها من أهون الأشياء عليك فشبت وهى جائعة ورويت وهى ضائعة وقدمت عليها أهلك وأولادك فى الإحسان وقابلت أيادها بالنسيان وصعب لديك أمرها وهو يسير وطال عليك عمرها وهو قصير وهجرتها وما لها سواك نصير هذا ومولاك قد نهاك عن التأفيف وعاتبك فى حقها بعتاب لطيف ستعاقب فى دنياك بعقوق البنين وفى أخراك بالبعد من رب العالمين يناديك بلسان التوبيخ والتهديد [آل عمران / ١٨٢] : ﴿ ذَلِكْ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ .

لأمك حق لو علمت كبير	كثيرك يا هذا لديه يسير
فكم ليلة باتت بثقلك تشتكي	لها من جواها أنه وزفير
وفى الوضع لا تدري عليها مشقة	فمن غصص منها الفؤاد يطير
وكم غسلت عنك الأذى يمينها	وما حجرها إلا لديك سرير
وتفديك مما تشتكيه بنفسها	ومن ثديها شرب لديك نير

وكم مرة جاعنت وأعطتكَ قوتها حنواً وإشفاقاً وأنت صغير
فأهاً لدى عقل ويتبع الهوي وآهاً لأعمى القلب وهو بصير
فدونك فارغب في عميم دعائها فأنت لما تدعو إليه فقير

(تنبيه) عد العقوق من الكبائر هو ما اتفقوا عليه وظاهر كلام أئمتنا بل صريحه أنه لا فرق بين الكافرين والمسلمين لا يقال يشكل عليه الحديث الحسن الآتي في مبحث الفرار من الزحف إذ فيه صلى الله عليه وسلم سئل عن الكبائر فقال: «تسع أعظمهن الإشراك بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر وأكل مال اليتيم وأكل الربا وعقوق الوالدين المسلمين» الحديث لأننا نقول التقييد بالمسلمين إما لأن عقوقهما أقبح والكلام هنا في ذكر الأعظم على أحد التقديرين في عطف، وقتل المؤمن وما بعده وإما لأنهما ذكرا للغالب كما في نظائر أخرى، وللحليمي هنا تفصيل مبني على رأى له ضعيف مر أول الكتاب وهو أن العقوق كبيرة فإن كان معه نحو سب ففاحشة وإن كان عقوقه هو استئقاله لأمرهما ونهيهما والعبوس في وجوههما والتبرم بهما مع بذل الطاعة ولزوم الصمت فصغيرة وإن كان ما يأتيه من ذلك يلجئهما إلى أن ينقبضا فيترك أمره ونهيه ويلحقهما من ذلك ضرر فكبيرة، انتهى .

وفيه نظر والوجه الذي دل عليه كلامهم أن ذلك كبيرة كما يعلم من ضابط العقوق الذي هو كبيرة وهو أن يحصل منه لهما أو لأحدهما إيذاء ليس بالهين أى عرفاً ويحتمل أن العبرة بالتأذى لكن لو كان في غاية الحمق أو سفاهة العقل فأمر أو نهى ولده بما لا يعد مخالفته فيه في العرف عقوقاً لا يفسق ولده بمخالفته حينئذ لعذره وعليه فلو كان متزوجاً بمن يحبها فأمره بطلاقها ولو لعدم عفتها فلم يمثّل أمره لا إثم عليه كما سيأتى التصريح به عن أبي ذر -رضي الله عنه- لكنه أشار إلى أن الأفضل طلاقها امتثالاً لأمر والده وعليه يحمل الحديث الذي بعده أن عمر أمر ابنه بطلاق زوجته فأبى فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأمره بطلاقها وكذا سائر أوامره التي لا حامل عليها إلا ضعف عقله وسفاهة رأيه ولو عرضت على أرباب العقول لعدوها أموراً متساهلاً فيها ولرأوا أنه لا إيذاء لمخالفتها هذا هو الذي يتجه في تقرير ذلك الحد ثم رأيت شيخ الإسلام السراج البلقيني أطال في هذا المحل من فتاويه بما قد يخالف بعضه ما ذكرته وعبارته مسألة قد ابتلى الناس بها واحتيج إلى بسط الكلام عليها وإلى تفاريحها ليحصل المقصود

في ضمن ذلك وهي السؤال عن ضابط الحد الذي يعرف به عقوق الوالدين إذا لا حالة على العرف من غير مثال لا يحصل به المقصود إذ الناس أغراضهم تحملهم على أن يجعلوا ما ليس بعرف عرفاً لا سيما إن كان قصدهم تنقيص شخص أو أذاه فلا بد من مثال ينسج على منواله وهو أنه مثلاً لو كان له على أبيه حق شرعي فاختر أن يرفعه إلى الحاكم ليأخذ حقه منه فلو حبسه فهل يكون ذلك عقوقاً أم لا؟ أجاب هذا الموضع قال فيه بعض العلماء الأكابر أنه يعسر ضبطه وقد فتح الله سبحانه وتعالى بضابط أرجو من فضل الفتاح العليم أن يكون حسناً فأقول العقوق لأحد الوالدين هو أن يؤذى الولد أحد والديه بما لو فعله مع غير والديه كان محرماً من جملة الصغائر فينتقل بالنسبة إلى أحد الوالدين إلى الكبائر أو أن يخالف أمره أو نهيه فيما يدخل فيه الخوف على الولد من فوات نفسه أو عضو من أعضائه ما لم يتهم الوالد في ذلك أو أن يخالفه في سفر يشق على الوالد وليس بفرض على الولد أو في غيبة طويلة فيما ليس بعلم نافع و لا كسب أو فيه وقعة في العرض لها وقع .

وبيان هذا الضابط أن قولنا أن يؤذى الولد أحد والديه بما لو فعله مع غير والديه كان محرماً مثاله لو شتم غير أحد والديه أو ضربه بحيث لا ينتهي الشتم أو الضرب إلى الكبيرة فإنه يكون المحرم المذكور إذا فعله الولد مع أحد والديه كبيرة، وخرج بقولنا أن يؤذى ما لو أخذ فلساً أو شيئاً يسيراً من مال والديه أنه لا يكون كبيرة وإن كان لو أخذه من مال غير والديه بغير طريق معتبر كان حراماً لأن أحد الوالدين لا يتأذى بمثل ذلك لما عنده من الشفقة والحنو فإن أخذ مالا كثيراً بحيث يتأذى المأخوذ منه من غير الوالدين بذلك فإنه يكون كبيرة في حق الأجنبي فكذلك يكون كبيرة هنا وإنما الضابط فيما يكون حراماً صغيرة بالنسبة إلى غير الوالدين وخرج بقولنا ما لو فعله مع غير والديه كان محرماً ما إذا طالب الوالد بدين عليه فإذا طالبه به أو رفعه إلى الحاكم ليأخذ حقه منه فإنه لا يكون من العقوق فإنه ليس بحرام في حق الأجنبي وإنما يكون العقوق بما يؤذى أحد الوالدين بما لو فعله مع غير والديه كان محرماً وهذا ليس بموجود هنا فافهم ذلك فإنه من النفائس وأما الحبس فإن فرعنا على جواز حبس الوالد بدين الولد كما صححه جماعة فقد طلب ما هو جائز فلا عقوق وإن فرعنا على منع حبسه كما هو المصحيح عند آخرين فإن الحاكم إذا كان معتقده ذلك لا يجيبه

إليه ولا يكون الولد الذى يطلب ذلك عاقاً إذا كان معتقده الوجه الأول فإن اعتقد المنع وأقدم عليه كان كما لو طلب حبس من لا يجوز حبسه من الأجانب لإعسار ونحوه، فإذا حبسه الولد واعتقاده المنع كان عاقاً لأنه لو فعله مع غير والديه حيث لا يجوز كان حراماً، وأما مجرد الشكوى الجائزة والطلب الجائز فليس من العقوق فى شيء .

وقد جاء ولد بعض الصحابة إلى النبی ﷺ يشكو من والده فى احتياج ماله وحضر عند رسول الله ﷺ ولم يجعل رسول الله ﷺ شيئاً من ذلك عقوقاً ولا عتف الولد بسبب الشكوى المذكورة وأما إذا نهر الولد أحد والديه فإنه إذا فعل ذلك مع غير والديه وكان محرماً كان فى حق أحد الوالدين كبيرة وإن لم يكن محرماً وكذا أف فإن ذلك يكون صغيرة فى حق أحد الوالدين ولا يلزم من النهى عنهما والحال ما ذكر أن يكونا من الكبائر وقولنا أن يخالف أمره أو نهيه فيما يدخل فيه الخوف على الولد ... إلخ، أردنا به السفر للجهاد ونحوه من الأسفار الخطرة لما يخاف من فوات نفس الولد أو عضو من أعضائه لشدة تفجع الوالدين على ذلك أو أحد الوالدين وقد ثبت عن النبی ﷺ من حديث عبد الله بن عمر فى الرجل الذى جاء يستأذن النبی ﷺ فى الجهاد أن النبی ﷺ قال: «أحى والداك» قال: نعم قال: «ففيهما فجاهد»^(٣٤) وفى رواية لمسلم أقبل رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: أبايك على الهجرة والجهاد أبتغى الأجر من الله فقال: «فهل من والديك أحد حى؟» قال: نعم- بل كلاهما حى قال: «فتبتغى الأجر من الله» قال: نعم قال: «فارجع إلى والديك فأحسن صحبتهما»^(٣٥) . وفى رواية: جئت أبايك على الهجرة وتركت أبوى يكيان فقال: «ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكيتهما»^(٣٦) وفى إسناد عطاء بن السائب لكن من رواية سفيان عنه . وروى أبو سعيد الخدرى أن رجلاً من أهل اليمن هاجر إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله قد هاجرت فقال رسول الله ﷺ: «هل لك أحد باليمن؟» قال: أبواى قال: «أذن لك؟» قال: لا قال: «فارجع إليهما فاستأذنهما فإن أذن لك فجاهد وإلا فبرهما»^(٣٧) ورواه

(٣٤) أخرجه البخارى (٣٠٠٤/٦ /فتح) ومسلم (١٩٧٥/٤) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٣٥) أخرجه مسلم (١٩٧٥/٤) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٣٦) أخرجه أبو داود (٢٥٢٨/٣) والنسائى (١٤٣/١) وابن ماجه (٢٧٨٢/٢) من حديث عبد الله بن عمرو وقال الألبانى : صحيح .

(٣٧) أخرجه أبو داود (٢٥٣٠/٣) من حديث أبى سعيد وقال الألبانى : صحيح .

وأبو داود وفي إسناده دراج أبو السمع المصري عبد الله بن سمعان ضعفه أبو حاتم وغيره ووثقه يحيى وقلنا ما لم يتهم الوالد في ذلك أخرجنا به ما لو كان الوالد كافراً فإنه لا يحتاج الولد إلى إذنه في الجهاد ونحوه وحيث اعتبرنا إذن الوالد فلا فرق بين أن يكون حراً أو عبداً وقلنا أو أن يخالفه في سفر ... إلخ. أردنا به السفر لحج التطوع حيث كان فيه مشقة وأخرجنا بذلك حج الفرض، وإذا كان فيه ركوب بحر بحيث يجب ركوبه عند غلبة السلامة فظاهر الفقه يقتضي أنه لا يجب الاستئذان ولو قيل بوجوبه لما عند الوالد من الخوف في ركوب ولده البحر وإن غلبت السلامة لم يكن بعيداً وأما سفره للعلم المتعين أو لفرض الكفاية فلا منع منه وإن كان يمكنه التعلم في بلده خلافاً لمن اشترط ذلك لأنه قد يتوقع في السفر فراغ القلب أو إرشاد أستاذ ونحو ذلك فإن لم يتوقع شيئاً من ذلك احتاج إلى الاستئذان وحيث وجبت النفقة للوالد على الولد وكان في سفره تضييع للواجب فللوالد المنع كصاحب الدين الحال بالنسبة إلى يوم السفر وبالنسبة إلى غيره فيه تضييع ما تقوم به الكفاية ولا كذلك في الدين وأما إذا كان الولد بسفره يحصل وقعة في العرض لها وقع بأن يكون أمرد ويخاف من سفره تهمة فإنه يمنع من ذلك وذلك في الأنتى أولى، وأما مخالفة أمره أو نهييه فيما لا يدخل على الولد فيه ضرر بالكلية وإنما هو مجرد إرشاد للولد فإذا فعل ما يخالف ذلك لم يكن عقوقاً وعدم مخالفة الوالد أولى. انتهت عبارة فتاوى البلقيني وتخصيصه العقوق بفعله المحرم الصغيرة بالنسبة للغير فيه وقفة بل ينبغي أن المدار على ما قدمته من أنه لو فعل معه ما يتأذى به تأذياً ليس بالهين عرفاً كان كبيرة وإن لم يكن محرماً لو فعل مع الغير كأن يلقاه فيقطب في وجهه أو يقدم عليه في ملأ فلا يقوم له ولا يعبأ به ونحو ذلك مما يقضى أهل العقل والمروءة من أهل العرف بأنه مؤذٍ تأذياً عظيماً وسيأتى في قطيعة الرحم ما يؤيد ذلك وقوله أو أن يخالف أمره أو نهييه ... إلخ. ظاهر لأنه صريح كلامهم في مواضع جمع ذلك منها وإنما الذي انفرد به ضبطه الأول بفعل المحرم وقد علمت ما فيه.



○ فائدة في أحاديث أخرى في فضل بر الوالدين وصلتهما وتأكد

طاعتهما والإحسان إليهما وبر أصدقائهما من بعدهما ○

أخرج الشيخان عن ابن مسعود - رضى الله عنه - قال: سألت رسول الله ﷺ أى العمل أحب إلى الله تعالى؟ قال: «الصلاة لوقتها» قلت: ثم أى قال: «بر الوالدين» قلت: ثم أى. قال: «الجهاد في سبيل الله»^(٣٨).

ومسلم وغيره «لا يجزى ولد والده إلا أن يجده مملوكاً فيشتريه فيعتقه»^(٣٩).

ومسلم: أقبل رجل إلى رسول الله ﷺ فقال أبايعك على الهجرة والجهاد لبيتغى الأجر من الله تعالى قال: «فهل من والدك أحد حى؟» قال: نعم بل كلاهما حى قال: «فتبتغى الأجر من الله؟» قال: نعم قال: «فارجع إلى والدك فأحسن صحبتهما»^(٤٠).

وأبو يعلى والطبرانى بسند جيد أتى رجل رسول الله ﷺ فقال: إني أشتى الجهاد ولا أقدر عليه قال: «هل بقى من والدك أحد؟» قال: أمى قال: «فاسأل الله فى برها فإذا فعلت ذلك فأنت حاج ومعتمر ومجاهد»^(٤١).

والطبرانى: يا رسول الله إني أريد الجهاد فى سبيل الله قال: «أمك حية؟» قال: نعم قال ﷺ:

(٣٨) أخرجه البخارى (٥٢٧/٢/فتح) ومسلم (٩٠/١) من حديث ابن مسعود .

(٣٩) أخرجه مسلم (١١٤٨/٢) من حديث أبى هريرة .

(٤٠) تقدم فى الحديث رقم (٣٥) .

(٤١) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٣٨/٨) من حديث أنس وقال: رواه أبو يعلى والطبرانى فى الصغير والأوسط ورجاهما رجال الصحيح غير ميمون ووثقه ابن حبان .

«الزم رجلها فثم الجنة»^(٤٢).

وابن ماجه: يا رسول الله ما حق الوالدين على ولدهما؟ قال: «هما جنتك ونارك»^(٤٣) وابن ماجه والنسائي واللفظ له والحاكم وصححه: يا رسول الله أردت أن أغزو وقد جئت استشيرك فقال: «هل لك من أم؟ قال: نعم قال: «الزمها فإن الجنة عند رجلها»^(٤٤). وفي رواية صحيحة: «ألك والدان؟» قال: نعم، قال: «الزمهما فإن الجنة تحت أرجلهما»^(٤٥).

والترمذى وصححه عن أبي الدرداء - رضى الله عنه - أن رجلاً أتاه فقال: إن لى امرأة وإن أمى تأمرنى بطلاقها، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الوالد أوسط أبواب الجنة، فإن شئت فأضع ذلك الباب أو احفظه»^(٤٦). وقال الترمذى: وربما قال: سفيان إن أمى وربما قال: إن أبى.

وابن حبان فى صحيحه أن رجلاً أتى أبا الدرداء فقال: إن أبى لم يزل لى حتى - زوجنى وإنه الآن يأمرنى بطلاقها قال: ما أنا بالذى آمرك أن تعق والدك ولا بالذى آمرك أن تطلق زوجتك غير أنك إن شئت حدثتك بما سمعت من رسول الله ﷺ، سمعته يقول: «الوالد أوسط أبواب الجنة فحافظ على ذلك إن شئت أودع» قال: وأحسب عطاء قال: فطلقها^(٤٧).

وأصحاب السنن الأربعة وابن حبان فى صحيحه وقال الترمذى: حديث حسن صحيح عن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال: كانت تحتى امرأة أحبها وكان عمر يكرهها فقال لى: طلقها، فأبيت فأتى عمر رسول الله ﷺ فذكر له ذلك فقال لى رسول الله

(٤٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٣٨/٨) من حديث طلحة بن معاوية وقال: رواه الطبرانى عن ابن إسحق وهو مدلس من محمد بن طلحة ولم أعرفه وبقيّة رجاله رجال الصحيح.

(٤٣) أخرجه ابن ماجه (٣٦٦٢/٢) من حديث أبى أمامة وقال الألبانى: ضعيف.

(٤٤) أخرجه ابن ماجه (٢٧٨١/٢) والنسائي (١١/٦) والحاكم (١٥١/٤) من حديث معاوية بن جاهمة السلمى وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال الألبانى: صحيح.

(٤٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٣٨/٨) من حديث معاوية أيضاً وقال: رواه الطبرانى ورجاله ثقات.

(٤٦) أخرجه الترمذى (١٩٠٠/٤) من حديث أبى الدرداء وقال الألبانى: صحيح.

(٤٧) أخرجه الترمذى (١٩٠٠/٤) وابن حبان (٤٢٦/١) وقال الألبانى: صحيح (الصحيحة - ٩٢٤).

صلى الله عليه وسلم : «طلقها»^(٤٨).

وأحمد بسند صحيح: «من سره أن يمد له في عمره ويزاد في رزقه فليبر والديه وليصل رحمه»^(٤٩) وأبو يعلى وغيره و صححه الحاكم: «من بر والديه طوبى له زاد الله في عمره»^(٥٠).

وابن ماجه وابن حبان في صحيحه واللفظ له والحاكم وصححه: «إن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه ولا يرد القدر إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر»^(٥١). وفي رواية للترمذي وقال : حسن غريب: «لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر»^(٥٢).

والحاكم وصححه: «عفوا عن نساء الناس تعف نساؤكم وبروا آباءكم تبركم أبناؤكم ومن أتاه أخوه متنصلاً فليقبل ذلك محققاً كان أو مبطلاً فإن لم يفعل لم يرد على الحوض»^(٥٣).

والطبراني بإسناد حسن: «بروا آباءكم تبركم أبناؤكم وعفوا تعف نساؤكم»^(٥٤). ومسلم: «رغم أنفه ثم رغم أنفه ثم رغم أنفه - أى لصق بالرغام وهو التراب من الذل» قيل : من يا رسول الله؟ قال - : « من أدرك والديه عنده الكبر أو أحدهما ثم لم يدخل الجنة - أو لا يدخله الجنة - »^(٥٥). والطبراني بأسانيد أحدها حسن صعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فقال: «آمين آمين آمين» ثم قال :

(٤٨) تقدم .

(٤٩) تقدم .

(٥٠) أخرجه الحاكم (١٥٤/٤) من حديث سهل بن معاذ عن أبيه وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي : صحيح وذكره الهيثمي (١٣٧/٨) وقال : رواه أبو يعلى والطبراني وفيه زيان بن فائد وثقه أبو حاتم وضعفه غيره وبقيّة رجال أبي يعلى ثقات .

(٥١) أخرجه ابن ماجه (٩٠/١) وابن حبان (٥٦٩/٢) والحاكم (٤٩٣/١) من حديث ثوبان وقال الألباني : حسن.

(٥٢) أخرجه الترمذي (٢١٣٩/٤) من حديث سلمان وذكره الألباني في الصحيحة (١٥٤) وقال : صحيح.

(٥٣) أخرجه الحاكم (١٥٤/٤) من حديث أبي هريرة وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بقوله سويد ضعيف .

(٥٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٣٩/٨) من حديث عائشة وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه خالد بن يزيد العمرى وهو كذاب :

(٥٥) أخرجه مسلم (١٩٧٨/٤) من حديث أبي هريرة .

«أتانى جبريل عليه السلام فقال: يا محمد من أدرك أحد أبويه ثم لم ييرهما فمات فدخل النار فأبعده الله، قل: آمين، فقلت: آمين فقال: يا محمد من أدرك شهر رمضان فمات فلم يغفر له فأدخل النار فأبعده الله، قل: آمين، فقلت: آمين قال: ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فمات فدخل النار فأبعده الله، قل: آمين فقلت: آمين»^(٥٦) ورواه ابن حبان في صحيحه إلا أنه قال فيه «ومن أدرك أبويه أو أحدهما فلم ييرهما فمات فدخل النار فأبعده الله قل: آمين، فقلت: آمين» ورواه الحاكم وغيره، وقال في آخره: «فلما رقيت الثالثة قال: بعد من أدرك أبويه الكبير عنده أو أحدهما فلم يدخلاه الجنة، قلت: آمين» ورواه الطبراني وفيه «من أدرك والديه أو أحدهما فلم ييرهما دخل النار فأبعده الله وأسحقه، قلت: آمين» .

وأحمد من طرق أحدها حسن: «من أعتق رقبة مسلمة فهي فداؤه من النار، ومن أدرك أحد والديه ثم لم يغفر له فأبعده الله - زاد في رواية - وأسحقه» .

والشيخان: «يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي قال: «أهلك» ثم من؟ قال: «أهلك» ثم من؟ قال: «أهلك» ثم من؟ قال: «أهلك» ثم من؟ قال: «أهلك»^(٥٧) .

والشيخان عن أسماء بنت أبي بكر - رضى الله عنهما - قالت: قدمت على أمى وهى مشركة فى عهد رسول الله ﷺ فاستفتيت رسول الله ﷺ فقلت: قدمت على أمى وهى راغبة - أى عن الإسلام - أو فيما عندى أفأصل أمى؟ قال: «نعم صلى أهلك»^(٥٨) .

وابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم «رضا الله فى رضا الوالد - أو قال: الوالدين - وسخط الله فى سخط الوالد أو قال: الوالدين»^(٥٩) . ورجح الترمذى وقفه، وفى رواية للطبرانى «طاعة الله فى طاعة الوالد - أو قال: الوالدين - ومعصيته فى معصية الوالد - أو قال: الوالدين» وفى أخرى للبخارى «رضا الرب

(٥٦) تقدم .

(٥٧) أخرجه البخارى (١٠/٥٩٧١/فتح) ومسلم (٤/١٩٧٤) من حديث أبى هريرة .

(٥٨) أخرجه البخارى (٥/٢٦٢٠/فتح) ومسلم (٢/٦٩٦) من حديث أسماء بنت أبى بكر .

(٥٩) أخرجه ابن حبان (١/٤٣٠) والحاكم (٤/١٥٢) من حديث عبد الله بن عمرو وقال: صحيح

على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

(٦٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨/١٣٦) من حديث أبى هريرة وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط عن =

تبارك وتعالى في رضا الوالدين وسخط الرب تبارك وتعالى في سخط الوالدين»^(٦١).

والترمذى واللفظ له وابن حبان في صحيحه والحاكم وقال : صحيح على شرطهما أتى النبي ﷺ رجل فقال : إني أذنبت ذنباً عظيماً فهل لي من توبة قال : « هل لك من أم؟ » قال : لا ، قال : « فهل لك من خالة » قال : نعم ، قال : « فبرها »^(٦٢).

وأبو داود وابن ماجه : يا رسول الله هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما؟ قال : « نعم الصلاة عليهما - أي الدعاء لهما - والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما من بعدهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وإكرام صديقهما »^(٦٣).

ورواه ابن حبان في صحيحه بزيادة قال الرجل : ما أكثر هذا يا رسول الله وأطيعه قال : « فاعمل به »^(٦٤).

ومسلم أن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - لقيه رجل من الأعراب بطريق مكة فسلم عليه عبد الله بن عمر وحمله على حمار كان يركبه وأعطاه عمامة كانت على رأسه قال : ابن دينار فقلنا : أصلحك الله إنهم الأعراب وهم يرضون باليسير، فقال عبد الله بن عمر : إن أبا هذا كان ودوداً لعمر بن الخطاب وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أبر صلة الولد أهل ود أبيه »^(٦٥).

وابن حبان في صحيحه عن أبي بردة - رضي الله عنه - قال : قدمت المدينة فأتاني عبد الله بن عمر فقال : أتدري لم أتيتك؟ قلت : لا، قال : فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من أحب أن يصل أباه في قبره فليصل إخوان أبيه بعده » وإنه كان بين أبي عمر

= شيخه أحمد بن إبراهيم بن عبد الله بن كيسان وهو لين عن إسماعيل بن عمرو البجلي وثقه ابن حبان وغيره وضعفه أبو حاتم وغيره وبقي رجاله رجال الصحيح .

(٦١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٣٦/٨) من حديث ابن عمر وقال : رواه البزار وفيه عصة بن محمد وهو متروك .

(٦٢) أخرجه أحمد (١٤/٢) وقال أحمد شاكر : إسناده صحيح برقم (٤٦٢٤) والحاكم (١٥٥/٤) والترمذى (١٩٠٤/٤) وابن حبان (٤٣٦/١) وقال الألباني : صحيح من حديث ابن عمر .

(٦٣) أخرجه أبو داود (٥١٤٢/٤) وابن ماجه (٣٦٦٤/٢) من حديث أبي أسيد مالك بن ربيعة الساعدي وقال الألباني : ضعيف .

(٦٤) أخرجه ابن حبان (٤١٩/١) من حديث أبي أسيد .

(٦٥) أخرجه مسلم (١٩٧٩/٤) من حديث ابن عمر .

وبين أهلك إخوان وود فأحببت أن أصل ذلك^(٦٦).

وفي حديث الصحيحين وغيرهما المشهور بروايات متعددة: «أن ثلاثة نفر ممن كان قبلنا خرجوا يتماشون ويرتادون لأهلهم فأخذهم المطر حتى أووا إلى غار في الجبل فانحدرت على فمه صخرة فسدت فقلوا: إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا بصالح أعمالكم^(٦٧) وفي رواية - فقال بعضهم لبعض - : انظروا أعمالاً عملتها لله عز وجل صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها - وفي أخرى - فقال بعضهم لبعض : عفا الأثر ووقع الحجر ولا يعلم بمكانكم إلا الله فادعوا الله بأوثق أعمالكم، فقال أحدهم : اللهم إنه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لا أغبوا قبلهما أهلاً ولا مالاً، فنأى بي طلب شجر يوماً فلم أرح عليهما حتى ناما فحلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أغبق قبلهما أهلاً أو مالاً فلبثت والقذح على يدي أنتظر استيقاظهما حتى برق الفجر فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة ففرجت شيئاً لا يستطيعون الخروج - وفي رواية - ولي صبية صغار كنت أرعى فإذا رحت عليهم فحلبت بدأت بوالدي أسقيهما قبل ولدي وإنه نأى بي طلب شجرة يوماً فما أتيت حتى أمسيت فوجدتهما قد ناما فحلبت كما كنت أحلب فجئت بالحلاب فقمت عند رؤوسهما أكره أن أوقظهما من نومهما وأكره أن أبدأ بالصبية قبلهما والصبية يتضاغون عند قدمي فلم يزل ذلك دأبي ودأبهما حتى طلع الفجر، فإن كنت تعلم أني قد فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج لنا فرجة نرى منها السماء ففرج الله لهم حتى يرون منها السماء، وذكر الآخر عفته عن الزنا بابنة عمه والآخر تنميته لمال أجيره فانفرجت عنهم كلها وخرجوا يتماشون» .



(٦٦) أخرجه ابن حبان (٤٣٣/١) من حديث أبي بردة .

(٦٧) أخرجه البخاري (٣٤٦٥/٦ /فتح) ومسلم (٢٠٩٩/٤) من حديث ابن عمر .

□ الكبيرة الثالثة بعد الثلاثمائة □

○ قطع الرحم ○

قال تعالى [النساء/ ١]: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ أى واتقوا الأرحام أن تقطعوها . وقال تعالى [محمد/ ٢٢- ٢٣]: ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ ﴾ .

وقال تعالى [البقرة/ ٢٧]: ﴿ الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ .

وقال تعالى [الرعد/ ٢٥]: ﴿ الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ .

وأخرج الشيخان عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى خَلْقَ الْخَلْقِ حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحِمُ فَقَالَتْ : هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ قَالَ : نَعَمْ ، أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قِطْعِكَ ، قَالَتْ : بَلَى قَالَ : فَذَاكَ لَكَ » ثم قال رسول الله ﷺ : « اقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ [محمد/ ٢٢- ٢٣] ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ ﴾ ^(١) .

والترمذى وقال : حديث حسن صحيح وابن ماجه والحاكم وقال : صحيح الإسناد

(١) أخرجه البخارى (٤٨٣٠/٨ /فتح) ومسلم (١٩٨١/٤) من حديث أبي هريرة .

عن أبي بكر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من ذنب أجدر - أى أحق - أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغى وقطيعة الرحم »^(٢).

والشيخان «لا يدخل الجنة قاطع» قال سفيان : يعنى قاطع رحم^(٣).
وأحمد بسند رواه ثقات: «إن أعمال بني آدم تعرض كل خميس ليلة الجمعة فلا يقبل عمل قاطع رحم»^(٤).

والبيهقى «أنه أتانى جبريل عليه السلام فقال : هذه ليلة النصف من شعبان والله فيها عتقاء من النار بعدد شعر غنم كلب لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحن ولا إلى قاطع رحم ولا إلى مسبل - أى إزاره خيلاء - ولا إلى عاق لوالديه ولا إلى مدمن خمر»^(٥) الحديث .

وابن حبان وغيره: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: مدمن الخمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر»^(٦).

وأحمد مختصراً وابن أبى الدنيا والبيهقى «يبىء قوم من هذه الأمة على طعم وشرب وهو ولعب فيصبحوا قد مسخوا قردة وخنازير وليصيبهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون : خسف الليلة بينى فلان وخسف الليلة بدار فلان خواص وترسلن عليهم حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور لترسلن عليهم الريح العقيم التى أهلكت عاداً على قبائل فيها وعلى دور بشرهم الخمر ولبسهم الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعتهم الرحم - وخصلة نسيها جعفر -»^(٧).

والطبرانى فى الأوسط عن جابر - رضى الله عنه - قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن مجتمعون فقال : «يا معشر المسلمين اتقوا الله وصلوا أرحامكم فإنه ليس من

(٢) أخرجه الترمذى (٢٥١١/٤) والحاكم (١٦٢/٤) من حديث أبى بكرة وسكتا عنه .

(٣) أخرجه البخارى (٥٩٨٤/١٠ /فتح) ومسلم (١٩٨١/٤) من حديث جبير بن مطعم .

(٤) أخرجه أحمد (٤٨٤/٢) من حديث أبى هريرة والحديث إسناده صحيح .

(٥) تقدم .

(٦) تقدم .

(٧) تقدم .

ثواب أسرع من صلة الرحم، وإياكم والبغى فإنه ليس من عقوبة أسرع من عقوبة بغى، وإياكم وعقوق الوالدين فإن ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام والله لا يجدها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جار إزاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين»^(٨) والأصبهاني: كنا جلوسا عند رسول الله ﷺ فقال: «لا يجالسنا اليوم قاطع رحم» فقام فتى من الحلقة فأتى خالة له قد كان بينهما بعض الشيء فاستغفر لها فاستغفرت له ثم عاد إلى المجلس فقال النبي ﷺ: «إن الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم» وهذا مؤيد لما روى أن أبا هريرة - رضي الله عنه - كان يحدث عن رسول الله ﷺ فقال: «أخرج على كل قاطع رحم إلا قام من عندنا فقام شاب إلى عمة له قد صارمها منذ سنين فصالحها فسألته عن السبب فذكره لها فقالت: ارجع واسأله لم ذاك فرجع فسأله فقال: لأني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم»^(٩).

والطبراني «إن الملائكة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم» والطبراني بسند صحيح عن الأعمش قال: كان ابن مسعود - رضي الله عنه - جالسا بعد الصبح في حلقة فقال: أنشد الله قاطع رحم لما قام عنا فإننا نريد أن ندعو ربنا، وإن أبواب السماء مرتجة - أي بضم ففتح والجيم مخففة: مغلقة - دون قاطع رحم»^(١٠). والشيخان «الرحم معلقة بالعرش تقول: من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعته الله»^(١١).

وأبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح واعترض تصحيحه بأنه منقطع ورواية وصله قال البخاري: خطأ. عن عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله عز وجل: أنا الله وأنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته» أو قال: بئته»^(١٢) أي

(٨) تقدم في الكبيرة ٢٠٢ حديث رقم (٢٠).

(٩) ذكره المنذرى في الترغيب (٣٤٥/٣) وعزاه إلى الأصبهاني من حديث عبد الله بن أبي أوفى.

(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥١/٨) وقال: رواه الطبراني وفيه أبو آدم المحاربي وهو كذاب.

(١١) أخرجه البخاري (٥٩٨٩/١٠/فتح) ومسلم (١٩٨١/٤) من حديث عائشة.

(١٢) أخرجه أبو داود (١٦٩٤/٢) والترمذي (١٩٠٧/٤) من حديث عبد الرحمن بن عوف وقال الألباني: صحيح.

قطعته. وأحمد بإسناد صحيح «إن من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق وإن هذه الرحم شجنة من الرحمن عز وجل فمن قطعها حرم الله عليه الجنة»^(١٣).

وأحمد بإسناد جيد قوى وابن حبان في صحيحه «إن الرحم شجنة من الرحمن تقول: يارب إني قطعت ياربي إني أسئء إلى يارب إني ظلمت يارب يارب فيجيبها: ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك»^(١٤). والشجنة بكسر أوله المعجم وضمه وإسكان الجيم القرابة المشتبكة كاشتباك العروق، ومعنى من الرحمن أى مشتق لفظها من لفظ اسمه الرحمن كما يأتي في الحديث على الأثر.

والبزار بإسناد حسن «الرحم حجنة متمسكة بالعرش تكلم بلسان ذلق اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني فيقول الله تبارك وتعالى: أنا الرحمن الرحيم وإني شققت الرحم من اسمي فمن وصلها وصلته ومن بتكها بتكته»^(١٥). الحجنة بفتح الحاء المهملة والجيم وتخفيف النون صنارة المغزل أى: الحديدة العقفاء التى يعلق بها الخيط ثم يفتل الغزل، والبتك: القطع. والبزار «ثلاث متعلقات بالعرش: الرحم تقول: اللهم إني بك فلا أقطع، والأمانة تقول: اللهم إني بك فلا أخان، والنعمة تقول: اللهم إني بك فلا أكفر».

والبزار واللفظ له والبيهقى «الطابع معلق بقائمة العرش فإذا اشتكت الرحم وعمل بالمعاصي واجترأ على الله تعالى بعث الله الطابع فيطبع على قلبه فلا يغفل بعد ذلك شيئاً»^(١٦).

(تنبيه) عد هذا هو صريح هذه الأحاديث الكثيرة الصحيحة بل المتفق على صحة كثير منها. وبهذا يرد توقف الرافعى في قول صاحب الشامل إنه من الكبائر وكذا تقرير النووى له على توقفه هذا فإنه اعترض توقفه في غيره ولم يعترض توقفه هذا وهو أجدر وأحق بالرد وكيف يتوقف في ذلك مع تصريح هذه الأحاديث ومع ما في الآية الثانية

(١٣) أخرجه أحمد (١٩٠/١) من حديث سعيد بن زيد والحديث إسناده صحيح .

(١٤) أخرجه أحمد (٣٨٣/٣) وابن حبان (٤٤٥/١) من حديث أبى هريرة .

(١٥) ذكره الهيثمى في المجمع (١٥٠/٨) من حديث أنس وقال : رواه البزار وإسناده حسن .

(١٦) أخرجه البيهقى في الشعب (٧٩٣٩/٦) وذكره الهيثمى في المجمع (١٤٩/٨) وقال : رواه البزار

وفيه يزيد بن ربيعة وهو متروك وقال ابن عدى : أرجو أنه لا بأس به . وذكره الألبانى في ضعيف

الجامع (٢٥٢٩) وقال : ضعيف جداً من حديث ثوبان .

من لعن فاعله واستدلّاه عليه السلام بها في أول الأحاديث المذكورة على قطيعة الله لقاطع الرحم وقوله: إن القاطع لا يدخل الجنة وإنه ما من ذنب أجدر أن يعجل عقوبته من ذنبه وإنه لا يقبل عمله وغير ذلك مما مر فحيث لا مساغ للتوقف ثم رأيت الجلال البلقيني قال: ولا ينبغي التوقف في ذلك مع النص في القرآن على لعنة فاعله ثم روى عن الباقر أن أباه زين العابدين رضى الله عنهما قال: لا تصاحب قاطع رحم فإني وجدته ملعوناً في كتاب الله في ثلاثة مواضع وذكر الآيات الثلاث السابقة آية القتال واللعن فيها صريح والرعد واللعن فيها بطريق العموم لأن ما أمر الله به أن يوصل يشمل الأرحام وغيرها، والبقرة واللعن فيها بطريق الاستلزام إذ هو من لوازم الخسران.

وقد نقل القرطبي في تفسيره اتفاق الأمة على وجوب صلة الرحم وحرمة قطعها. ثم المراد بقطيعة الرحم ما إذا فيه اختلاف فقال أبو زرعة الولى بن العراق: ينبغي أن يختص بالإساءة، وقال غيره: لا ينبغي اختصاصه بذلك بل ينبغي أن يتعدى إلى ترك الإحسان لأن الأحاديث آمرة بالصلة ناهية عن القطيعة ولا واسطة بينهما والصلة إيصال نوع من أنواع الإحسان لما فسرهما بذلك غير واحد، فالقطيعة ضدها وهى ترك الإحسان، انتهى.

ولك أن تقول: في كل من هذين نظر. أما الأول فلأنه إن أريد بالإساءة ما يشمل فعل المكروه والمحرم أو ما يختص بالمحرم ولو صغيرة نافي ما مر عن البلقيني وغيره في ضابط العقوق من أنه إن يفعل مع أحد والديه ما لو فعله مع أجنبي كان محرماً صغيرة فينتقل بالنسبة إلى أحدهما كبيرة فإذا كان هذا هو ضابط العقوق ومعلوم أن حق الوالدين أكد من حق بقية الأقارب وأن العقوق غير قطيعة الرحم كما يصرح به كلامهم ومنه توقف الرافعى في الثانى دون الأول وجب أن يكون المراد بقطع الرحم المحكوم عليه بأنه كبيرة ما هو أشد في الإيذاء من العقوق ليظهر مزية الوالدين، وقد قال (أبو زرعة) يلزم عليه اتحادهما بل إن القطيعة يراعى فيها ما هو أدنى في الإيذاء من العقوق بناء على أن الإساءة في كلامه تشمل فعله فيميز بقية الأقارب على الأبوين حيث جعل مطلق الإيذاء في حقهم كبيرة والأبوان لم يجعل الإيذاء في حقهم كذلك وهذا مناف لصريح كلامهم فوجب رد كلام (أبى زرعة) لئلا يلزم عليه ما ذكر، وإذا علم أن كلامهم في العقوق يرد ما ذكره فما ذكره غيره من أن قطع الرحم عدم فعل الإحسان، كلامهم يرد بالأولى

وحينئذ فالذى يتجه ليوافق كلامهم وفرقهم بين العقوق وقطع الرحم أن المراد بالأول ما قدمته فيه دون ما مر عن البلقينى لما يلزم عليه أيضاً من اتحادهما، وبالثانى قطع ما ألف القريب منه من سابق الوصلة والإحسان لغير عذر شرعى لأن قطع ذلك يؤدى إلى إيجاش القلوب ونفرتها وتأذيها ويصدق عليه حينئذ أنه قطع صلة رحمه وما ينبغى لها من عظيم الرعاية، فلو فرض أن قريه لم يصل إليه منه إحسان ولا إساءة قط لم يفسق بذلك لأن الأبوين إذا فرض ذلك فى حقهما من غير أن يفعل معهما ما يقتضى التأذى العظيم لغناهما مثلاً لم يكن كبيرة فأولى بقية الأقارب، ولو فرض أن الإنسان لم يقطع عن قريه ما ألفه من الإحسان لكنه فعل معه محرماً صغيرة أو قطب فى وجهه أو لم يقيم إليه فى ملاً ولا عبيء به لم يكن ذلك فسقاً بخلافه مع أحد الوالدين، لأن تأكد حقهما اقتضى أن يتميزا على بقية الأقارب بما لا يوجد نظيره فيهم. وعلى ضبط الثانى بما ذكرته فلا فرق بين أن يكون الإحسان الذى ألفه منه قريه ملاً أو مكاتبه أو مراسلة أو زيادة أو غير ذلك فقطع ذلك كله بعد فعله لغير عذر كبيرة .

(فإن قلت) : فما المراد بالعدر فى المال وفى نحو الزيارة والمكاتبه .

(قلت) : ينبغى أن يراد بالعدر فى المال فقد ما كان يصله به أو تجدد احتياجه إليه أو أن يندبه الشارع إلى تقديم غير القريب عليه لكون الأجنبى أحوج أو أصلح، فعدم الإحسان إليه، أو تقديم الأجنبى عليه لهذا العذر يرفع عنه الفسق، وإن انقطع بسبب ذلك ما ألفه منه القريب لأنه إنما راعى أمر الشرع بتقديم الأجنبى على القريب، وواضح أن القريب لو ألف منه قدراً معيناً من المال يعطيه إياه كل سنة مثلاً فنقصه لا يفسق ذلك بخلاف ما لو قطعه من أصله لغير عذر .

(فإن قلت) : يلزم على ذلك امتناع القريب من الإحسان إلى قريه أصلاً خشية أنه إذا أحسن إليه يلزمه الاستمرار على ذلك خوفاً من أن يفسق لو قطعه وهذا خلاف مراد الشرع من الحث على الإحسان إلى الأقارب .

(قلت) : لا يلزم ذلك لما تقرر أنه لا يلزمه أن يجرى على تمام القدر الذى ألفه منه بل اللازم له أن لا يقطع ذلك من أصله وغالب الناس يحملهم شفقة القرابة ورعاية الرحم على وصلتها فليس فى أمرهم بمداومتهم على أصل ما ألفوه منهم تنفير عن فعله بل حث على دوام أصله، وإنما يلزم ذلك لو قلنا: إنه إذا ألف منه شيئاً بخصوصه يلزمه

الجريان على ذلك الشيء المخصوص دائماً ولو مع قيام العذر الشرعى، ونحن لم نقل بذلك، وأما عذر الزيارة فينبغى ضبطه بعذر الجمعة بجامع أن كلاً فرض عين وتركه كبيرة .

وأما عذر ترك المكاتب والمراسلة فهو أن لا يجد من يثق به في أداء ما يرسله معه، والظاهر أنه إذا ترك الزيارة التى ألفت منه فى وقت مخصوص لعذر لا يلزمه قضاؤها فى غير ذلك الوقت، فتأمل جميع ما قررته واستفدته فإنى لم أر من نبه على شيء منه مع عموم البلوى به وكثرة الاحتياج إلى ضبطه .

وظاهر أن الأولاد والأعمام من الأرحام، وكذا الخالة فيأتى فيهم وفيها ما تقرر من الفرق بين قطعهم وعقوق الوالدين، وأما قول الزركشى صح فى الحديث أن الخالة بمنزلة الأم وأن عم الرجل صنو أبيه وقضيتهما أنهما مثل الأب والأم حتى فى العقوق فبعيد جداً وليس قضيتهما ذلك إذ لا عموم فيهما ولا تعرض المخصوص العقوق فيكفى تشابههما فى أمر ما كالخضانة تثبت للخالة كما تثبت للأم وكذا المحرمية وتأكد الرعاية وكالإكرام فى العم والمحرمية وغيرهما مما ذكر، وأما إلحاقهما بهما فى أن عقوقهما كعقوقهما فهو مع كونه غير مصرح به فى الحديث مناف لكلام أئمتنا، فلا معول عليه بل الذى دلت عليه الآيات والأحاديث أن الوالدين اختصا من الرعاية والاحترام والطواعية والإحسان بأمر عظيم جداً وغاية رفيعة لم يصل إليها أحد من بقية الأقارب، ويلزم من ذلك أنه يكتفى فى عقوقهما وكونه فسقاً بما لا يكتفى به فى عقوق غيرهما .

(فإن قلت) : يؤيد التفسير السابق المقابل لكلام أبى زرعة قول بعضهم فى قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة قاطع » أى قاطع رحم . فمن قطع أقاربه الضعفاء وهجرهم وتكبر عليهم ولم يصلهم ببره وإحسانه وكان غنياً وهم فقراء فهو داخل فى هذا الوعيد محروم دخول الجنة إلا أن يتوب إلى الله عز وجل ويحسن إليهم، وقد روى فى حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من كان له أقارب ضعفاء ولم يحسن إليهم ويصرف صدقته إلى غيرهم لم يقبل الله صدقته ولا ينظر إليه يوم القيامة » وإن كان فقيراً وصلهم بزيارتهم والتفقد لأحوالهم لقول النبى صلى الله عليه وسلم : « صلوا أرحامكم ولو بالسلام » انتهى .

(قلت) : ما قاله هذا القائل من الهجر والتكبر عليهم واضح، وأما قوله : « ولم يصلهم » إلخ فهو بإطلاقه ممنوع أيضاً وكفى فى منعه ورده تصريح أئمتنا بأن الإنفاق إنما يجب

للوالدين وإن علوا والأولاد وإن سفلوا دون بقية الأقارب، وبأن الصدقة على الأقارب والأرحام سنة لا واجبة فلو كان ترك الإحسان إليهما بالمال كبيرة لم يسع إطلاق الأئمة ندب ذلك، وأيضاً فتعبرهم بالقطع ظاهر في أنه كان ثم شيء فقطع، وبه يتأيد ما قدمته وقررت في معنى قطع الرحم مخالفاً فيه كلاً من تفسير أبي زرعة ومقابله، وأما استدلاله بهذين الحديثين فيتوقف على صحة سندهما. نعم ينبغي للموفق أن يراعى هذا القول وأن يبالغ فيما قدر عليه من الإحسان إلى أقاربه لما يأتي قريباً من الأحاديث الكثيرة المؤكدة في ذلك والدالة على عظيم فضله ورفعة محله .

وقد حكى أن رجلاً غنياً حج فأودع آخر موسوماً بالأمانة والصلاح ألف دينار حتى يعود من عرفة. فلما عاد وجده قد مات، فسأل ذريته عن المال فلم يكن لهم به علم فسأل علماء مكة عن قضيته فقال له : إذا كان نصف الليل فانتظر فانظر فيها وناد يا فلان باسمه، فإذا كان من أهل الخير فيجيبك من أول مرة. فذهب ونادى فيها فلم يجبه أحد، فأخبرهم فقالوا له : إنا لله وإنا إليه راجعون نخشى أن يكون صاحبك من أهل النار. اذهب إلى أرض اليمن ففيها بئر تسمى بئر برهوت يقال إنه على فم جهنم، فانظر فيه بالليل وناد فيه يا فلان فيجيبك منها، فمضى إلى اليمن وسأل عن البئر فدل عليها فذهب إليها ليلاً ونادى فيها: يا فلان. فأجابه. فقال : أين ذهبي؟ فقال : دفنته في الموضع الفلاني من دارى ولم أؤمن عليه ولدى فائتهم واحفر هناك تجده. فقال له : ما الذى أنزلك هنا وقد كنت يظن بك الخير؟ قال : كان لى أخت فقيرة هجرتها وكنت لا أحنو عليها فعاقبنى الله تعالى بسببها وأنزلنى هذه المنزلة. وتصديق ذلك الحديث الصحيح السابق «لا يدخل الجنة قاطع» أى قاطع رحمه وأقاربه .

فائدة في ذكر أحاديث فيها الحث الأكيد والتأكيد الشديد

على صلة الرحم

أخرج الشيخان: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت»^(١٧).

(١٧) أخرجه البخارى (١٠/٦١٣٨/فتح) ومسلم (٦٨/١) من حديث أبي هريرة .

وأخرج أيضاً: «من أحب أن ييسط له في رزقه وينسأ- أى يؤخر وهو بضم أوله وتشديد ثالثه المهمل وبالهَمْز- له في أثره- أى أجله- فليصل رحمه»^(١٨).

وعن أبى هريرة- رضى الله عنه- قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سره أن ييسط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه»^(١٩) رواه البخارى والترمذى ولفظه قال: «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم فإن صلة الرحم محبة في الأهل مثرة في المال منسأة في الأثر» أى بها الزيادة في العمر. وعبد الله ابن الإمام أحمد في زوائد المسند، والبزار بإسناد جيد والحاكم: «من سره أن يمد له في عمره، ويوسع له في رزقه، ويدفع عنه ميتة السوء فليتق الله وليصل رحمه»^(٢٠).

والبزار بإسناد لا بأس به والحاكم وصححه أنه ﷺ قال: «مكتوب في التوراة من أحب أن يزداد في عمره وفي رزقه فليصل رحمه»^(٢١).

وأبو يعلى: «إن الصدقة وصلة الرحم يزيد الله بهما في العمر، ويدفع بهما ميتة السوء، ويدفع بهما المكروه والمحذور»^(٢٢).

وأبو يعلى بإسناد جيد عن رجل من خثعم قال: أتيت النبی ﷺ وهو في نفر من أصحابه فقلت: أنت الذى تزعم أنك رسول الله؟ قال: «نعم»، قال: قلت: يا رسول الله: أى الأعمال أحب إلى الله؟ قال: «الإيمان بالله»، قلت: يا رسول الله: ثم مه؟ قال: «ثم صلة الرحم»، قلت: يا رسول الله: أى الأعمال أبغض إلى الله؟ قال: «الإشراك بالله»، قلت: يا رسول الله: ثم مه؟ قال: «قطيعة الرحم»، قلت: يا رسول الله:

(١٨) أخرجه البخارى (١٠/٥٩٨٦/فتح) ومسلم (٤/١٩٨٢) من حديث أنس.

(١٩) أخرجه البخارى (١٠/٥٩٨٥/فتح) ومسلم (٤/١٩٨٢) من حديث أبى هريرة.

(٢٠) أخرجه أحمد (٣/٢٦٦) والحاكم (٤/١٦٠) وسكتا عنه، وذكره الهيثمى في الجمع (٨/١٥٢) وقال: رواه عبد الله بن أحمد والبزار والطبرانى في الأوسط، ورجال البزار رجال الصحيح غير عاصم بن حمزة وهو ثقة.

(٢١) أخرجه الحاكم (٤/١٦٠) من حديث ابن عباس، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة إنما اتفقا على حديث يونس عن الزهرى عن أنس وصححه الذهبى. وقال الألبانى: ضعيف. ضعيف الجامع (٥٢٧٧).

(٢٢) ذكره الهيثمى في الجمع (٨/١٥١) من حديث أنس، وقال: رواه أبو يعلى وفيه صالح المرى وهو ضعيف.

ثم مه ؟ قال : « ثم الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف »^(٢٣).

والبخارى ومسلم واللفظ له. عرض أعرابي لرسول الله ﷺ وهو في سفر فأخذ بخطام ناقته أو بزمامها ثم قال : يا رسول الله - أو يا محمد - أخبرني بما يقربني من الجنة ويباعدني عن النار؟ فكف النبي ﷺ ثم نظر في أصحابه ثم قال : « لقد وفق هذا أو لقد هدى » قال : كيف؟ قلت : فأعادها. فقال النبي ﷺ : « تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتتوqى الزكاة وتصل الرحم » دع الناقة وفي رواية: « وتصل ذا رحمك » فلما أدبر قال رسول الله ﷺ : « إن تمسك بما أمرته به دخل الجنة »^(٢٤).

والطبراني بإسناد حسن: « إن الله ليعمر بالقوم الديار وينمي لهم الأموال وما نظر إليهم منذ خلقهم بغضاً لهم » قيل : وكيف ذاك يا رسول الله؟ قال : « بصلتهم أرحامهم »^(٢٥). وأحمد بسند رواه ثقات إلا أن فيه انقطاعاً: « إنه من أعطى الرفق فقد أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة وصلة الرحم وحسن الجوار وحسن الخلق يغمرن الديار ويزدن في الأعمار »^(٢٦).

وأبو الشيخ وابن حبان والبيهقي: يا رسول الله من خير الناس؟ قال : « أتقاهم للرب وأوصلهم للرحم وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر »^(٢٧). والطبراني وابن حبان في صحيحه واللفظ له عن أبي ذر - رضي الله عنه - قال : أوصاني خليلي ﷺ بمخصال من الخير. أوصاني أن لا أنظر إلى من هو فوق، وأن أنظر إلى من هو دوني، وأوصاني بحب المساكين والدينو منهم، وأوصاني أن أصل رحيماً وإن أدبرت، وأوصاني أن لا أخاف في الله لومة لائم، وأوصاني أن أقول الحق وإن كان مرأاً وأوصاني أن أكثر من لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها كنز من كنوز الجنة^(٢٨).

(٢٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥١/٨) من حديث رجل من خثعم، وقال : رواه أبو يعلى، ورجاله رجال الصحيح غير نافع بن خالد الطاحي وهو ثقة .

(٢٤) أخرجه البخارى (١٠/٥٩٨٣/فتح) ومسلم (٤٢/١) من حديث أبي أيوب الأنصاري .

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥٢/٨) من حديث ابن عباس، وقال : رواه الطبراني وإسناده حسن .

(٢٦) أخرجه أحمد (١٥٩/٦) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٠٥٥) وقال : صحيح .

(٢٧) أخرجه البيهقي في الشعب (٦/٧٩٥٠) من حديث درة بنت أبي لهب، وذكره العراقى في الإحياء وقال : رواه أحمد والطبراني من حديث درة بإسناد حسن .

(٢٨) أخرجه ابن حبان (٤٥٠/١) وذكره الهيثمي في المجمع (٢١٧/٤) من حديث أبي الدرداء وقال : =

والشيخان وغيرهما عن ميمونة- رضى الله عنها- أنها أعتقت وليدة لها ولم تستأذن النبي ﷺ فلما كان يومها الذى يدور عليها فيه قالت : أشعرت يا رسول الله أنى أعتقت وليدتى؟ قال : «أو فعلت؟» فقالت : نعم. قال : «إنك لو أعطيتها أخوالك كان أعظم لأجرك»^(٢٩).

وابن حبان والحاكم: أتى النبي ﷺ رجل فقال : إني أذنبت ذنباً عظيماً، فهل لى من توبة؟ قال : «هل لك من أم؟» قال : لا. قال : «وهل لك من خالة؟» قال : نعم. قال «فبرها»^(٣٠).

والبخارى وغيره: «ليس الواصل بالمكافىء ولكن الواصل الذى إذا قطعت رحمه وصلها»^(٣١).

والترمذى وقال حسن: «لا تكونوا إمعة تقولون إن أحسن الناس أحسناً وإن ظلموا ظلمنا ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا وإن أساءوا أن لا تظلموا» والإمعة بكسر ففتح وتشديد فمهملة هو الذى لا رأى له فهو يتبع كل واحد على رأيه^(٣٢).

ومسلم: يا رسول الله إن لى قرابة، أصل ويقطعوننى، وأحسن إليهم ويسيثون إلى وأحلم عليهم ويجهلون على. فقال : «إن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل- أى بفتح وتشديد: الرماد الحار- ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك»^(٣٣).

والطبرانى وابن خزيمة فى صحيحه والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم «أفضل الصدقة صدقة على ذى الرحم الكاشح» أى الذى يضر عداوته فى كشحه أى خصمه، كناية عن باطنه. وهو فى معنى قوله ﷺ: «وتصل من قطعك»^(٣٤) والبزار والطبرانى والحاكم، وصححه واعترض بأن فيه واهياً: «ثلاث من كن فيه حاسبه الله حساباً يسيراً وأدخله

= رواه الطبرانى، وفيه أبو الجورى ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات .

(٢٩) أخرجه البخارى (٥/٢٥٩٢/فتح) ومسلم (٢/٦٩٤) من حديث ميمونة .

(٣٠) تقدم فى الكبيرة (٣٠٢) حديث رقم (٦٢) .

(٣١) أخرجه البخارى (١٠/٥٩٩١/فتح) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٣٢) أخرجه الترمذى (٤/٢٠٠٧) من حديث حذيفة، وقال الألبانى : ضعيف .

(٣٣) أخرجه مسلم (٤/١٩٨٢) من حديث أبى هريرة .

(٣٤) أخرجه الحاكم (١/٤٠٦) وابن خزيمة (٤/٢٣٨٦) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣/١١٦) وقال :

رواه أحمد والطبرانى فى الكبير، وفيه الحجاج بن أرطاة وفيه كلام من حديث أبى أيوب الأنصارى، وقال الألبانى : إسناده صحيح .

الجنة برحمته» قالوا : وما هي يا رسول الله؟ قال : « تعطي من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك، فإذا فعلت ذلك يدخلك الجنة »^(٣٥) .

وأحمد بإسنادين أحدهما رواه ثقات عن عقبة بن عامر - رضي الله عنه - قال : لقيت رسول الله ﷺ فأخذت بيده فقلت : يا رسول الله أخبرني بفواضل الأعمال فقال : «يا عقبة صل من قطعك وأعط من حرمك واعف عمن ظلمك» زاد الحاكم : «ألا ومن أراد أن يمد في عمره ويسقط في رزقه فليصل رحمه»^(٣٦) .

والطبراني بسند محتج به : «ألا أدلك على أكرم أخلاق الدنيا والآخرة: أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وأن تعفو عمن ظلمك»^(٣٧) .

والطبراني : «إن أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصفح عمن شتمك»^(٣٨) .

والبزار : «ألا أدلكم على ما يرفع الله به الدرجات»^(٣٩) .

وفي رواية الطبراني : «ألا أنبئكم بما يشرف الله به البنيان ويرفع به الدرجات، قالوا : نعم، يا رسول الله. قال : « تحلم على من جهل عليك، وتعفو عمن ظلمك، وتعطي من حرمك، وتصل من قطعك »^(٤٠) .

(٣٥) أخرجه الحاكم (٥١٨/٢) من حديث أبي هريرة وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي : سليمان ضعيف. وذكره الهيثمي في المجمع (١٥٤/٨) وقال : رواه البزار والطبراني في الأوسط، وفيه سليمان بن داود اليمامي وهو متروك .

(٣٦) أخرجه أحمد (١٤٨/٤) من حديث عقبة بن عامر .

(٣٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٨/٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط، وفيه الحارث وهو ضعيف من حديث علي .

(٣٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٩/٨) وقال : رواه الطبراني، وفيه زباني بن فائد وهو ضعيف . ومن حديث معاذ بن أنس .

(٣٩) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٩/٨) وقال : رواه البزار وفيه يوسف بن خالد السمتي، وهو كذاب من حديث عبادة بن الصامت .

(٤٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٩/٨) وقال : رواه الطبراني، وفيه أبو أمية بن يعلى، وهو ضعيف . من حديث عبادة بن الصامت .

وابن ماجه: «أسرع الخير ثواباً البر وصلة الرحم، وأسرع الشر عقوبة البغي وقطيعة الرحم»^(٤١).

والطبراني: «ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من قطيعة لرحم والخيانة والكذب، وإن أعجل البر ثواباً بالصلة الرحم حتى إن أهل البيت ليكونون فجرة فتنموا أموالهم ويكثر عددهم إذا تواصلوا»^(٤٢).



(٤١) أخرجه ابن ماجه (٢/ح ٤٢١٢) من حديث عائشة، وقال الألباني : ضعيف .
(٤٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥١/٨) وقال : رواه أبو داود باختصار كثير، رواه الطبراني عن شيخه عبد الله بن موسى بن أبي عثمان الأنطاكي، ولم أعرفه . بقية رجاله ثقات من حديث أبي بكرة، والجزء الأول حتى (من قطيعة رحم) أخرجه ابن ماجه (٢/ح ٤٢١١) وقال الألباني : صحيح - الصحيحة (٩٣) من حديث أبي بكرة .

□ الكبيرة الرابعة بعد الثلاثئة □

○ تولى الإنسان غير موالیه ○

أخرج الشيخان من جملة حديث: «ومن ادعى إلى غير أبيه أو انتمى إلى غير موالیه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً»^(١).

وابن حبان في صحيحه: «من تولى إلى غير موالیه فليتبوأ مقعده من النار»^(٢).
وأبو داود: «من ادعى إلى غير أبيه أو انتمى إلى غير موالیه فعليه لعنة الله المتتابة إلى يوم القيامة»^(٣).

(تنبيه) عد هذا هو صريح هذه الأحاديث وهو ظاهر .



(١) تقدم .

(٢) أخرجه ابن حبان (٦ / ح ٤٣١٢) من حديث عائشة .

(٣) تقدم تخريجه .

□ الكبيرة الخامسة بعد الثلاثئة □

○ إفساد القن على سيده ○

أخرج أحمد بإسناد صحيح واللفظ له والبخاري وابن حبان في صحيحه عن بريدة-
رضي الله عنه- قال : قال رسول الله ﷺ : « من خيب على امرئ زوجته أو مملوكه
فليس منا »^(١) وخيب بفتح المعجمة وتشديد الموحدة الأولى معناه: أفسد وخدع.

وأبو داود والنسائي: « ليس منا من خيب امرأة على زوجها أو عبد على سيده »^(٢).

وأبو يعلى بسند رواه ثقات، وابن حبان في صحيحه: « من خيب عبداً على أهله
فليس منا، ومن أفسد امرأة على زوجها فليس منا »^(٣).

(تنبيه) عد هذا هو قضية هذه الأحاديث إذ نفى الإسلام وعيد شديد، كما صرح
به الأذرعى وغيره في نظير ذلك ثم رأيت بعضهم صرح بأن ذلك من الكبائر .



(١) تقدم تخريجه .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) تقدم تخريجه .

□ الكبيرة السادسة بعد الثلاثة □

○ إباق العبد من سيده ○

أخرج مسلم عن جرير- رضى الله عنه- قال : قال رسول الله ﷺ : « أيما عبد أبق فقد برئت منه الذمة » .

وأخرج أيضاً: «إذا أبق العبد لم تقبل له صلاة» .

وفي رواية له: «فقد كفر حتى يرجع إليهم»^(١) .

والطبراني بإسناد جيد، والحاكم: «اثنان لا تجاوز صلاتهما رءوسهما: عبد أبق من مواليه حتى يرجع، وامرأة عصت زوجها حتى ترجع»^(٢) .

والترمذي وقال : حسن غريب: «ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم: العبد الآبق حتى يرجع، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط، وإمام قوم وهم له كارهون»^(٣) .

والطبراني: «أيما عبد مات في إباقه دخل النار وإن قتل في سبيل الله»^(٤) .

والطبراني وابنا خزيمة وحبان في صحيحهما: «ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا يصعد لهم إلى السماء حسنة: السكران حتى يصحو، والمرأة الساخط عليها زوجها، والعبد الآبق

(١) تقدم تخريجه .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) تقدم تخريجه .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٤٠/٤) وقال : رواه الطبراني في الأوسط، وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفيه ضعف، وبقي رجاله ثقات من حديث جابر .

حتى يرجع فيضع يده في يد مواليه»^(٥).

وابن حبان في صحيحه: «ثلاثة لا تسأل عنهم: رجل فارق الجماعة وعصى إمامه، وعبد أبق من سيده فمات مات عاصياً، وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفها مؤن الدنيا فخائته بعده. وثلاثة لا تسأل عنهم: رجل نازع الله رداءه فإن رداءه الكبر وإزاره العز، ورجل في شك من أمر الله، والقانط من رحمة الله»^(٦). وروى الطبراني والحاكم شطره الأول وعند الحاكم (فتبرجت بعده) بدل (فخائته) وقال في حديثه: «وأمة وعبد أبق من سيده»^(٧) وقال: صحيح على شرطهما ولا أعلم له علة.

(تنبيه) عد هذا هو صريح هذه الأحاديث الكثيرة الصحيحة وهو ظاهر .



(٥) أخرجه ابن حبان (٧ / ح ٥٣٣١) وابن خزيمة (٢ / ح ٩٤٠) وقال الألباني : إسناده ضعيف على ما بينه في الأحاديث الضعيفة (١٠٧٥) من حديث جابر بن عبد الله .

(٦) أخرجه ابن حبان (٧ / ح ٤٥٤١) من حديث فضالة بن عبيد .

(٧) أخرجه الحاكم (١ / ح ١١٩) وقال : صحيح على شرط الشيخين فقد احتج بجمع روايته ولم يخرجاه، ولا أعرف له علة، ووافقه الذهبي، وذكره الهيثمي في المجمع (١ / ح ١٠٥) وقال : رواه البزار والطبراني في الكبير فجعلهما حديثين، ورجاله ثقات من حديث فضالة بن عبيد .

□ الكبيرة السابعة بعد الثلاثئة □

○ استخدام الحر وجعله رقيقاً ○

أخرج أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر- رضى الله عنهما- أن رسول الله ﷺ قال : « ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة: من تقدم قوماً وهم له كارهون ورجل أتى الصلاة دباراً- والدبار أن يأتيها بعد أن تفوته- ورجل اعتبد محرراً^(١) ».

قال الخطابي: اعتباد المحرر إما أن يعتقه ثم يكتم عتقه أو ينكره وهذا أشر مما بعده، وإما أن يعتقله بعد العتق فيستخدمه كرهاً. انتهى .

وبقى عليه أن يستخدم عتيق غيره أو يسترقه كرهاً .

(تنبيه) عد هذا هو صريح هذا الحديث وهو ظاهر .



(١) أخرجه ابن ماجه (١ / ح ٩٧٠) وقال الألباني : ضعيف إلا الجملة الأولى منه فصححة، وأبو داود (٥٩٣ / ١) من حديث عبد الله بن عمرو .

□ الكبيرة الثامنة والتاسعة والعاشرة والحادية عشرة □

والثانية عشرة بعد الثلاثمائة

○ امتناع القن مما يلزمه من خدمة سيده وامتناع السيد مما

يلزمه من مؤنة قبه

وتكليفه إياه عملاً لا يطيقه وضربه على الدوام وتعذيب القن

بالخصاء ولو صغيراً

أو بغيره أو الدابة وغيرهما بغير سبب شرعى والتحرش

بين البهائم

أخرج الطبراني في الأوسط والصغير عن عليّ - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « يقول الله : اشتد غضبى على من ظلم من لا يجد له ناصراً غيرى »^(١).

وأبو الشيخ وابن حبان : « أمر بعبد من عباد الله يضرب فى قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل ويدعو حتى صارت جلدة واحدة فامتلاً قبره عليه ناراً ، فلما ارتفع عنه وأفاق قال : وعلام جلدتمونى ؟ قالوا : إنك صليت صلاة بغير طهور ومررت على مظلوم فلم تنصره » .

ومسلم وغيره عن أبى مسعود البدرى - رضى الله عنه - قال : كنت أضرب غلاماً لى بالسوط فسمعت صوتاً من خلفى : « اعلم أبا مسعود » فلم أفهم الصوت من الغضب

(١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٦/٤) وقال : رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط وفيه سعد بن الحجاج الفهرى كذا هو فى الطبرانى ولم أجد إلا مسعود بن يحيى الفهرى ، ضعفه الذهبى بخبر ذكره له والله أعلم . من حديث عليّ .

فلما دنا منى إذا هو رسول الله ﷺ فإذا هو يقول: «اعلم أبا مسعود أن الله تعالى أقدر عليك منك على هذا الغلام» فقلت: لا أضرب مملوكاً بعده أبداً^(٢).

وفي رواية فقلت: يا رسول الله هو حر لوجه الله تعالى، فقال: «أما لو تفعل للفتحك النار أو لمستك النار».

وأبو داود عن زاذان وهو الكندي مولا هم الكوفي قال: أتيت ابن عمر- رضي الله عنهما- وقد أعتق مملوكاً فأخذ من الأرض عوداً أو شيئاً فقال: مالى فيه من الأجر ما يساوى هذا، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من لطم مملوكاً له أو ضربه فكفارته أن يعتقه»^(٣).

ومسلم: «من ضرب مملوكاً له حداً لم يأت به أو لطمه فإن كفارته أن يعتقه»^(٤). والطبراني بسند رواه ثقات: «من ضرب مملوكه ظلماً أقيد منه يوم القيامة»^(٥). والشيخان والترمذي واللفظ له: «من قذف مملوكه بريئاً مما قال أقيم عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال»^(٦).

وأحمد وابن ماجه عن أبي بكر الصديق- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة سييء الملكة» قالوا: يا رسول الله أليس أخبرتنا أن هذه الأمة أكثر الأمم مملوكين ويتامى؟ قال: «نعم فأكرمهم كرامة أولادكم وأطعموهم مما تأكلون قالوا: فما ينفعنا من الدنيا؟ قال: «فرس ترتبطه تقاتل عليه في سبيل الله ومملوكك يكفيك فإذا صلى فهو أخوك»^(٧). رواه أحمد وابن ماجه والترمذي مقتصراً على قوله: «لا يدخل الجنة سييء الملكة». وقال: حسن: غريب. قال أهل اللغة: سييء الملكة هو الذى يسييء

(٢) أخرجه مسلم (١٢٨٠/٣) من حديث إبراهيم التيمى عن أبيه.

(٣) أخرجه أبو داود (٥١٦٨ ح ٤/٤) من حديث ابن عمر والحديث إسناده صحيح.

(٤) أخرجه مسلم (١٢٧٨/٣) من حديث ابن عمر.

(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٣٨/٤) وقال: رواه الطبراني ورجاله ثقات من حديث عمار بن ياسر.

(٦) أخرجه البخارى (١٢/١٢ ح ٦٨٥٨/فتح) ومسلم (١٢٨٢/٣) والترمذى (٤/٤ ح ١٩٤٧) من

حديث أبى هريرة.

(٧) أخرجه أحمد (١٢/١) وابن ماجه (٣٦٩١ ح ٢/٢) وقال الألبانى: ضعيف من حديث أبى بكر الصديق.

الصنعة إلى ممالكه^(٨).

وأبو داود أن أبا ذر ألبس غلامه مثله وأنه ذكر أن سبب ذلك أنه غير رجل بأمة لكونها أعجمية أي وذلك الرجل بلال بن رباح مؤذن رسول الله ﷺ فشكاه إلى رسول الله ﷺ فقال : «يا أبا ذر إنك امرؤ فيك جاهلية» فقال : - إنهم إخوانكم فضلكم الله عليهم فمن لم يلايكم فيبعوه ولا تعذبوا خلق الله^(٩). ورواه الشيخان والترمذي بمعناه إلا أنهم قالوا فيه : «هم إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم، فمن جعل الله أخاه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا يكلفه من العمل ما يغلبه. فإن كلفه ما يغلبه فليعنه عليه^(١٠)».

وفي رواية للترمذي : «إخوانكم جعلهم الله فتيه تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه ولا يكلفه من العمل ما يغلبه فإن كلفه ما يغلبه فليعنه عليه^(١١)».

وفي أخرى لأبي داود : «من لاءمكم من ممالككم فأطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ومن لم يلايكم منهم فيبعوه ولا تعذبوا خلق الله^(١٢)».

وأحمد والطبراني من رواية من صحح له الترمذي والحاكم أنه ﷺ قال في حجة الوداع : «أرقاؤكم أطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون فإن جاء بذنوب لا تريدوا أن تغفروهم فبيعوا عباد الله ولا تعذبوهم^(١٣)».

والترمذي أنه ﷺ قال في العبيد : «إن أحسنوا فاقبلوا وإن أساءوا فاغفروا وإن

(٨) أخرجه أحمد (٧/١) وابن ماجه (٢/٣٦٩١) والترمذي (٤/١٩٤٦) وقال الألباني : ضعيف من حديث أبي بكر الصديق .

(٩) أخرجه أبو داود (٤/٥١٥٧) من حديث أبي ذر والحديث إسناده صحيح .

(١٠) أخرجه البخاري (١٠/٦٠٥٠ فتح) ومسلم (٣/١٢٨٢) والترمذي (٤/١٩٤٥) من حديث أبي ذر .

(١١) أخرجه الترمذي (٤/١٩٤٥) من حديث أبي ذر والحديث إسناده صحيح .

(١٢) أخرجه أحمد (٥/١٦٨) وأبو داود (٤/٥١٦١) من حديث أبي ذر والحديث إسناده صحيح (الصحيحة ٧٣٩).

(١٣) أخرجه أحمد (٤/٣٦) وذكره الهيثمي في الجمع (٨/٢٣٦) وقال : رواه أحمد والطبراني وفيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف من حديث يزيد بن حارثة .

غلبوكم فبيعوا»^(١٤).

والأصبهاني: «الغنم بركة على أهلها والإبل عز لأهلها والخيول معقود في نواصيها الخير والعبد أخوك فأحسن إليه فإن رأيت مغلوباً فأعنه»^(١٥).

وابن حبان في صحيحه ومسلم باختصار: «للمملوك طعامه وشرابه وكسوته ولا يكلف إلا ما يطيق فإن كلفتموهم فأعينوهم ولا تعذبوا عباد الله خلقاً أمثالكم»^(١٦).

وأبو يعلى وابن حبان في صحيحهما: «ما خفت عن خادمك من عمله كان لك أجراً في موازينك»^(١٧).

وأبو داود عن عليّ - كرم الله وجهه - قال: كان آخر كلام النبي ﷺ: «الصلاة الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم»^(١٨).

ورواه ابن ماجه بلفظ: «الصلاة وما ملكت أيمانكم» ولفظ: كان يقول في مرضه الذي توفي فيه: «الصلاة وما ملكت أيمانكم» فما زال يقولها حتى ما يفيض لسانه^(١٩).

ومسلم: «كفى بالمرء إثماً أن تحبس عن تملك قوتهم».

والطبراني بسند لا بأس به أنه ﷺ قبل وفاته بخمس ليال قال: «لم يكن نبي إلا وله خليل من أمته وإن خليلي أبو بكر بن أبي قحافة وإن الله اتخذ صاحبكم خليلاً، ألا وإن الأمم قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد وإني أنهاركم عن ذلك، اللهم هل بلغت - ثلاث مرات ثم قال: - اللهم اشهد» ثلاث مرات وأغمى عليه هنيهة ثم قال: «الله الله فيما ملكت أيمانكم أشبعوا بطونهم واكسوا ظهورهم وألبسوا القلوب لهم».

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٦/٤) وقال: رواه البزار وفيه عاصم بن عبد الله وهو ضعيف وذكره

المنذري في الترغيب (٢١٤/٣) وقال: رواه البزار وفيه عاصم بن عبد الله وهو ضعيف.

(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٦/٥) وقال: رواه البزار وفيه الحسن بن عمار وهو ضعيف من

حديث حذيفة، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣٩٤٦) وقال: ضعيف جداً - الضعيفة (١٧٦٣).

(١٦) أخرجه مسلم (١٢٨٤/٣) وابن حبان (٤٢٩٤ ح ٦) من حديث أبي هريرة.

(١٧) أخرجه ابن حبان (٤٢٩٣ ح ٦) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٩/٤) وقال: رواه أبو يعلى.

وعمر بن عبد الله قال ابن معين: لم ير النبي ﷺ فإن كان كذلك فالحديث مرسل. رجاله رجال

الصحيح، ومن حديث عمرو بن حريث. وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٠٦٠) وقال: ضعيف.

(١٨) أخرجه أبو داود (٥١٥٦ ح ٤) من حديث عليّ، وقال الألباني: صحيح - الصحيحة (٨٦٨).

(١٩) أخرجه ابن ماجه (١٦٢٥ ح ١) من حديث أم سلمة، وقال الألباني: صحيح.

وأبو داود والترمذى وقال : حسن غريب وفي بعض النسخ: حسن صحيح:
يا رسول الله كم أعفو عن الخادم؟ قال : « كل يوم سبعين مرة » .
وفي رواية سندها جيد: أن خادمى يسيىء ويظلم أفأضربه؟ قال : «تعفو عنه كل
يوم سبعين مرة» .

وأحمد بسند صحيح احتج برواته البخارى، فقول الترمذى إنه غريب ممنوع عن
عائشة- رضى الله عنها- أن رجلاً قعد بين يدى رسول الله ﷺ فقال : إن لى مملوكين
يكذبوننى ويخونوننى ويعصوننى وأشتهم وأضربهم فكيف أنا منهم؟ فقال رسول الله
ﷺ : « إذا كان يوم القيامة يحسب ما خانوك وعصوك وكذبوك وعقابك إياهم فإن
كان عقابك بقدر ذنوبهم كان كفافاً لا لك ولا عليك وإن كان عقابك إياهم فوق
ذنوبهم اقتص لهم منك الفضل » فتحنى الرجل وجعل يهتف ويبكى فقال له رسول الله
ﷺ : «أما تقرأ قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا
تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾» فقال
الرجل : يا رسول الله ما أجد لى ولهؤلاء خيراً من مفارقتهم أشهدك أنهم كلهم أحرار .
والطبرانى بسند حسن: «من ضرب سوطاً ظلماً اقتص منه يوم القيامة» .

وأبو يعلى بأسانيد أحدها جيد عن أم سلمة- رضى الله عنها- قالت : كان رسول الله
ﷺ فى بيتى وكان بيده سواك فدعا وصيفة له أولها حتى استبان الغضب فى وجهه
وخرجت أم سلمة إلى الحجرات فوجدت الوصيفة وهى تلعب بهيمة فقالت : أراك
تلعبين بهذه البهيمة ورسول الله ﷺ يدعوك؟ فقالت : لا والذى بعثك بالحق ما سمعتك .
فقال رسول الله ﷺ : «لولا خشية القود لأوجعتك بهذا السواك» وفى رواية «لضربتك
بهذا السواك»^(٢٠) .

والشيخان: «من لا يرحم لا يرحم»^(٢١) والبخارى وغيره: «دخلت امرأة النار فى
هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض» . وفى رواية: «عذبت امرأة فى

(٢٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٥٣/١٠) وقال : روى هذا كله أبو يعلى والطبرانى بنحوه وقال : دعا

وصيفة له ولم يشك، وقال : «لولا مخافة القود يوم القيامة» . وإسناده جيد عند أبى يعلى والطبرانى .

(٢١) أخرجه البخارى فى الصحيح (٩/٨ ، ١٢) ومسلم (فضائل/٦٥) .

هرة سجنها حتى ماتت لا هي أطعمتها وسقتها إذ هي حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض»^(٢٢) زاد أحمد: «فوجبت لها النار بذلك» .

وخشاش الأرض بمعجمات حشراتنا ونحو عصافيرها مثلثة الخاء، وابن حبان في صحيحه: «دخلت الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء، ورأيت فيها ثلاثة يعذبون امرأة من حمير طوالة ربطت هرة لها لم تطعمها ولم تسقها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض فهي تنهش قبلها ودبرها ورأيت فيها أبا بني دعدع الذي كان يسرق الحاج بمحجنه فإذا فطن له قال : إنما تعلق بمحجني والذي سرق بدنتي رسول الله ﷺ»^(٢٣) . وفي رواية له ذكر فيها الكسوف قال : «وعرضت على النار فلولا أني دفعتها عنكم لغشيتكم ورأيت فيها ثلاثة يعذبون امرأة حميرية سوداء طويلة تعذب في هرة لها أوثقها فلم تدعها تأكل من خشاش الأرض ولم تطعمها حتى ماتت فهي إذا أقبلت نهشتها وإذا أدبرت نهشتها»^(٢٤) . الحديث .

المحجن بكسر الميم وسكون الحاء المهملة بعدها جيم مفتوحة هي عصا منحنية الرأس .
والبخاري عن أسماء بنت أبي بكر - رضي الله عنهما - أنه ﷺ صلى صلاة الكسوف فقال : «دنت النار مني حتى قلت أي رب وأنا معهم» فإذا امرأة حسبت أنه قال تخدشها هرة قال : «ما شأن هذه. قالوا حبستها حتى ماتت جوعا»^(٢٥) . وأبو داود والترمذي متصلًا ومرسلًا عن مجاهد وقال في المرسل : هو أصح عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : نهى رسول الله ﷺ عن التحريش بين البهائم^(٢٦) .

(تنبيه) عد الأولى من هذه الخمس ظاهر لأنه ظلم للسيد بل أحاديث الإباق السابقة تشملها لأن الامتناع من خدمة السيد الواجبة والتقصير فيها كالإباق في المعنى ، وسيأتي في أحاديث الظلم ما يشملها وعد الأربعة الباقية هو صريح الأحاديث التي ذكرتها

(٢٢) أخرجه البخاري (٦/ ح ٣٣١٨) من حديث ابن عمر .

(٢٣) أخرجه ابن حبان (٩/ ح ٧٤٤٦) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٢٤) أخرجه ابن حبان (٩/ ح ٧٤٤٦) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٢٥) أخرجه البخاري (٥/ ح ٢٣٦٤) من حديث أسماء وابن ماجه (١/ ح ١٢٦٥) .

(٢٦) أخرجه أبو داود (٣/ ح ٣٥٦٢) والترمذي (٤/ ح ١٧٠٨) من حديث ابن عباس وقال

الألباني : ضعيف . ضعيف الجامع (٦٠٤٩) .

التي ذكرتها وهو ظاهر حتى في التحريش إذ هو من جملة التعذيب وقد قال الأذرعي :
ويشبه أن يكون قتل الهر الذي ليس بمؤذ عمداً من الكبائر لأن امرأة دخلت النار في
هرة . الحديث ويلحق بها ما في معناها، انتهى .

والقتل ليس بشرط بل الإيذاء الشديد كالضرب المؤلم كذلك، ثم رأيت بعضهم
صرح بأن تعذيب الحيوان من غير موجب وخصاء العبد وتعذيبه ظلماً أو بغياً من الكبائر
ويقاس بالعبد غيره. نعم الحيوان المأكول يجوز خصاء صغيره لمصلحة سمه وطيب لحمه،
وبأن سوء الملكة للرفيق والبهائم من الكبائر أيضاً .

ولما فرغت من هذا المبحث رأيت بعضهم أطلال فيه فأحببت تلخيص ما زاد به
على ما قدمته وإن كان في خلاله شيء مما قدمته قال : الكبيرة الحادية والخمسون:
الاستطالة على الضعيف والمملوك والجارية والزوجة والدابة لأن الله تعالى قد أمر
بالإحسان إليهم بقوله تعالى [النساء/ ٣٦] : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً وَبِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ
الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ
مُخْتَالاً فَخُوراً ﴾ فالإحسان للوالدين والأقارب بالبر وباليتامى بالرفق والتقريب ومسح
الرأس وبالمساكين بإعطاء اليسير أو الرد الجميل والجار ذى القربى هو من بينك وبينه
قراية فله حقها وحق الجوار والإسلام والجار الجنب هو الأجنبي وله الحقان الأخيران
والصاحب بالجنب قال ابن عباس ومجاهد : هو الرفيق في السفر فله حق الجوار وحق
الصحبة وما ملكت أيمانكم يريد المملوك يحسن رزقه ويعفو عنه فيما يخطيء ومن ثم
رفع أبو هريرة سوطاً على أمة له زنجية ثم قال : لولا القصاص لأغشيتكيه ولكن
سأبيعك لمن يوفيني ثمنك اذهبي فانت حرة لوجه الله .

وجاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله إني قلت لأمتي يا زانية قال :
« وهل رأيت عليها ذلك » قالت : لا ، قال : « أما إنها ستقيد منك يوم القيامة » فرجعت
المرأة إلى جاريتها فأعطتها سوطاً وقالت : اجلديني . فأبّت الجارية فأعتقتها ثم رجعت
إلى رسول الله ﷺ فأخبرته بعقتها فقال : « عسى » أى عسى أن يكفر عتقك إياها
ما قذفتها به وكان ﷺ يوصي بهم عند خروجه من الدنيا كما مرت أحاديثه ثم يقول :
« ولا تعذبوا خلق الله فإن الله ملككم إياهم ولو شاء لملكهم إياكم » .

ودخل جماعة على سلمان الفارسي - رضى الله عنه - وهو أمير على المدائن فوجدوه يعجن عجين أهله فقالوا : ألا تترك الجارية تعجن فقال - رضى الله عنه - : إنا أرسلناها في عمل فكرهنا أن نجمع عليها عملاً آخر. وقال بعض السلف : لا تضرب المملوك في كل ذنب ولكن احفظ له ذلك فإذا عصى الله تعالى فاضربه على معصية الله وذكره الذنوب التي بينك وبينه .

ومن أعظم الإساءة على الجارية أو العبد أو الدابة أن تجوعه لقوله ﷺ : « كفى بالمرء إثماً أن يحبس عن يملك قوته » .

ومن ذلك أن يضرب الدابة ضرباً وجيعاً أو يحبسها أو لا يقوم بكفايتها أو يحملها فوق الطاقة فقد روى في تفسير قوله تعالى [الأنعام/ ٣٨] : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُخْشَرُونَ ﴾ قيل : أى بل ورد في السنة : « يؤتى بهم والناس وقوف يوم القيامة فيقضى بينهم حتى إنه يقتص للشاة الجلحاء من الشاة القرناء حتى يقاد من الذرة للذرة ثم يقال : كونوا تراباً فهناك يقول الكافر [النبأ/ ٤٠] : ﴿ يَا أَيَّتُهَا كُنْتَ تُرَاباً ﴾ فهذا من الدليل على القصاص بين البهائم وبينها وبين بنى آدم حتى إن الإنسان لو ضرب دابة بغير حق أو جوعها أو عطشها أو كلفها فوق طاقتها فإنها تقتص منه يوم القيامة بنظير ما ظلمها أو جوعها ويدل لذلك حديث الهرة السابق بطرقه .

وفي الصحيح أنه ﷺ رأى المرأة معلقة في النار والهرة تخذشها في وجهها وصدرها وتعذبها كما عذبتها في الدنيا بالحبس والجوع^(٢٧) . وهذا عام في سائر الحيوانات، وكذلك إذا حملها فوق طاقتها تقتص منه يوم القيامة لحديث الصحيحين بينما رجل يسوق بقرة إذا ركبها فضرها فقالت : إنا لم نخلق لهذا إنما خلقنا للحرث. فهذه بقرة أنطقها الله في الدنيا تدافع عن نفسها بأنها لا تؤذى ولا تستعمل في غير ما خلقت له فمن كلفها فوق طاقتها أو ضرها بغير حق فيوم القيامة يقتص منه بقدر ضربه وتعذيبه^(٢٨) .

قال أبو سليمان الداراني: ركبت مرة حمراً فضرته مرتين أو ثلاثاً فرفع رأسه ونظر

(٢٧) أخرجه البخاري (٥ / ح ٢٣٦٤ / فتح) من حديث أسماء بنت أبي بكر .

(٢٨) أخرجه البخاري (٦ / ح ٣٤٧١ / فتح) ، ومسلم (٤ / ١٨٥٧) ، من حديث أبي هريرة .

إلى وقال : يا أبا سليمان هو القصاص يوم القيامة فإن شئت فأقلل وإن شئت فأكثر
قال : فقلت : لا أضرب شيئاً بعده أبداً .

ومر ابن عمر - رضى الله عنهما - بصبيان من قريش قد نصبوا طائراً وهم يرمونه
وقد جعلوا لصاحبه كل خاطئة من نبلهم فلما رأوا ابن عمر تفرقوا فقال ابن عمر :
من فعل هذا لعن الله من فعل هذا، إن رسول الله ﷺ لعن من اتخذ شيئاً فيه الروح
غرضاً - أى هدفاً - يرمى إليه^(٢٩) .

ونهى ﷺ أن تصبر البهائم أى أن تجس للقتل^(٣٠) . فإن كانت مما ندب قتله
كالفواسق الخمس قتلت دفعة من غير تعذيب للحديث «إذا قتلتم فأحسنوا القتلة»^(٣١) .
وكذا لا يحرقها بالنار للحديث الصحيح «إني كنت أمرتكم أن تحرقوا فلاناً وفلاناً
بالنار وإن النار لا يعذب بها إلا الله فإن وجدتموها فاقتلوهما»^(٣٢) .

قال ابن مسعود - رضى الله عنه - كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فانطلق لحاجته
فرأينا حمرة معها فرخان فأخذنا فرخيهما فجاءت الحمرة فجعلت ترفرف فجاء النبي ﷺ
فقال : «من فجع هذه بولديها ، ردوا عليها ولديها»^(٣٣) .

ورأى ﷺ قرية نمل أى مكانه قد حرقناها فقال : «من حرق هذه» قلنا : نحن ،
فقال ﷺ : «إنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار»^(٣٤) وفيه النهى عن التعذيب
بالنار حتى في النمل والبرغوث.



-
- (٢٩) أخرجه مسلم (١٥٥٠/٣) ، والنسائي (٢٣٨/٧) من حديث ابن عمر .
(٣٠) أخرجه مسلم (١٥٤٩/٣) ، والنسائي (٢٣٨/٧) ، وأحمد (١١٧/٣) من حديث أنس .
(٣١) أخرجه مسلم (١٥٤٨/٣) من حديث شداد بن أوس .
(٣٢) أخرجه البخاري (٦/ ح ٢٩٥٤/فتح) ، وأحمد (٣٠٧/٢ ، ٣٣٨) ، والترمذي
(٤/ ح ١٥٧١) من حديث أبي هريرة .
(٣٣) أخرجه أبو داود (٣/ ح ٢٦٧٥) ، وقال الألباني : صحيح، والحاكم (٢٣٩/٤) ، وقال الحاكم :
صحيح الإسناد ووافقه الذهبي من حديث ابن مسعود .
(٣٤) تقدم تخريجه في الحديث السابق .

□ كتاب الجنايات □

□ الكبيرة الثالثة عشر بعد الثلاثئة □

○ قتل المسلم أو الذمي المعصوم عمداً أو شبه عمد ○

قال تعالى [الفرقان/ ٦٨ - ٧٠]: ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾ أى قتل النفس التى حرم الله إلا بالحق وما بعده وما قبله ﴿ يَلْقَ أَثَامًا يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا إِلَّا مَنْ تَابَ ﴾ وقال تعالى [المائدة/ ٣٢]: ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ اختلفوا فى متعلق من أجل والأظهر أنه كتبنا، وذلك إشارة إلى قتل ابن آدم لأخيه والأجل فى الأصل الجناية يقال: أجل الأمر أجلاً، وأجلاً بفتح الهمزة وكسرهما إذا جناه وحده فمعنى فعلته من أجلك أو لأجلك أى بسببك أى لأنك جنيت فعله وأوجبته وكذا فعلته من جراك وجرائك أى من أن جررته ثم صار يستعمل بمعنى السبب ومنه الحديث من جرائى من أجلى ومن لا ابتداء الغاية أى نشأ الكتب وابتدىء من جناية القتل ووجه المناسبة بين ما بعد من أجل وهو كتب القصص على بنى إسرائيل وما قبلها وهو قصة قاييل وهابيل ما قاله الحسن والضحاك أنهما من بنى إسرائيل لا ولد آدم ﷺ لصلبه وعلى الأصح أنهما ولداه لصلبه فالإشارة ليست لمجرد قتل قاييل لهابيل بل لما ترتب على ذلك من المفساد الحاصلة بسبب القتل المحرم كقوله تعالى [المائدة/ ٣٠]: ﴿ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ له خسارة الدين والدنيا، وقوله تعالى [المائدة/ ٣١]: ﴿ فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ أى حصل له أنواع الندم والحسرة والحزن من غير أن يجد دافعاً لشيء من ذلك عنه وهكذا كل قاتل ظلماً فيحصل له ذلك الخسار والندم الذى لا دافع له وإنما خص الكتب بينى إسرائيل مع أنه جار فى

أكثر الأمم تغليظاً على اليهود وبياناً لخسارهم الأكبر لأنهم مع علمهم بما وقع لقابيل من الخسار والندم مع أن أخاه المقتول لم يكن نبياً أقدموا على قتل الأنبياء والرسل وذلك يدل على غاية قساوة قلوبهم وبعدها عن طاعة الله تعالى، وأيضاً فالغرض من ذكر هذه القصص تسليية نبينا ﷺ عما وقع منهم من العزم على الفتك به وبأصحابه فخصوا بالذكر لذلك، ثم قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴾ استدل به القائلون بالقياس على أن أفعاله تعالى قد تعلل، والمعتزلة على أن أفعاله تعالى معللة بمصالح العباد فيمتنع خلقه للكفر والقبائح فيهم وإرادته وقوعها منهم لأنه حينئذ لا يكون مراعياً لمصالحهم، وأجاب القائلون باستحالة تعليل أحكامه تعالى بأن العلة إن كانت قديمة لزم المعلول أو محدثة لزم تعليلها بعلة أخرى ولزم التسلسل، وبأنها لو كانت معللة بعلة فوجود تلك العلة وعدمها بالنسبة إلى الله تعالى إن كانا سواء امتنع كونه علة أو غير سواء فأحدهما به أولى وذلك يقتضى كونه مستفيداً تلك الأولوية من ذلك الفعل على الدواعى ويمتنع وقوع التسلسل في الدواعى بل يجب انتهاءها إلى الداعية الأولى التى حدثت في العبد لا منه بل من الله تعالى وحينئذ فالكل منه فيمتنع تعليل أحكامه تعالى وأفعاله برعاية المصالح، فظاهر هذه الآية غير مراد وإنما ذلك حكمة شرع هذا الحكم لهم وقد قال تعالى : [المائدة/ ١٧] : ﴿ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ﴾ فهذا نص في أنه يحسن من الله كل شيء لا يتوقف خلقه وحكمه على رعاية المصالح البتة، وقوله تعالى [المائدة/ ٣٢] ﴿ أَوْ فُسَادٍ ﴾ هو بالجر عند الجمهور عطفاً على نفس أى أو بغير فساد احترازاً من القتل للفساد كالقود والكفر والزنا بعد الإحصان وقطع الطريق ونحوه .

وجعل قتل النفس الواحدة كقتل جميع الناس مبالغة في تعظيم أمر القتل الظلم وتفخيماً لشأنه أى كما أن قتل جميع الناس أمر عظيم القبح عند كل أحد فكذلك قتل الواحد يجب أن يكون كذلك. فالمراد مشاركتها في أصل الاستعظام لا في قدره إذ تشبيه أحد النظيرين بالآخر لا يقتضى مساواتهما من كل الوجوه، وأيضاً فالناس لو علموا من إنسان أنه يريد قتلهم جدوا في دفعه وقتله، فكذا يلزمهم إذ علموا من إنسان أنه يريد قتل آخر ظلماً أن يجدوا في دفعه، وأيضاً من فعل قتلاً ظلماً رجح داعية الشر والشهوة والغضب على داعية الطاعة، ومن هو كذلك يكون بحيث لو نازعه كل إنسان في مطلوبه

وقدر على قتله قتله ونية المؤمن في الخيرات خير من عمله كما ورد، فكذلك نيته في الشر شر من عمله. فمن قتل إنساناً ظلماً فكأنما قتل جميع الناس بهذا الاعتبار .

وقال ابن عباس: من قتل نبياً أو إمام عدل فكأنما قتل الناس جميعاً ومن شد عضد أحدهما فكأنما أحيا الناس جميعاً .

وقال مجاهد: من قتل نفساً محرمة يصلي النار بقتلها كما يصلها لو قتل الناس جميعاً، ومن أحياها أى من سلم من قتلها فكأنما سلم من قتل الناس جميعاً.

وقال قتادة : أعظم الناس أجراً وأعظم وزرها أى من قتل مسلماً ظلماً فكأنما قتل الناس جميعاً في الإثم لأنهم لا يسلمون منه ومن أحياها وتورع عن قتلها فكأنما أحيا الناس جميعاً في الثواب لسلامتهم منه .

وقال الحسن: فكأنما قتل الناس جميعاً أى أنه يجب عليه من القصاص ما يجب عليه لو قتل الكل، ومن أحياها - أى عفا - عمل له عليه قود، فكأنما أحيا الناس جميعاً .

قال سليمان بن علقم للحسن : يا أبا سعيد أهى لنا كما كانت لبني إسرائيل؟ قال : والذي لا إله غيره ما كانت دماء بني إسرائيل أكرم على الله من دمائنا، ومن أحيا النفس بتخليصها من المهلكات كالحرق والفرق والجوع المفرط والحر والبرد المفرطين .

وقال تعالى [النساء/ ٩٣] : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً ﴾ .

اعلم أن القتل له أحكام كالقود والدية، وقد ذكر في سورة البقرة في آية [البقرة/ ١٧٨] : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ ﴾ واقتصر في هذه على الإثم والوعيد اعتناء بشأنيهما وبياناً لعظيم خطيئتهما ومبالغة في الزجر عن سببيهما. وسبب نزولها أن قيس بن ضبابة الكناني أسلم هو وأخوه هشام فوجد هشاماً قتيلاً في بني النجار، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، فأرسل رسول الله ﷺ معه رجلاً من بني فهر إلى بني النجار أن رسول الله ﷺ أمرهم إن علمتم قاتل هشام بن ضبابة أن تدفعوه إلى قيس فيقتص منه، وإن لم تعلموه أن تدفعوا إليه ديته. فأبلغهم الفهرى ذلك فقال : سمعاً وطاعة لله ورسوله ما نعلم له قاتلاً ولكننا نؤدى ديته. فأعطوه مائة من الإبل ثم انصرفا راجعين إلى المدينة. فأتى الشيطان قيساً يوسوس إليه فقال : تقبل دية أخيك فتكون عليك مسبة قتل الذي معك فتكون نفساً مكان نفس وتفضل الدية. فقتل الفهرى فرماه بصخرة فشدخه ثم ركب بعيراً منها ونساق بقيتها راجعاً إلى مكة كافراً فنزل فيه [النساء/ ٩٣] : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا ﴾

أى بكفره وارتداده وهو الذى استثناه النبى ﷺ يوم فتح مكة ممن آمنه ، فقتل وهو فتح مكة ممن آمنه، فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة ﴿ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ .

وذكر تعالى العمد فى هذه الآية والخطأ فى التى قبلها ولم يذكر فى كتابه شبه العمد، فلذا اختلف الأئمة فى إثباته، فأثبتته الشافعى كالأكثرين ونفاه مالك وجماعة وقالوا : فيمن قتل بما لا يقتل غالباً كعضة ولطمة وضربة بسوط أنه عمد، وفيه القود أيضاً، وأجمعوا على أن دية العمد فى مال الجانى ودية الخطأ على العاقلة، واختلفوا فى دية شبه العمد فقال جمع: إنها على الجانى والأكثرين: إنها على العاقلة .

واعلم أنهم اختلفوا فى حكم هذه الآية فروى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن قاتل المؤمن عمداً لا توبة له ف قيل له : أليس قد قال الله تعالى فى سورة الفرقان [الفرقان/ ٦٨] : ﴿ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ ثم قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ ﴾ فقال : كان ذلك فى الجاهلية وذلك أن ناساً من أهل الشرك كانوا قتلوا وزنوا فأتوا رسول الله ﷺ فقالوا : إن الذى تدعو إليه لحسن لو تخبرنا أن لما عملناه كفارة فنزل [الفرقان/ ٧٠] : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ ﴾ فهذه لأولئك، وأما التى فى سورة النساء فالرجل إذا عرف الإسلام وشرائعه ثم قتل فجزاؤه جهنم .

وقال زيد بن ثابت رضى الله عنه لما نزلت التى فى الفرقان أى وهى المذكورة عجبنا من لينها فلبثنا سبعة أشهر ثم نزلت الغليظة أى آية النساء بعد اللينة فنسخت اللينة .

وقال ابن عباس: آية الفرقان آية مكية وهذه مدنية نزلت ولم ينسخها شىء، وذهب أهل السنة إلى قبول توبة القاتل مطلقاً لقوله تعالى [طه/ ٨٢] : ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ وقوله تعالى [النساء/ ٤٨] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ وأجابوا عما روى عن ابن عباس: بأنه على تقدير صحته عنه إنما أراد به المبالغة والزجر والتنفير عن القتل. وليس فى الآية دليل للمعتزلة ونحوهم ممن يقول بتخليد مرتكب الكبيرة فى النار لأنها نزلت فى قاتل كافر كما مر وعلى التنزل لما يأتى فهى فىمن قتل مستحلاً للقتل المحرم بالإجماع المعلوم من الدين بالضرورة واستحلال ذلك كفر كما مر أوائل الكتاب .

قيل: جاء عمرو بن عبيد إلى أبى عمرو بن العلاء فقال : هل يخلف الله وعده فقال :

لا. فقال : أليس قد قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا ﴾ إلخ فقال له : من العجمة أتيت يا أبا عثمان. إن العرب لا تعد الإخلاف في الوعيد خلفاً وذكماً وإنما تعد إخلاف الوعد خلفاً، وأنشد :

وإني وإن أوعدته أو وعدته لمخلف إيعادي ومنجز موعدى .
والدليل على أن غير الشرك لا يوجب التخليد في النار قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا
يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ الآية وقوله - عليه الصلاة والسلام - في الحديث الصحيح « من
مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة وإن زنى وإن سرق » الحديث .

وفي الحديث الصحيح أنه عليه السلام بايع أصحابه ليلة العقبة على أن لا يشركوا بالله
شيئاً ولا يسرقوا ولا يزنوا وأشباه آخر ثم قال : « فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن
أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم
ستره الله فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه » فبايعوه على ذلك ^(١).

قال الواحدى : وسلك الأصحاب في الجواب عن هذه الآية طرقاً كثيرة ولا أرتضى
شيئاً منها لأن ما ذكروه إما تخصيص وإما معارضة وإما إضمار ، واللفظ لا يدل على
شيء من ذلك. قال : والذي أعتمدته وجهان الأول إجماع المفسرين على أن الآية نزلت
في كافر قتل مؤمناً ثم ذكر تلك القصة ، والثاني أن قوله تعالى : ﴿ فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ ﴾ معناه
الاستقبال والتقدير أنه سيجزى بجهنم وهذا وعيد وخلف الوعيد كرم ، وضعف الفخر
الرازى أول وجهيه بأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبالقاعدة المقررة في
أصول الفقه أن ترتيب الحكم على الوصف المناسب يدل على أن ذلك الوصف علة
لذلك الحكم كقوله تعالى [المائدة/ ٣٨] : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾
[النور/ ٢] : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ﴾ فكما دل على أن سبب
القطع والجلد هو السرقة والزنا فكذا هنا يدل على الموجب لهذا الوعيد هو القتل العمد
لأنه الوصف المناسب للحكم ، وإذا كان كذلك لم يبق لكون الآية مخصوصة بالكافر
وجه ، وأيضاً فالموجب إن كان الكفر لم يبق للقتل العمد أثر البتة في هذا الوعيد الشديد
وهو باطل ، وإن كان هو القتل العمد لزم أنه متى حصل حصل هذا الوعيد فوجهه هذا ليس
بشيء ، وأما وجهه الثاني فهو في غاية الفساد أيضاً لأن الوعيد قسم من أقسام الخبر ، فإذا جوزنا

١- أخرجه البخارى (١ / ح ١٨ / فتح) ، ومسلم (٣ / ١٣٣٣) من حديث عبادة بن الصامت .

الخلف فيه على الله تعالى فقد جوزنا الكذب على الله وهذا خطأ عظيم بل يقرب من الكفر لإجماع العقلاء على أنه تعالى منزّه عن الكذب انتهى حاصل كلام الرازي، ووجه الواحدى الثانى لم ينفرد به بل سبقه إليه من هو أجل منه كأبى عمرو بن العلاء كما مر عنه وغيره فيتعين تأويل ذلك ليسلم قائلوه الأئمة من هذا التشنيع العظيم بأن يقال لم يريدوا بذلك وقوع خلف فى الخير إنما مرادهم أن التقدير سيجازيه بجهنم إن لم يحلم عليه ويغفر له أو إن لم يتب أو يقتص منه أو يعف عنه، والدليل على ذلك ظاهر، أما الأول فهو قطعى الصدق، وأما الثلاثة بعده فالسنة قاضية بها وليس فى تقرير الأول ما يخرج الآية عن الوعيد. إذ لو قال السيد لعبده : لأعاقبك على كذا إلا إن حلمت عليك أو فعلت ما يكفر إثمك أو يشفع فيك كان وعيداً، ثم الخلف فى الآية إنما هو من حيث إن تلك التقديرات ليست فيها لفظاً وإن كانت مضمرة فهو خلف باعتبار الظاهر وفى الحقيقة لا خلف فاستفد ذلك لتعلم به الجواب عما شنع به الإمام الرازي على قائل تلك المقالة وما ألزمهم به مما لم يقولوه ولا خطر ببالهم إلا غاية التنزيه عنه ثم رأيت القفال حكى فى تفسيره وجهاً آخر فى الجواب غير ما ذكرته كما يعرف بالتأمل فقال : الآية تدل على أن جزاء القتل هو ما ذكر لكن ليس فيها أنه تعالى يوصل هذا الجزاء إليه أم لا وقد يقول الرجل لعبده : جزاؤك أن أفعل بك كذا إلا أنى لم أفعله، وضعف أيضاً بأنه ثبت بهذه الآية أن جزاء القتل العمد هو ما ذكر وثبت بسائر الآيات أنه تعالى يوصل الجزاء إلى المستحقين قال تعالى : [النساء/ ١٢٣] : ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ ﴾ وقال : [الزلزلة/ ٨] : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ ويرد بأن المراد من قوله تعالى : ﴿ يُجْزَى بِهِ ﴾ وقوله : ﴿ يَرَهُ ﴾ ما لم يقع عفو بدليل [النساء/ ٤٨] : ﴿ وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ فجزاء الشرط فى يجر ويره المراد به أن هذا مترتب على شرطه ولا يلزم من الترتيب الوقوع وكذا فى الآية المراد فجزاؤه جهنم خالداً فيها مترتباً على القتل العمد ولا يلزم من الترتيب الوقوع، ألا ترى أنك لو قلت : إن جئتني أكرمك لم تكن مريداً به إلا أن الإكرام مترتب على المجيء فإذا حصل المجيء فقد يقع الإكرام وقد لا، وهذا لكونه قريباً مما أجبت به أيضاً أو لا يصح أن يكون جواباً عن مقالة الواحدى وغيره السابقة ويكون معنى الخلف أن ذلك الترتيب الذى دلت عليه الآية قد يحصل إن لم يقع عفو ونحوه وقد لا . إن وقع ذلك فلم يكن فى الخلف بهذا المعنى خلف فى الخير ولا يوهم دخول الخلف فى خبر الله تعالى ثم رأيت الفخر

الرازي أجاب بما يرجع لما ذكرته أولاً وهو أن هذه الآية مخصوصة في موضعين أحدهما أن يكون القتل العمد غير عدوان كالقصاص فأن لا يحصل فيه هذا الوعيد البتة والثاني القتل العمد العدوان إذا تاب منه لا يحصل فيه هذا الوعيد وإذا دخله التخصيص في هاتين الصورتين فيدخله التخصيص فيما إذا حصل العفو عنه بدليل قوله تعالى [النساء / ٤٨] : ﴿ وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ فَإِنْ قُلْتَ : ما ذكروه هو محل النزاع وهو أن القاتل هل له توبة أم لا، وهل يعفو الله عنه أم لا . فكيف صح له الجواب بذلك ؟ قلت : لأن السنة لما صرحت بذلك وجب حمل الآية عليه ولم يلتفت إلى المخالفين في ذلك لضعف شبهتهم وسفساف طريقتهم .

وأخرج الشيخان عن أبي هريرة -رضي الله عنه- أن رسول الله ﷺ قال : « اجتنبوا السبع الموبقات »^(١) -أي المهلكات- قيل : يا رسول الله وما هن، قال : « الإشراف بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » وأخرج أيضاً عن أنس -رضي الله عنه- قال : ذكر رسول الله ﷺ الكبائر فقال : « الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس »^(٢) الحديث .

وأخرج أيضاً عن ابن مسعود -رضي الله عنه- قال : سألت رسول الله ﷺ أي الذنب أعظم عند الله تعالى . قال : « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » قلت : إن ذلك لعظيم ثم أي . قال : « أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك » . قلت : ثم أي . قال : « أن تزاني جليلة حارك »^(٣) .
والبخاري : « الكبائر : الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس »^(٤) .

وأحمد والنسائي وغيرهما أنه ﷺ سئل عن الكبائر قال : « الإشراف بالله وقتل النفس المسلمة والفرار يوم الزحف »^(٥) .

-
- (٢) أخرجه البخاري (٥ / ح ٢٧٦٦ / فتح) ، ومسلم (٩٢ / ١) من حديث أبي هريرة .
(٣) أخرجه البخاري (٥ / ح ٢٦٥٣ / فتح) ، ومسلم (٩٢ / ١) من حديث أنس بن مالك .
(٤) أخرجه البخاري (١٢ / ح ٦٨٦١ / فتح) ، ومسلم (٩٠ / ١) من حديث ابن مسعود .
(٥) أخرجه البخاري (٥ / ح ٢٦٥٣ / فتح) ، ومسلم (٩٢ / ١) من حديث أنس بن مالك .
(٦) أخرجه أحمد (٢٠١ / ٥) ، والنسائي (٨٨ / ٧) من حديث أبي أيوب الأنصاري والحديث إسناده صحيح . انظر الإرواء (٢٥ / ٥) .

والبزار بسند فيه مختلف في توثيقه: «الكبائر أولهن الإشراك بالله وقتل النفس بغير حق وأكل الربا». الحديث^(٧).

والطبراني بسند فيه ابن لهيعة: «اجتنبوا الكبائر السبع: الشرك بالله وقتل النفس والفرار من الزحف» الحديث^(٨).

والطبراني عن عمرو بن العاص -رضي الله عنه- أنه سمع رسول الله ﷺ يذكر: «الكبائر: عقوق الوالدين والشرك بالله وقتل النفس وقذف المحصنات» الحديث^(٩).

والطبراني: «الكبائر سبع: الإشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وقذف المحصنة»^(١٠) الحديث.

وفي كتابه ﷺ إلى أهل اليمن وإن أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة الإشراك بالله وقتل النفس المؤمنة بغير الحق^(١١) الحديث وقد تقدم.

والبخاري وغيره «لن يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً»^(١٢). قال ابن عمر رواية من ورطات الأمور التي لا مخرج لمن أوقع نفسه فيها سفك الدم الحرام بغير حله وهي جمع ورطة بسكون الراء: الهلكة، وكل أمر يعسر النجاة منه. وابن حبان بإسناد حسن «لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مؤمن بغير حق»^(١٣). زاد البيهقي والأصبهاني: «ولو أن أهل سمواته وأهل أرضه اشتركوا في دم مؤمن لأدخلهم النار»^(١٤).

والبيهقي: «لزوال الدنيا جميعاً أهون على الله من دم سفك بغير حق»^(١٥).

(٧) تقدم تخريجه .

(٨) تقدم تخريجه .

(٩) تقدم تخريجه .

(١٠) تقدم تخريجه .

(١١) تقدم تخريجه .

(١٢) تقدم تخريجه .

(١٣) أخرجه ابن ماجه (٢ / ٢٦١٩ ح) من حديث البراء، وقال الألباني : (صحيح) .

(١٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٤ / ح ٥٣٥٣) من حديث أبي هريرة والحديث إسناده صحيح .

(١٥) أخرجه البيهقي في الشعب (٤ / ح ٥٣٤٣) من حديث البراء بن عازب .

ومسلم وغيره: «لزوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم»^(١٦).
والنسائي والبيهقي: «قتل مؤمن أعظم عند الله من زوال الدنيا»^(١٧) وابن ماجه عن
عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما- قال: رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالكعبة
ويقول: «ما أطيب ريحك وما أعظمك وما أعظم حرمتك والذي نفس محمد
بيده لحمة المؤمن عند الله أعظم من حرمتك ماله ودمه»^(١٨).

والترمذي وقال: حسن غريب. «لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتركوا في دم
مؤمن لأكبهم الله في النار»^(١٩).

والبيهقي: قتل بالمدينة قتيل على عهد رسول الله ﷺ لم يعلم من قتله فصعد النبي ﷺ المنبر
فقال: «أيها الناس يقتل قتيل وأنا فيكم ولا يعلم من قتله لو اجتمع أهل السماء والأرض على
قتل امرئ مؤمن لعذبهم الله إلا أن يفعل ما يشاء»^(٢٠). ورواه الطبراني بلفظ: «لو أن أهل
السموات والأرض اجتمعوا على قتل مسلم لكبهم الله جميعاً على وجوههم في النار»^(٢١).

وابن ماجه والأصبهاني: «من أعان على قتل مؤمن ولو شطر كلمة لقي الله مكتوب
بين عينيه آيس من رحمة الله»^(٢٢). زاد الأصبهاني عن سفيان بن عيينة هو أن يقول:
(اق) يعني لا- يتم كلمة اقتل.

والبيهقي: «من أعان على دم امرئ مسلم ولو بشطر كلمة كتب بين عينيه يوم
القيامة آيس من رحمة الله»^(٢٣).

(١٦) أخرجه النسائي (٨٢/٧)، والترمذي (٤/١٣٩٥) من حديث عبد الله بن عمرو وقال
الألباني: صحيح والأصل ليس لمسلم.

(١٧) أخرجه النسائي (٨٢/٧)، والبيهقي في الشعب (٤/٥٣٤٢) عن بريدة عن أبيه والحديث
إسناده صحيح.

(١٨) أخرجه ابن ماجه (٢/٣٩٣٢) من حديث عبد الله بن عمرو، وقال الألباني: ضعيف.

(١٩) أخرجه الترمذي (٤/١٣٩٨) من حديث أبي سعيد، وقال الألباني: صحيح.

(٢٠) تقدم تخريجه.

(٢١) تقدم تخريجه في نفس الكبيرة حديث رقم (١٨).

(٢٢) أخرجه ابن ماجه (٢/٢٦٢٠) من حديث أبي هريرة وقال الألباني: ضعيف.

(٢٣) أخرجه البيهقي (٤/٥٣٤٦) من حديث ابن عمر وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٤٥٥)

وقال: ضعيف.

والطبراني بسند رواه ثقات: «من استطاع منكم أن لا يحول بينه وبين الجنة ملء كف من دم امرئ مسلم أن يهريقه كما يذبح دجاجة كلما تعرض لباب من أبواب الجنة حال الله بينه وبينه، ومن استطاع منكم أن لا يجعل في بطنه إلا طيباً فإن أول ما ينتن من الإنسان بطنه»^(٢٤). ورواه البيهقي مرفوعاً هكذا وموقوفاً وقال: الصحيح وقفه أى ومع ذلك له حكم المرفوع إذ مثله لا يقال من قبل الراى. والشيخان: «لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل»^(٢٥).

والشيخان وغيرهما: «أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء»^(٢٦). والنسائي: «أول ما يحاسب عليه العبد الصلاة وأول ما يقضى بين الناس في الدماء»^(٢٧) ولا ينافى ما قبله لأن أول ما يحاسب الإنسان عليه من حقوق الله الصلاة لأنها أكد حقوقه، وأول ما يحاسب عليه من حقوق الآدميين القتل لأنه أشد حقوقهم. والنسائي والحاكم وصححه: «كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً»^(٢٨).

والترمذى وحسنه والطبراني بسند رواه رواة الصحيح أن ابن عباس - رضى الله عنهما - سأله سائل فقال: يا ابن عباس هل للقاتل من توبة؟ فقال ابن عباس كالمتعجب من شأنه: ماذا تقول؟ فأعاد عليه مسأله فقال: ماذا تقول؟ مرتين أو ثلاثاً. قال ابن عباس: سمعت نبيكم ﷺ يقول: «يأتى المقتول معلقاً رأسه بإحدى يديه متلياً قاتله باليد الأخرى تشخب أوداجه دماً حتى يأتى به العرش فيقول المقتول لرب العالمين هذا قتلنى. فيقول الله للقاتل: تعست. ويذهب به إلى النار»^(٢٩).

(٢٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٢/ ٥٣٥٠)، وذكره الهيثمى في المجمع (٢٣١/٦) من حديث جندب بن عبد الله وقال: رواه الطبراني من طريقين في إحداهما ليث بن أبى سليم وهو مدلس وفي الأخرى على بن سليمان المكي ولم أعرفه وبقيت رجالهما ثقات.

(٢٥) أخرجه البخارى (٦/ ٢٣٣٥ فتح)، ومسلم (٣/ ١٣٠٤) من حديث عبد الله.

(٢٦) أخرجه البخارى (١٢/ ٦٨٦٤)، ومسلم (٣/ ١٣٠٤) من حديث ابن مسعود.

(٢٧) أخرجه النسائى (٧/ ٨٣) من حديث عبد الله، وذكره الألبانى في صحيح الجامع (٢٥٧٢) وقال: صحيح.

(٢٨) أخرجه النسائى (٧/ ٨١)، والحاكم في المستدرک (٤/ ٣٥١) من حديث معاوية وقال: صحيح.

الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وذكره الألبانى في صحيح الجامع (٤٥٢٤) وقال: صحيح.

(٢٩) أخرجه الترمذى (٥/ ٣٠٢٩)، وذكره الهيثمى في المجمع (٧/ ٢٩٧) من حديث ابن عباس =

والطبراني: «يجيء المقتول آخذاً قاتله وأوداجه تشخب دماً عند ذى العزة فيقول: يا رب سل هذا فيم قتلني؟ فيقول الله عز وجل: فيم قتلته؟ قال: قتلته لتكون العزة لفلان. قيل: هي لله»^(٣٠).

وابن حبان في صحيحه: «إذا أصبح إبليس بث جنوده فيقول: من خذل اليوم مسلماً ألبسه التاج. قال: فيجىء هذا فيقول لم أزل به حتى طلق امرأته فيقول: يوشك أن يتزوج، ويجىء هذا فيقول: لم أزل به حتى علق والديه. فيقول: يوشك أن ييرهما، ويجىء هذا فيقول: لم أزل به حتى أشرك. فيقول: أنت أنت ويجىء هذا فيقول: لم أزل به حتى قتل نفساً. فيقول: أنت أنت ويلبسه التاج»^(٣١).

وأبو داود: «من قتل مؤمناً فاغبط بقتله لم يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً»^(٣٢) أى فرضاً ولا نفلاً، وقيل غير ذلك، ثم نقل عن الغساني أن معنى اغبط بقتله أن يقتله في الفتنة ظاناً أنه على هدى فلا يستغفر الله. وأحمد: «يخرج عنق من النار يتكلم يقول: وكلت اليوم بثلاثة: بكل جبار عنيد، ومن جعل مع الله إلهاً آخر، ومن قتل نفساً بغير حق فينطوى عليهم فيقذفهم في جمر جهنم»^(٣٣).

والبزار والطبراني بإسنادين أحدهما صحيح: «يخرج عنق من النار يتكلم بلسان طلق ذلق له عينان يبصر بهما ولسان يتكلم به فيقول: إني أمرت بمن جعل مع الله إلهاً آخر، وبكل جبار عنيد، وبمن قتل نفساً بغير حق، فينطلق بهم قبل سائر الناس بخمسائة عام»^(٣٤).
والبخاري واللفظ له: «من قتل معاهداً لم يرح - أى بفتح الراء - لم يجد ولم يشم رائحة

= وقال: رواه الترمذي باختصار آخر. رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح، وقال الألباني: صحيح.

(٣٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٧/٧) من حديث ابن مسعود وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه الفيض بن وثيق وهو كذاب.

(٣١) أخرجه ابن حبان (٦١٥٦ ح ٨) من حديث أبي موسى.

(٣٢) أخرجه أبو داود (٤٢٧٠ ح ٤) من حديث عبادة بن الصامت، وذكره المنذرى في الترغيب (٢٩٧/٣) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٤٥٤) وقال: صحيح.

(٣٣) أخرجه أحمد (٤٠/٣) من حديث أبي سعيد والخديث إسناده صحيح (الصحيحة-٥١٢).

(٣٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٩٢/١٠) وقال: رواه البزار واللفظ له، وأحمد باختصار، وأبو يعلى بنحوه، والطبراني في الأوسط وأحد إسناده الطبراني رجاله رجال الصحيح من حديث أبي سعيد.

الجنة وإن ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاماً^(٣٥) ورواه النسائي بلفظ: «من قتل قتيلاً من أهل الذمة»^(٣٦) وأبو داود: «من قتل معاهداً في غير كنهه - أى وقته الذى يجوز قتله فيه حين لا عهد - حرم الله عليه الجنة - زاد النسائي - أن يشم ريحها»^(٣٧). والنسائي: «من قتل رجلاً من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين عاماً»^(٣٨).

وابن حبان في صحيحه: «من قتل نفساً معاهدة بغير حقها لم يرح رائحة الجنة وإن ريح الجنة ليوجد من مسيرة خمسمائة عام»^(٣٩) ويجمع بين أربعين وسبعين وخمسمائة ألف في رواية باختلاف وجدان ريحها باختلاف الناس ومراتبهم.

والترمذى وصححه: «ألا من قتل نفساً معاهدة لها ذمة الله وذمة رسوله فقد أخفر ذمة الله، ولا يرح رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين خريفاً»^(٤٠) فإذا كان هذا في قتل معاهد وهو الكافر المؤمن إلى مدة في دار الإسلام فما ظنك بقاتل المسلم. (تنبيه) عد هذا هو ما صرح به الأحاديث الصحيحة كما علمت ومن ثم أجمعوا عليه في القتل العمد واختلفوا في أكبر الكبائر بعد الشرك، والصحيح المنصوص أن أكبرها بعد الشرك القتل، وقيل : الزنا. وما ذكرته من عد شبه العمد هو ما صرح به الهروى وشريح الرويانى وعبارة الأول وتبعه الثانى، وجد الكبيرة أربعة أشياء أحدها ما يوجب حداً أو قتلاً أو قدرة من الفعل والعقوبة ساقطة للشبهة وهو عامد، ثم قال الجلال البلقينى قوله أو قتيلاً يعنى قتل القصاص فإنه لا يسمى حداً إلا قتل قاطع الطريق فإن في المقلب فيه خلافاً هل هو يعنى القصاص أو معنى الحد ويختلف الحكم بحسب ما يقوى النظر فيه، وقوله أو قدرة إلخ يشير به إلى أن شبه العمد يدخل الفعل فيه بحسب اسم الكبيرة

-
- (٣٥) أخرجه البخارى (٦ / ح ٣١٦٦ / فتح) من حديث عبد الله بن عمرو .
(٣٦) أخرجه النسائي (٢٥ / ٨) من حديث عبد الله بن عمرو وذكره الألبانى في صحيح الجامع (٦٤٤٨) بلفظ (من قتل رجلاً من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة ...) الحديث وقال : صحيح .
(٣٧) أخرجه النسائي (٢٥ / ٩) ، وأبو داود (٣ / ح ٢٧٦٠) من حديث أبى بكره وذكره الألبانى في صحيح الجامع (٦٤٥٦) وقال : صحيح .
(٣٨) أخرجه النسائي (٢٥ / ٨) ، وذكره الألبانى في صحيح الجامع (٦٤٤٨) وقال : صحيح .
(٣٩) أخرجه ابن حبان (٩ / ح ٧٣٣٩) من حديث أبى بكره .
(٤٠) أخرجه الترمذى (٤ / ح ١٤٠٣) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : صحيح .

لقدرته على العقل بخلاف الخطأ فإنه لم يفعله باختياره وكذلك ما سقط القصاص فيه للشبهة كبيرة، وإنما سقط القصاص لما منع، وقد قال الهروي قبل ذلك: يشترط في العدل أن لا يقترب الكبائر الموجبات للحدود مثل السرقة والزنا وقطع الطريق أو قدرة من الفعل وإن لم يجب الحد فيها لشبهة أو عدم حرز والقتل عمداً من غير حق أو شبه عمد، وقد أشار الرافعي إلى ذلك بقوله: يوجب جنسها حداً من قتل أو غيره.

قال الخطابي قوله ﷺ: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال:- إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»^(٤١) هذا إنما يكون كذلك إذا لم يتقاتلاً بتأويل بل بعداوة أو عصبية أو طلب دنيا أو نحوها فأما من قاتل أهل البغي بالصفة التي يجب قتالهم عليها فقتل أو دفع عن نفسه وحرمة فإنه لا يدخل في هذا الوعيد لأنه مأمور بالقتال للذب عن نفسه غير قاصد به قتل صاحبه ألا نراه يقول: إنه كان حريصاً على قتل صاحبه، ومن قاتل باغياً أو قاطع طريق من المسلمين فإنه لا يحرص على قتله إنما يدفعه عن نفسه فإن انتهى صاحبه كف عنه ولم يتبعه، فالحديث لم يرد في أهل هذه الصفة فلا يدخلون فيه بخلاف من كان على غير هذه الصفة فإنهم المرادون منه.



(٤١) أخرجه البخاري (١٢/ ح ٦٨٧٥/فتح)، ومسلم (٢٢١٣/٤) من حديث أبي بكرة.

□ الكبيرة الرابعة عشرة بعد الثلاثئة □

○ قتل الإنسان لنفسه ○

قال تعالى [النساء/٢٩-٣٠] : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي لا يقتل بعضهم بعضاً وإنما قال أنفسكم لقوله ﷺ : «المؤمنون كنفس واحدة، ولأن العرب يقولون : قتلنا ورب الكعبة إذا قتل بعضهم لأن قتل بعضهم يجرى مجرى قتلهم، أو المراد النهي عن قتل الإنسان لنفسه حقيقة وهو الظاهر وإن كان الأول هو المنقول عن ابن عباس والأكثرين، ثم رأيت ما يصرح بالثاني وهو أن عمرو بن العاص - رضى الله عنه - احتلم في غزوة ذات السلاسل فخاف الهلاك من البرد إن اغتسل فتييم وصلى بأصحابه الصبح ثم ذكر ذلك للنبي ﷺ فقال له : «صليت بأصحابك وأنت جنب» فأخبره بعذره ثم استدل وقال : إني سمعت الله يقول : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً^(١) فدل هذا الحديث على أن عمراً تأول في هذه الآية قتل نفسه لا نفس غيره ولم ينكره ﷺ. قيل المؤمن مع إيمانه لا يجوز أن ينهى عن قتل نفسه لأنه ملجأ إلى أن لا يقتلها لوجود الصارف وهو شدة الألم وعظم الدم فحيث لا فائدة للنهي عنه وإنما يكون هذا النهي فيمن يعتقد في قتل نفسه ما يعتقد أهل الهند وذلك لا يتأتى في المؤمن وجوابه منع ما ذكر من الإلجاء بل المؤمن مع إيمانه وعلمه بقبح ذلك وعظم ألمه قد يلحقه من الغم والأذية

(١) أخرجه أحمد (٢٠٣/٤) ، وأبو داود (٣٣٤ ح /١) وقال الألباني : صحيح وعلقه البخاري من حديث عمرو بن العاص .

ما يسهل قتله نفسه بالنسبة إليه، ولذلك ترى كثيراً من المسلمين يقتلون نفوسهم، أو المراد لا تفعلوا ما يوجب القتل كالزنا بعد الإحصان والردة ثم بين تعالى أنه رحيم بهذه الأمة ولأجل رحمته نهاهم عن كل ما يلحقهم به مشقة أو محنة ولم يكلفهم بالتكاليف والآصار التي كلف بها من قبلهم فلم يأمرهم بقتلهم نفوسهم إن عصوه توبة لهم كما فعل بنى إسرائيل حيث أمرهم بقتل نفوسهم في التوبة بقوله تبارك وتعالى [البقرة: ٥٤] : ﴿ فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ ففعلوا ذلك حتى قتل منهم في ساعة واحدة نحو سبعين ألفاً والإشارة في (ومن يفعل ذلك) إلى قتل النفس فيترتب عليه هذا الوعيد الشديد وقيل : يعود إلى أكل المال بالباطل أيضاً لذكرهما في آية واحدة وقال ابن عباس : يعود إلى كل ما نهى الله عنه من أول السورة إلى هذا الموضع وقال الطبراني : يعود إلى كل ما نهى الله عنه لا من أول السورة لأن كل كلمة قرن بها وعيد بل من قوله : [النساء/١٩] : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ﴾ إلى هنا لأنه لا وعيد بعده إلى هذا وقيد الوعيد بذكر العدوان والظلم ليخرج منه فعل السهو والغلط والجهل المعذور به، وذكر مع تقارب معناه لاختلاف لفظهما كبعداً وسحقاً، وكقول يعقوب صلى الله على نبينا وعليه وعلى بنيه وآبائه وسلم [يوسف/٨٦] : ﴿ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ ﴾ وكقول الشاعر :

وَأَلْقَى قَوْلَهَا كَذِباً وَمِيناً

والعدوان بالضم وقرىء بالكسر: مجاوزة الحد، والظلم: وضع الشيء في غير محله ونصليه ناراً ندخله إياها ونمسه حرها، وقرأ الجمهور بضم أوله: من أصلى، وقرىء بفتحها: من صليته، وبالنون للتعظيم، وقرىء بالياء أى والله وتنكير ناراً للتعظيم ويسيراً أى هيناً وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالداً مخلداً فيها أبداً ومن تحسّى سماً فقتل نفسه فسمه في يده في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ، ومن قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً »^(٢)

(٢) أخرجه البخارى (١٠ / ح ٥٧٧٨ / فتح) ، ومسلم (١٠٣ / ١) من حديث أبي هريرة .

وتردى أى رمى نفسه من عال كجبل فهلك، ويتوجأ بالهمز أى يضرب بها نفسه،
والبخارى: «الذى يخنق نفسه يخنقها فى النار والذى يطعن نفسه يطعن نفسه فى النار
والذى يقتحم يقتحم فى النار»^(٣) والشيخان عن الحسن البصرى قال : حدثنا
جندب بن عبد الله فى هذا المسجد فما نسينا منه حديثاً وما نخاف أن يكون جندب
كذب على رسول الله ﷺ قال : «كان رجل به جراح فقتل نفسه فقال الله : بدرنى
عبدى بنفسه فحرمت عليه الجنة»^(٤).

وفى رواية: «كان فيمن كان قبلكم رجل به جرح فجزع فأخذ سكيناً فحز بها يده
فما رقا الدم حتى مات. فقال الله تعالى : بادرنى عبدى بنفسه»^(٥). ولفظ رواية مسلم
قال : «إن رجلاً كان ممن كان قبلكم خرجت بوجهه قرحة فلما آذته انتزع سهماً
من كناته- أى بكسر أوله جعبة النشاب- فنكأها- بالهمز أى نخسها وفجرها- فلم
يرقا الدم- أى يسكن- حتى مات. قال ربكم: قد حرمت عليه الجنة»^(٦).

وابن حبان فى صحيحه أن رجلاً كانت به جراحة فأقى قرناً له- أى بفتحتين جعبة
النشاب- فأخذ مشقصباً- أى بكسر فسكون للمعجمة ففتح للقف سهم فيه نصل
عريض- فذبح به نفسه فلم يصل عليه النبى ﷺ^(٧).

والشيخان: «من حلف على يمين بملء غير الإسلام كاذباً متعمداً فهو كما قال، ومن
قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة، وليس على رجل نذر فيما لا يملك، ولعن المؤمن
كقتله، ومن رمى مؤمناً بكفر فهو كقتله، ومن ذبح نفسه بشيء عذب به يوم
القيامة»^(٨).

والترمذى وصححه: «ليس على رجل نذر فيما لا يملك ولاعن المؤمن كقتله ومن قذف
مؤمناً بكفر فهو كقتله، ومن قتل نفسه بشيء عذبه الله بما قتل به نفسه يوم القيامة»^(٩).

(٣) أخرجه البخارى (٣/ ح ١٣٦٥/فتح) من حديث أبى هريرة .

(٤) أخرجه البخارى (٣/ ح ١٣٦٤/فتح) ، ومسلم (١٠٥/١) من حديث الحسن .

(٥) أخرجه البخارى (٦/ ح ٣٤٦٣/فتح) ، ومسلم (١٠٧/١) من حديث جندب بن عبد الله .

(٦) أخرجه مسلم (١٠٧/١) من حديث الحسن .

(٧) أخرجه ابن حبان (٥/ ح ٣٠٨٤) من حديث جابر بن سمرة .

(٨) أخرجه البخارى (١٠/ ح ٦٠٤٧/فتح) ، ومسلم (١٠٥/١) من حديث ثابت بن الضحاك .

(٩) أخرجه الترمذى (٥/ ح ٢٦٣٦) من حديث ثابت بن الضحاك، وقال الألبانى : صحيح .

والشيخان أنه ﷺ التقى هو والمشركون فاقتلوا فلما مال رسول الله ﷺ إلى
عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل لا يدع لهم
شاذة ولا فاذة- أى وهما بالشين المعجمة والفاء وتشديد الذال المعجمة فيهما: ما انفرد
عن الجماعة- إلا اتبعها يضربها بسيفه فقالوا : مأجزاً منا اليوم أحد كما أجزأ فلان فقال
رسول الله ﷺ : «أما إنه من أهل النار»^(١٠). وفي رواية فقالوا : أينا من أهل الجنة
إن كان هذا من أهل النار. فقال رجل من القوم : أنا صاحبه أبداً. قال : فخرج معه
كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال : فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستعجل
الموت فوضع سيفه بالأرض وذبابه بين ثديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج
الرجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أشهد أنك رسول الله. قال : «وما ذاك» قال : الرجل
الذى ذكرت آنفاً أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك. فقلت : أنا لكم به فخرجت
في طلبه حتى جرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه
بين ثديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه. فقال رسول الله ﷺ : «إن الرجل لعمل
أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وإن الرجل لعمل أهل النار فيما
يبدو للناس وهو من أهل الجنة»^(١١).

(تنبيه) عد ذلك هو صريح الآية والأحاديث التي بعدها وهو ظاهر ولم أر من
تعرض له والظاهر أنه يدخل فيه وفيما يترتب عليه من الوعيد قتل المهدر لنفسه كالزاني
المحصن وقاطع الطريق المتحتم قتله لأن الإنسان وإن أهدر دمه لا يباح له هو إراقته
بل لو أراقه لا يكون كفارة له لأنه ﷺ إنما حكم بالكفارة على من عوقب بذنبه
وأما من عاقب نفسه فهو ليس في معنى من عوقب .



(١٠) أخرجه البخارى (١١ / ح ٦٦٠٧ / فتح) ، ومسلم (١٠٦ / ١) من حديث سهل بن سعد
الساعدى .

(١١) أخرجه مسلم (١٠٦ / ١) من حديث سهل بن سعد الساعدى .

□ الكبيرة الخامسة عشرة والسادسة عشر بعد الثلاثئة □

○ الإعانة على القتل المحرم أو مقدماته وحضوره ○

مع القدرة على دفعه فلم يدفعه

أخرج ابن ماجه والأصبهاني عن أبي هريرة- رضى الله عنه- قال : قال رسول الله ﷺ : « من أعان على قتل مؤمن ولو بشطر كلمة لقي الله وهو مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله »^(١) ومر هذا الحديث قريباً مع بيان معناه .

والطبراني والبيهقي بإسناد حسن: « لا يقفن أحدكم موقفاً يقتل فيه رجل ظلماً فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه »^(٢) .

والطبراني بإسناد جيد: « من جرح ظهر مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان » وفي رواية له: « ظهر المؤمن حمى إلا بحقه »^(٣) وأحمد بسند رجاله رجال الصحيح إلا ابن لهيعة: « لا يشهد أحدكم قتيلاً لعله أن يكون مظلوماً فتصيبه السخطة »^(٤) .

والطبراني بسند رجاله كذلك: « لا يشد أحدكم قتيلاً فعسى أن يقتل مظلوماً فتتزل

(١) تقدم تخريجه في الكبيره (٣١٣) برقم (٢٢) .

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٤/٦) وقال رواه الطبراني وفيه أسد بن عطاء قال الأزدي: مجهول، ومندل وثقه أبو حاتم، وضعفه أحمد وغيره، وبقيه رجاله ثقات من حديث ابن عباس .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٣/٦) وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وإسناده جيد من حديث أبي أمامة وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٥٥٣) بلفظ (من جرد ظهر امرئ مسلم) وقال : ضعيف - الضعيفة (١٢٧٥) .

(٤) أخرجه أحمد (١٦٧/٤) من حديث خرشة بن الحرث، وذكره المنذرى في الترغيب (٣٠٤/٣) وقال : فيه ابن لهيعة .

السخطة عليهم فتصبيه م هم^(٥) .

(تنبيه) عد الأولى من هذين هو صريح الحديث الأول والثانية هو صريح الحديث الثاني وما بعده ولم أر من تعرض لذلك ثم رأيت الحلبي ذكر ما يخالف ذلك فقال : إذا دل على مطلوب ليقتل ظلماً أو أحضر لمريد القتل سكيناً فهذا كله محرم لدخوله في قوله تعالى [المائدة/٢] : ﴿ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ لكنها صغائر لأن النهي عنها ليس لأنفسها بل لكونها ذرائع إلى التمكن من ظلمه فأكثر ما في إعانة القاتل بها أن المعين يصير مشاركاً له في القصد، والقصد إذا خلا عن الفعل لا يكون كبيرة وكذلك سؤال الرجل غيره الذي لا يلزمه طاعته أن يقتل آخر ليس من الكبائر لأنه ليس فيه إلا إرادة هلاكه من غير أن يكون معه فعل انتهى . وهو مبني على اصطلاحه الغريب الآتي على الأثر والموافق لكلامهم والأحاديث ما ذكرته وإن سلمنا أن أولها ضعيف وهو : من أعان على قتل مؤمن إنلخ ثم رأيت الأذرعي اعترض الحلبي فقال : ما ذكره من أن الدلالة على القتل من الصغائر مشكل لا يسمح الأصحاب بموافقة عليه وقد عدوا من الكبائر السعاية إلى السلطان والدلالة على قتل المعصوم ظلماً أقبحها، وفي الحديث المشهور : «من أعان على قتل مسلم ولو بشطر كلمة لقي الله مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله» وما ذكره في سؤال من لا تلزمه طاعته فيه نظر سيما إذا علم أو ظن أنه يطيعه ويبادر إلى امتثال أمره انتهى .

وهو ظاهر، فالوجه بل الصواب ما ذكرته .



(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٤/٦) وقال : رواه أحمد والطبراني وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف وبقيّة رجالهما رجال الصحيح من حديث خرشة بن الحرث .

□ الكبيرة السابعة عشرة بعد الثلاثئة □

○ ضرب المسلم أو الذمي بغير فسوغ شرعى ○

أخرج الطبراني بسند جيد عن أبي أمامة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من جرح ظهر مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان »^(١) وروى أيضاً : « ظهر المؤمن حمى إلا بحقه » ومسلم : « ان الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا »^(٢) .
وفي رواية : « الذين يقذفون الناس » والأولى أعم . وروى : « ولا يقفن أحدكم موقفاً يضرب فيه رجل ظلماً فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه »^(٣) .
(تنبيه) عد هذا هو ما جرى عليه الشيخان وغيرهما ، وهو ظاهر لهذا الوعيد الشديد الذى فيه لکنهما قيدها بالمسلم ، واعترضه جمع متأخرون بأن الوجه أنه لا فرق بينه وبين الذمي .

وعبارة الأذرعى في توسطه في التقييد بالمسلم نظر ولا سيما إذا كان المضروب ذا رحم ، ولا خفاء أن الكلام فيمن له ذمة أو عهد معتبر ، وأطلق الحلیمی أن الخدشة والضربة والضربتين من الصغائر ، وقد يفصل بين مضروب ومضروب من حيث القوة وضدها ومن حيث الشرف والدناءة انتهت .

وقال في الخادم بعد إيراد كلام الحلیمی : إلا أن يحمل كلام العدة . أى المطلق لكون الضرب كبيرة ، وأقره الشيخان على الزائد على ذلك ثم إن التقييد بالمسلم لا مفهوم

(١) تقدم .

(٢) أخرجه مسلم (٢٠١٧/٤) من حديث هشام بن حكيم بن حزام .

(٣) ذكره الهيثمى في المجمع (٢٨٤/٦) وقال : رواه الطبراني ، وفيه أسد بن عطاء : قال الأزدي : مجهول ومندل وثقه أبو حاتم وغيره وضعفه أحمد وغيره ، وبقي رجاله ثقات من حديث ابن عباس .

له فالذمى كذلك انتهى. وما ذكر عن الحلیمی هو ما ذكره أول كلامه فى منہاجہ و ذکرہ فى آخرہ على وجه أشکل من الأول فقال : وإن ترك القتل إلى شىء دونه من إيلا م بضرب غير منتهك أو جرح لا ينقص من المجروح عضواً ولا يعطل عليه من منافع بدنه منفعه لم يكن ذلك كبيرة فإن فعل ذلك بأب أو أم أو ذى رحم أو فعله فى حرم أو شهر حرام أو استضعافاً لمسلم أو استعلاء عليه فذلك كبيرة انتهى كلامه وهو مبنى على ما أسسه قبل واختاره من الفرق بين الفاحشة والكبيرة والصغيرة وأنه ما من ذنب إلا وفيه صغيرة وكبيرة وقد تنقلب الصغيرة كبيرة بقرينة تضم إليها والكبيرة فاحشة بذلك إلا الكفر فإنه أفحش الكبائر وليس من نوعه صغيرة ثم ذكر لذلك أمثلة منها القتل كبيرة ولنحو رحم فاحشة وما دونه بقيده الذى قدمته عنه صغيرة وهذا اصطلاح مخالف لما عليه الأصحاب والشيخان والمتأخرون فالوجه أن ضرب المعصوم ونحوه المؤذى إيذاء له وقع كبيرة .

ثم رأيت الأذرعى ذكر ما يؤيد ما ذكرته حيث اعترض الحلیمی فقال : الخدشة والضربة إذا عظم ألمهما أو كان إحداهما لوالد أو ولى ينبغى أن تلحقا بالكبائر .



□ الكبيرة الثامنة عشرة والتاسعة عشرة بعد الثلاثئة □

○ ترويع المسلم والإشارة إليه بسلاح أو نحوه ○

أخرج البزار والطبراني وأبو الشيخ ابن حبان عن عامر بن ربيعة - رضى الله عنه - أن رجلاً أخذ نعل رجل فغيبها وهو يمزح فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ : « لا تروعوا المسلم فإن روعة المسلم ظلم عظيم »^(١).

والطبراني: « من أخاف مؤمناً كان حقاً على الله أن لا يؤمنه من إفزاع يوم القيامة »^(٢) والطبراني وأبو الشيخ: « من نظر إلى مسلم نظرة يخيفه فيها بغير حق أخافه الله يوم القيامة »^(٣).

وأبو داود والطبراني بسند رواه ثقات: « لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً »^(٤) قاله لما روع رجل من أصحابه بأخذ حبل معه وهو نائم فانتبه ففرغ، وأبو داود والترمذي وقال : حسن غريب: « لا يأخذن أحدكم متاع أخيه لاعباً ولا جاداً »^(٥).

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٣/٦) وقال: رواه الطبراني والبزار وفيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف من حديث عامر بن ربيعة .

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٤/٦) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن حفص الوصابي وهو ضعيف من حديث ابن عمر .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٣/٦) وقال رواه الطبراني عن شيخه أحمد بن عبد الرحمن بن عقيل حقه أبو عروبة من حديث عبد الله بن عمرو .

(٤) أخرجه أبو داود (٤/٥٠٠) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٤/٦) وقال رواه البزار وفيه عبد الكريم أبو أمية وهو ضعيف من حديث ابن عمر .

(٥) أخرجه أبو داود (٤/٥٠٣) والترمذي (٢١٦٠/٤) من حديث عبد الله بن السائب بن يزيد عن أبيه عن جده، وقال الألباني في صحيح الترمذي (حسن) .

ومسلم: «من أشار إلى أخيه بحديدة فإن الملائكة تلعنه حتى ينتهى وإن كان أخاه لأبيه وأمه»^(٦).

والشيخان: «إذا توجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار»^(٧).

وفي رواية لهما: «إذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهما على حرف جهنم فإذا قتل أحدهما صاحبه دخلاها جميعاً» قال: فقلنا أو قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: «إنه كان أراد قتل صاحبه»^(٨).

والشيخان: «لا يشر أحدكم إلى أخيه بالسلاح فإنه لا يدرى لعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار»^(٩) وينزع بالمهملة وكسر الزاى: يرمى، أو بالمعجمة مع فتح الزاى ومعناه: يرمى ويفسد، وأصل النزع الطعن والفساد.

(تنبيه) عد هذين هو صريح حديث الغضب وغيره بالنسبة للأول واللعن وغيره بالنسبة للثاني، ويتعين حمل الحرمة في الأول على ما إذا علم أن الترويع يحصل خوفاً يشق تحمله عادة والكبيرة فيه على ما إذا علم أن ذلك الخوف يؤدي به إلى ضرر في بدنه أو عقله وحمل الثاني على ذلك أيضاً ولم أر من تعرض لذلك.



-
- (٦) أخرجه مسلم (٤/ص ٢٠٢٠) من حديث أبي هريرة .
(٧) أخرجه البخارى (١٢/ح ٦٨٧٥/فتح) ومسلم (٤/ص ٢٢١٣) من حديث أبي بكرة .
(٨) أخرجه البخارى (١/ح ٣١/فتح) ومسلم (٤/ص ٢٢١٤) من حديث أبي بكرة واللفظ لمسلم .
(٩) أخرجه البخارى (١٣/٧٠٧٢/فتح) ومسلم (٤/ص ٢٠٢٠) من حديث أبي هريرة .

□ الكبيرة العشرون والحادية والثانية والثالثة والعشرون □

بعد الثلاثمائة

○ السحر الذى لا كفر فيه وتعليمه وتعلمه وطلب عمله ○

قال تعالى [البقرة/١٠٢]: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ .

في هذه الآيات دلالات ظاهرة على قبح السحر وإنه إما كفر أو كبيرة كما يأتي في الأحاديث .

وقد وسع المفسرون الكلام على هذه الآيات وأردت تلخيصه لكثرة فوائده وعظيم جدواه، فقوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا﴾ معطوف على جملة: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾ إلخ وزعم خلافه فاسد. و ﴿مَا﴾ موصولة وزعم أنها نافية غلط، و ﴿تَتْلُو﴾ بمعنى تلت و ﴿عَلَى﴾ بمعنى في أى في زمن ملكه أى شرعه أو ﴿تَتْلُو﴾ مضمن تقول أى ما تقول وتكذب به على شرعه، وهذا أولى إذ التجوز في الأفعال أولى منه في الحروف وأحوج إلى ذلك إن تلا إذا تعدى بعلی يكون المجرور بها متلواً عليه، والملك ليس كذلك. وقال أبو مسلم: يقال تلا عليه إذا كذب، وعنه إذا صدق، فإن أطلق جاز الأمران .

قال الفخر الرازى: ولا يمتنع أن الذى كانوا يخبرون به عن سليمان ما يتلى ويقرأ

فتجتمع كل الأوصاف، والتلاوة: الاتباع أو القراءة، وهذا في اليهود. قيل: الذين كانوا في زمن نبينا ﷺ. وقيل: الذين كانوا في زمن سليمان من السحرة لأن أكثر اليهود ينكرون نبوته ويعدون من جملة ملوك الدنيا ويعتقدون أن ملكه نشأ عن السحر، والأولى أنه يتناول الفرقتين .

قال: الذين عارضوا نبينا ﷺ بالتوراة فوافقت القرآن ففروا إلى السحر المنقول عن آصف وهاروت وماروت فهذا هو قوله تعالى [البقرة/١٠١]: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ إلخ .

والشياطين هنا: مردة الجن لأنهم كانوا يسترقون السمع من السماء ويضمون إليه أكاذيب يلقونها إلى الكهنة فدونهاها في كتب وعلموها الناس وفشا ذلك في زمن سليمان عليه السلام. وقالوا: إن الجن تعلم الغيب، وكانوا يقولون: هذا علم سليمان وما تم ملكه إلا به، وبه سحر الجن والإنس والطير والريح التي تجري بأمره ومردة الجن لما روى أن سليمان- صلى الله على نبينا وعليه وسلم- كان قد دفن كثيراً من العلوم التي خصه الله تعالى بها تحت سرير ملكه خوفاً على أنه إن هلك الظاهر من تلك العلوم يبقى هذا المدفون منها، فبعد مدة توصل منافقون إلى أن كتبوا في خلالها أشياء من السحر تناسب تلك الأشياء من بعض الوجوه، ثم بعد موته وإطلاع الناس على تلك الكتب أوهموا الناس أنه من عمل سليمان وأنه ما وصل إلى ما وصل إلا به .

ثم إضافتهم السحر لسليمان إما لتفخيم شأن السحر لتقبله الناس وإما لقول اليهود أنه ما وجد ذلك الملك إلا بالسحر وإما لأنه لما سخر له ما مر كالجن وكان يخالطهم ويستفيد منهم أسراراً عجيبة غلب على الظنون الفاسدة أنه- حاشاه الله من ذلك- استفاد السحر منهم، وذلك السحر كفر فلذلك برأه الله تعالى بقوله: ﴿وما كفر سليمان﴾ الدال على أنهم نسبوه للكفر كما روى عن بعض أخبار اليهود أنهم قالوا: ألا تعجبون من محمد يزعم أن سليمان كان نبياً وما كان إلا ساحراً .

وروى أن سحرة اليهود زعموا أنهم أخذوا السحر عن سليمان فبرأه الله من ذلك، وبين أن ذلك الكفر القبيح إنما هو لاحق بهم بقوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ .

والسحر لغة: كل ما لطف ودق من سحره إذا أبدى له أمراً فدق عليه وخفى. ومنه [الأعراف/١١٦]: ﴿ فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ ﴾ وهو مصدر شاذ إذ لم يأت مصدر لفعل يفعل بفتح عينه فيهما على فعل بكسر فسكون إلا هذا وفعل والسحر بفتح أوله الغذاء لخبائثه والرئة وماتعلق بالخلقوم وهو يرجع لمعنى الخفاء أيضاً ومنه قول عائشة - رضي الله عنها -: توفي رسول الله ﷺ بين سحري ونحري^(١) وقوله تعالى: [الشعراء/١٥٣]: ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾ معناه من المخلوقين الذين يطعمون ويشربون بدليل قوله [الشعراء/١٥٤]: ﴿ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ﴾ أى وما أنت إلا ذو سحر مثلنا، وشرعاً يختص بكل أمر يخفى سببه وعمل على غير حقيقته ويجرى مجرى التمويه والخداع، وحيث أطلق فهو مذموم، وقد يستعمل مقيداً فيما ينفع ويمدح، ومنه قوله ﷺ: «إن من البيان لسحراً»^(٢) أى لأن صاحبه يوضح المشكل ويكشف عن حقيقته بحسن بيانه وبلغ عبارته، والقول بأنه خرج مخرج الذم للفصاحة والبلاغة إذ شبهه بالسحر بعيد. واستدل له بما لا دلالة فيه وهو قوله ﷺ: «فعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض»^(٣) وقوله: «إن أبغضكم إلى الثرثارون المتفيهقون»^(٤) الثرثرة: كثرة الكلام وترديده. يقال: ثرثر الرجل فهو ثرثار مهزار والمتفيهقون نحوه. ويقال فلان يتفيهق فى كلامه إذا توسع وتنطع. نعم نقل هذا القول أعنى أن ذلك ذم عن عامر الشعبي راوى الحديث وصعصعة بن صوحان فقال: أما قوله ﷺ «إن من البيان لسحراً» فالرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحجج من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وهو عليه وإنما يحمده العلماء البلاغة واللسانة ما لم تخرج إلى حد الإطناب والإسهاب وتصوير الباطل فى صورة الحق، وعلى القول الأول أعنى أن ذلك مدح للفصاحة المبينة للحق والرافعة لإشكاله فإنما سمي ما يوضح الحق سحراً وهو إنما قصد به إظهار الخفاء لا إخفاء الظاهر عكس ما يدل عليه لفظ السحر، لأن ذلك القدر للطفه وحسنه استمال القلوب فأشبهه السحر الذى

(١) أخرجه الحاكم (٦/٤) وابن عدى (٤٤٥/٣) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى من حديث عائشة .

(٢) أخرجه البخارى (٥٧٦٧/١٠ /فتح) وأحمد (٢٦٣/٤) وأبو داود (٥٠٠٧/٤) من حديث ابن عمر .

(٣) أخرجه البخارى (٢٦٨٠/٥ /فتح) ومسلم (٣/ص ١٣٣٧) من حديث أم سلمة .

(٤) أخرجه أحمد (١٩٣/٤) من حديث أبى ثعلبة القشنى، والترمذى (٢٠١٨/٤) بلفظ « إن =

يستميل القلوب من هذا الوجه، وأيضاً فالقادر على البيان يكون غالباً قادراً على تحسين القبيح وتقبيح الحسن فأشبه السحر من هذا الوجه أيضاً .

واختلف العلماء في أن السحر له حقيقة أم لا . فقال بعض العلماء: إنه تخيل لا حقيقة له لقوله تعالى [طه/٦٦]: ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ وقال الأكثرون وهو الأصح الذى دلت عليه السنة له حقيقة لأن اللعين ليلى بن الأعصم اليهودى الساحر سحر رسول الله ﷺ، وأمر ﷺ بإخراج سحره من بئر ذى أروان بدلالة الوحى له على ذلك فأخرج منها فكان ذا عقد فحلت عقده فكان كلما حلت منه عقدة خف عنه ﷺ إلى أن فرغت فصار ﷺ كأنما نشط من عقال .

وذهب ابن عمر - رضى الله عنهما - إلى خير ليخرص ثمرها فسحره اليهود فانكتفت يده فأجلاه عمر .

وجاءت امرأة إلى عائشة - رضى الله عنها - فقالت يا أم المؤمنين ما على المرأة إذا عقلت بعيرها فقالت عائشة ولم تفهم مرادها ليس عليها شيء فقالت: إني عقلت زوجى عن النساء، فقالت عائشة - رضى الله عنها - أخرجوا عنى هذه الساحرة .

والجواب عن الآية أنا لا نمنع أن من السحر ما هو تخيل بل منه ذلك وما له حقيقة .

وإنما أثر السحر في رسول الله ﷺ مع قوله تعالى [المائدة/٦٧]: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ أما لأن المراد منه عصمة القلب والإيمان دون عصمة الجسد عما يرد عليه من الحوادث الدنيوية ومن ثم سحر وشج وجهه وكسرت رباعيته ورمى عليه الكرش والتراب وآذاه جماعة من قريش وأما لأن المراد عصمة النفس عن الافتلات دون العوارض التى تعرض للبدن مع سلامة النفس وهذا أولى بل هو الصواب لأنه ﷺ كان يحرس فلما نزلت الآية أمر بترك الحرس .

ثم السحر على أقسام :

(أولها) سحر الكسدانيين الذين كانوا في قديم الدهر يعبدون الكواكب ويزعمون

= أبغضكم إلى وأبعدكم منى مجلساً يوم القيامة الثرثارون المتشدقون المتفيهقون « من حديث جابر، كما ذكره الألبانى في صحيح الترمذى (١٩٧/٢) وقال صحيح انظر الصحيحة (٧٩١) .

أنها المدبرة للعالم، ومنها يصدر كل مظهر خير وشر، وهم المبعوث إليهم إبراهيم - صلى الله على نبينا وعليه وعلى آبائه وأبنائه وسلم - مبطلاً لمقاتلهم وراداً عليهم .

وهم ثلاث فرق :

الأولى الذين يزعمون أن الأفلاك والكواكب واجبة الوجود لذواتها غنية عن موجد ومدير وخالق وهي المدبرة لعالم المكون والفساد وهم الصابئة الدهرية .

والثانية القائلون بإلهية الأفلاك زعموا إنها هي المؤثرة للحوادث باستدارتها وتحريكها فعبدوها وعظموها واتخذوا لكل واحد منها هيكلًا مخصوصاً وصنماً معيناً واشتغلوا بخدمتها فهذا دين عبدة الأصنام والأوثان .

والثالثة أثبتوا لهذه النجوم والأفلاك فاعلاً مختاراً أوجدها بعد العدم إلا أنه تعالى أعطاها قوة غالبية نافذة في هذا العالم وفوض تدبيره إليها .

(النوع الثاني) سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية .

(الثالث) الاستعانة بالأرواح الأرضية .

واعلم أن القول بالجن مما أنكره بعض متأخري الفلاسفة والمعتزلة، وأما أكابر الفلاسفة فلم ينكروه إلا أنهم سموهم الأرواح الأرضية وهي في نفسها مختلفة منها خيرة وهم مؤمنوهم، وشريرة وهم كفارهم .

(الرابع) التخيلات والأخذ بالعيون وذلك لأن أخلاط البصر كثيرة فإن راكب السفينة ينظرها واقفة والشط متحركاً والمتحرك يرى ساكناً والقطرة النازلة ترى خطأ مستقيماً والذبالة تدار بسرعة ترى دائرة وأمثال ذلك .

(الخامس) الأعمال العجيبة التي تظهر من تركيب الآلات على النسب الهندسية مثل صورة فرس في يده بوق فإذا مضت ساعة من النهار صوت البوق من غير أن يمسه أحد ومثل تصاوير الروم على اختلاف أحوال الصور من كونها ضاحكة وباكية حتى يفرق بين ضحك السرور وضحك الخجل وضحك الشامت وكان سحر سحرة فرعون من هذا القبيل ويندرج في هذا علم جر الأثقال وهو أن يحجر شيئاً ثقيلاً عظيماً بآلة خفيفة سهلة وهذا في الحقيقة لا ينبغي أن يعد من باب السحر لأن لها أسباباً معلومة

يقينية من اطلع عليها قدر عليها .

(السادس) الاستعانة بخواص الأدوية المبلدة والمزيلة للعقل ونحوها .

(السابع) تعليق القلب وهو أن يدعى إنسان أنه يعرف الاسم الأعظم وأن الجن نطيعه وينقادون له فإذا كان السامع ضعيف العقل قليل التمييز اعتقد أنه حق وتعلق قلبه بذلك، وحصل في نفسه نوع من الرعب والخوف فحيثئذ يتمكن الساحر من أن يفعل فيه ما شاء .

وحكى عن الشافعى - رضى الله عنه - أنه قال: السحر يخبل ويمرض ويقتل. وأوجب القصاص على من قتل به فهو من عمل الشيطان يتلقاه الساحر منه بتعليمه إياه فإذا تلقاه منه استعمله في غيره. وقيل: إنه يؤثر في قلب الأعيان وقيل: الأصح إنه تخيل لكنه يؤثر في الأبدان بالأمراض والموت والجنون، وللكلام تأثير في الطبائع والنفوس كما إذا سمع إنسان ما يكره فيحمر ويغضب وربما حم منه. وقد مات قوم بكلام سمعوه فهو بمنزلة العلل التي تؤثر في الأبدان .

قال القرطبي: قال علماءنا لا ينكر أن يظهر على يد الساحر خرق العادات بما ليس في مقدور البشر من مرض وتفريق وزوال عقل وتعويج عضد إلى غير ذلك مما قام الدليل على استحالة كونه من مقدورات العبادة، قالوا: ولا يبعد في السحر أن يستدق جسم الساحر حتى يتولج في الكوات والانتصاب على رأس قصبة والجري على خيط مستدق والطيران في الهواء والمشي على الماء وركوب كلب وغير ذلك، ولا يكون السحر علة لذلك ولا موجبا له وإنما يخلق الله تعالى هذه الأشياء عند وجود السحر كما يخلق الشبع عند الأكل، والرى عند شرب الماء .

وروى سفيان عن عامر الذهبي أن ساحراً كان عند الوليد بن عقبة يمشى على الحبل ويدخل في است الحمار ويخرج من فيه فاشتعل جندب على سيفه وقتله به وهو جندب ابن كعب الأزدي ويقال البجلي وهو الذى قال النبى ﷺ في حقه: «يكون في أمتى رجل يقال له جندب يضرب ضربة بالسيف يفرق بها بين الحق والباطل» فكانوا يرونه جندباً هذا قاتل الساحر^(٥) .

(٥) انظر تفسير القرطبي (٥٤٤/١) عن عامر الذهبي . قال على بن المدينى: روى عنه حارثة بن مصرف .

قال علي بن المديني: روى عنه حارثة بن مصرف وأنكر المعتزلة الأنواع الثلاثة الأول، قيل: ولعلمهم كفروا من قال بها وبوجودها، وأما أهل السنة فجوزوا الكل وقدرة الساحر على أن يطير في الهواء وأن يقلب الإنسان حماراً والحصان إنساناً وغير ذلك من أنواع السحرة إلا أنهم قالوا: إن الله تعالى هو الخالق لهذه الأشياء عند إلقاء الساحر كلماته المعينة ويدل لذلك قوله تعالى [البقرة/١٠٢]: ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ ومراراً عليه سحر وعمل فيه السحر حتى قال: «إنه ليخيل إلي أني أقول الشيء وأفعله ولم أقله ولم أفعله»، والساحر له عليه السلام لبيد بن الأعصم وبناته جعلوا تلك العقدة التي نفثن عليها في مشط ومشاطة وجف طلع نخلة ووضعوا ذلك تحت راعوفة البئر السافلة فأثر فيه عليه السلام ودام ذلك سنة حتى رأى ملكين في النوم يقول أحدهما لآخر: ما مرض الرجل؟ فقال له صاحبه: مطبوب: أي مسحور. قال: من طبه؟ قال: لبيد ابن الأعصم. قال: في ماذا؟ قال: في مشط ومشاطة وجف طلع نخلة. قال: فأين هو؟ قال: في بئر ذي أروان. رواه الشيخان، ولفظهما عن عائشة - رضي الله عنها: «يا عائشة أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه، جاءني رجلان فقعدا أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال الذي عند رأسي للذي عند رجلي للذين عند رأسي ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب. قال: من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم. قال: في أي شيء؟ قال: في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر. قال: فأين هو؟ قال: في بئر ذي أروان. ولما أخبر عليه السلام بذلك ذهب إلى تلك البئر فأخرج ذلك السحر على الصفة التي نعت له ومسح ماؤها حتى صار كنفقاعة الحناء. وطلع النخل الذي حولها حتى صار كرهوس الشياطين وأنزل الله تبارك وتعالى المعوذتين فكانتا شفاء له ولأمته من السحر^(٦).

وروى أن امرأة أتت عائشة رضي الله عنها - فقالت: إني ساحرة هل لي من توبة قالت: وما سحرك؟ فقالت: سرت إلى الموضع الذي فيه هاروت وماروت أطلب علم السحر فقال: يا أمة الله لا تختاري عذاب الآخرة بأمر الدنيا فأبيت فقالا لي: اذهبي فبولي على ذلك الرماد فذهبت لأبول عليه ففكرت في نفسي فقلت لا فعلت وجئت إليهما. فقلت: قد فعلت. فقالا لي: ما رأيت لما فعلت. فقلت: ما رأيت شيئاً. فقالا لي اذهبي فاتقي الله ولم تفعل

(٦) أخرجه البخاري (٥٧٦٦/١٠) فتح (مسلم (١٧١٩/٤) من حديث عائشة .

فأبيت فقالا لى اذهبي فافعلي فذهبت وفعلت فرأيت كأن فارساً مقنعاً بالحديد قد خرج من فرجى فصعد إلى السماء فجئتهما فأخبرتهما فقالا لى ذاك إيمانك قد نخرج منك قد أحسنت السحر، قلت: وما هو قالا لا ترين شيئاً فتصورينه. فى وهمك إلا كان فتصورت فى نفسى حباً من حنطة فإذا أنا بحب فقلت: انزرع؟ فانزرع فخرج من ساعته سنبلاً فقلت: انطحن؟ فانطحن من ساعته وانخز وأنا لا أريد شيئاً أصور فى نفسى إلا حصل فقالت عائشة ليس لك توبة .

قال القرطبي أجمع المسلمون على أنه ليس فى السحر ما يفعل الله عنده إنزال الجراد والقمل والضفادع وخلق البحر وقلب العصا وإحياء الموتى وإنطاق العجماء وأمثال ذلك من آيات الرسل عليهم أفضل الصلاة والسلام .

والفرق بين السحر والمعجزة أن السحر يأتى به الساحر وغيره، أى من كل من تعلم طريقه، وقد يكون جماعة يعلمونه ويأتون به فى وقت واحد، وأما المعجزة فلا يمكن الله تعالى أن يأتى بمثلها ومعارضتها .

قال الفخر: واتفق المحققون على أن العلم بالسحر ليس بقبيح ولا محذور لأن العلم لذاته شريف لعموم قوله تعالى [الزمر/٩]: ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ولو لم يعلم السحر لما أمكن الفرق بينه وبين المعجزة والعلم بكون المعجز معجزاً واجباً، وما يتوقف الواجب عليه فهو واجب فهذا يقتضى أن يكون تحصيل العلم بالسحر واجباً، وما يكون واجباً كيف يكون حراماً وقبيحاً، ونقل بعضهم وجوب تعلمه على المفتى حتى يعلم ما يقتل منه وما لا يقتل فيفتى به فى وجوب القصاص انتهى .

وما قاله فيه نظر وبتسليمه فهو لا ينافى ما قدمناه فى الترجمة من أن تعلمه وتعليمه كبيرتان لأن الكلام ليس فيهما وإنما هو فى شخص تعلمه جاهلاً بحرمته أو تعلمه عالماً بها ثم تاب فما عنده الآن من علم السحر الذى لا كفر فيه هل هو قبيح فى ذاته، وظاهر أنه ليس قبيحاً لذاته، وإنما قبحه لما يترتب عليه، وما نقل عن بعضهم غير صحيح لأن إفتاءه بوجوب القود أو عدمه لا يستلزم معرفته علم السحر، لأن صورة إفتائه إن شهد عدلان عرفا السحر وتابا منه أنه يقتل غالباً، قتل الساحر وإلا فلا، وكذا المعلم بالمعجزة لا يتوقف على العلم بالسحر لأن أكثر العلماء أو كلهم إلا النادر عرفوا الفرق

بينهما ولم يعرفوا علم السحر، وكفى farkاً بينهما أن المعجزة تكون مقرونة بالتحدي بخلاف السحر فبطل قول الفخر لما أمكن الفرق إلخ، وأما كونه خارقاً فهو أمر يشترك فيه السحر والمعجزة، وإنما يفترقان باقترانها بالتحدي بخلافه، فإنه لا يمكن ظهوره على يد مدع نبوة كاذباً كما جرت به عادة الله عز وجل المستمرة صوناً لهذا المنصب الجليل عن أن يتصور حَمَاهُ الكذابون. وقد مر عن القرطبي أن المسلمين أجمعوا على أنه ليس في السحر ما يفعل الله عنده إنزال الجراد وغيره مما سبق، فهذا ونحوه مما يجب القطع بأنه لا يكون ولا يفعله الله عند إرادة الساحر .

قال القاضي الباقلاني: وإنما منعنا ذلك للإجماع، ولولاه لأجزناه، انتهى .

وأورد عليه القرطبي قوله تعالى عن حبال سحرة فرعون [طه/٦٦]: ﴿وَعَصِيَّهِمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ فأخبر عن العصى والحبال بأنها حيات وليس هذا الإيراد بصحيح، لأن المجمع عليه نفى الانقلاب حقيقة، وهذا تخيل ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿يُخَيَّلُ إِلَيْهِ﴾ .

واختلف العلماء في الساحر هل يكفر أو لا وليس من محل الخلاف النوعان الأولان من أنواع السحر السابقة إذ لا نزاع في كفر من اعتقد أن الكواكب مؤثرة لهذا العالم أو أن الإنسان يصل بالتصفية إلى أن تصير نفسه مؤثرة في إيجاد جسم أو حياة أو تغيير شكل. وأما النوع الثالث وهو أن يعتقد الساحر أنه بلغ في التصفية وقراءة الرقي وتدخين بعض الأدوية إلى أن الجن تطيعه في تغيير البنية والشكل فالمعتزلة يقرونه دون غيرهم .

وأما بقية أنواعه فقال جماعة: إنها كفر مطلقاً، لأن اليهود لما أضافوا السحر لسليمان - صلى الله عليه وسلم - قال تعالى تنزيهاً له عنه [البقرة/١٠٢]: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ فظاهر هذا أنهم إنما كفروا بتعليمهم السحر لأن ترتيب الحكم على الوصف المناسب يشعر بعليته وتعليم ما لا يكون كفراً إلا يوجب الكفر، وهذا يقتضي أن السحر على الإطلاق كفر، وكذا يقتضي ذلك قوله تعالى عن الملكين [البقرة/١٠٢]: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ .

وأجاب القائلون بعدم الكفر كالشافعي - رضي الله عنه - وأصحابه بأن حكاية الحال

يكفى في صدقها صورة واحدة فيحمل على سحر من اعتقد إلهية النجوم، وأيضاً فلا نسلم أن ذلك فيه ترتيب حكم على وصف يقتضى إشعاره بالعلية لأن المعنى أنهم كفروا وهم مع ذلك يعلمون السحر، واختلفوا هل تقبل توبة الساحر؟ فأما النوعان الأولان فمعتقد أحدهما مرتد، فإن تاب فذاك وإلا قتل، وقال مالك وأبو حنيفة: لا تقبل توبتهما .

وأما النوع الثالث وما بعده فإن اعتقد أن فعله مباح قتل لكفره، لأن تحليل المحرم المجمع على تحريمه المعلوم من الدين بالضرورة كفر كما مر وإن اعتقد أنه حرام، فعند الشافعي - رضى الله عنه - أنه جناية فإذا فعله بالغير وأقر أنه يقتل غالباً قتل به لأنه عمد، أو نادراً فهو شبه عمد، أو أخطأ من اسم غيره إليه فهو خطأ والدية فيهما على العاقلة إن صدقته إذ لا يقبل إقراره عليهم .

وعن أبي حنيفة أن الساحر يقتل مطلقاً إذ علم أنه ساحر بإقراره أو بينة تشهد عليه بأنه ساحر ويصفونه بصفة تعلم أنه ساحر ولا يقبل قوله أترك السحر وأتوب عنه، فإنني أقر بأني كنت أسحر مدة وقد تركت ذلك منذ زمان. قبل منه ولم يقتل .

وسئل أبو حنيفة: لم لم يكن الساحر بمنزلة المرتد حتى تقبل توبته. فقال: لأنه جمع مع كفره السعي في الأرض بالفساد ومن هو كذلك يقتل مطلقاً، ورد ما قاله بأنه صلى الله عليه وسلم لم يقتل اليهودي الذي سحره فالمؤمن مثله لقوله صلى الله عليه وسلم: «لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين»^(٧) .

واحتج أبو حنيفة بما روى أن جارية لحفصة أم المؤمنين - رضى الله عنها - سحرتها فاخذوها فاعترفت بذلك فأمرت عبد الرحمن بن زيد فقتلها فبلغ ذلك أمير المؤمنين عثمان فأنكره، فجاءه ابن عمر فأخبره بأمرها وكأن عثمان إنما أنكر ذلك لأنها قتلها بغير إذنه .

وبما روى عن عمر - رضى الله عنه - أنه قال: اقتلوا كل ساحر وساحرة فقتلوا ثلاث سواحر. وأجاب أصحابنا عن ذلك بأن هذين على تقرير ثبوتهما يحتمل أن القتل فيهما بكفر الساحر لوجود أحد النوعين الأولين فيه وذلك ليس من محل الخلاف كما مر وأى

(٧) ذكره ابن حجر في المطالب العالية (٣/٣٥٣٧) من حديث ابن عباس والهيثمي في المجمع (١١٩/٤) وقال: رواه أبو يعلى وفيه محمد بن السائب الكلبي وهو كذاب .

دليل قام على أنه من بقية الأنواع التى هى محل الخلاف كالشعبذة والآلات العجيبة المبنية على الهندسة وأنواع التخويف والتقريع والوهم .

(تنبيه) قال القرطبي: هل يسئل الساحر حل السحر عن المسحور قال البخارى عن سعيد بن المسيب- رضى الله عنه- يجوز وإليه مال المأزرى وكرهه الحسن البصرى، وقال الشعبي: لا بأس بالنشرة. قال ابن بطال: وفى كتاب وهب بن منبه أن يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدقه بين حجرين ثم يضربه بالماء ويقرأ عليه آية الكرسي ثم يحسو منه ثلاث حسوات ويغتسل به فإنه يذهب عنه كل ما به إن شاء الله تعالى وهو جيد للرجل اذا حبس عن أهله .

قوله تعالى [البقرة/١٠٢]: ﴿ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ ﴾ فيها أربعة أقوال أظهرها أنها موصولة عطفاً على السحر، أى يعلمون الناس السحر والمنزل على الملكين، وقيل نافية أى وما أنزل على الملكين إباحة السحر، وقيل موصولة محلها جر عطفاً على ملك سليمان لأن عطفها على السحر يقتضى أن السحر نازل عليهما فيكون منزله هو الله وذلك غير جائز، وكما لا يجوز فى الأنبياء أن يبعثوا لتعليم السحر فالملائكة أولى وكيف يضاف إلى الله ما هو كفر وإنما يضاف للمردة والكفرة، وإنما المعنى أن الشياطين نسبوا السحر إلى ملك سليمان والمنزل على الملكين مع أن ملكه والمنزل عليهما بريان من السحر بل المنزل عليهما هو الشرع والدين وكانا يعلمان الناس قبوله والتمسك به فكانت طائفة تتمدك وأخرى تخالف انتهى .

واعترضه الفخر بأن عطفه على ملك بعيد فلا بد له من دليل، وزعم أنه لو كان نازلاً عليهما لكان منزله هو الله لا يضر لأن تعريف صفة الشيء قد يكون لأجل الترغيب فيه حتى يوجد المكلف وقد يكون لأجل التنفير عنه حتى يحترز عنه، كما قيل: عرفت الشر لا للشر بل لتوقيه. وزعم أنه لا يجوز بعثة الأنبياء لتعليمه لا يؤثر أيضاً لأن المراد هنا تعليم فساده وإبطاله، وزعم أن تعليمه كفر ممنوع وبتهليله هى واقعة حال يكفى فى صدقها صورة واحدة وزعم أنه إنما يضاف للمردة والكفرة إنما يصح إن أريد به العمل لا التعليم لجواز أن يكون العمل منهياً عنه وتعليمه لغرض التنبيه على فساد مأمور به .

وما تقرر أنهما ملكان هو الأصح الذى عليه الأكثرون وقرئء شاذاً بكسر اللام

فيكونان إنسيين وسيأتى ما فيه، والباء فى بابل بمعنى فى سميت بذلك قيل لتبليبل ألسنة الخلق بها لأن الله تعالى أمر ريحاً فحشرتهم بهذه الأرض فلم يدر أحدهم ما يقول الآخر ثم فرقهم الريح فى البلاد فتكلم كل واحد بلغة، والبليلة: التفرقة، وقيل لما أرسى سفينة نوح بالجودى نزل فبنى قرية وسماها ثمانين باسم أصحاب السفينة فأصبح ذات يوم وقد تبليبلت ألسنتهم على ثمانين لغة، وقيل لتبليبل ألسنة الخلق بها عند سقوط صرح نمروذ وهى بابل العراق .

وقال ابن مسعود: بابل أرض الكوفة .

والجمهور على فتح تاء هاروت وماروت وهما بناء على فتح لام الملكين بدل منهما، وقيل من الناس بدل بعض من كل، وقيل بل هما بدل من الشياطين، وقيل نصباً على الظم أى أظم هاروت وماروت من بين الشياطين كلها، ومن كسر لاهما أجرى فيهما ما ذكر. نعم إن فسر الملكان بدارود وسليمان كما ذكره بعض المفسرين وجب فى هاروت وماروت أن يكونا بدلاً من الشياطين أو الناس، وعلى فتح اللام قيل هما ملكان من السماء اسمهما هاروت وماروت وهو الصحيح للتصريح به فى الحديث الصحيح الآتى فى بحث الخمر، وقيل هما جبريل وميكائيل صلى الله على نبينا وعليهما وسلم، وعلى كسرهما قيل هما قبيلتان من الجن، وقيل دارود وسليمان، وقيل رجلا ن صالحان، وقيل رجلا ن ساحران، وقيل علجان ألقان بابل يعلمان الناس السحر ويعلمان على بابه من التعليم، وقيل يعلمان من أعلم إذ الهمزة والتضعيف يتعاقبان إذ الملكان لا يعلمان السحر إنما يعلمان بقبحه ومن حكى أن يعلم بمعنى أعلم ابنا الأعراى والأنبارى .

ثم القائلون بأنهما ليسا من الملائكة احتجاجوا بأن الملائكة لا يليق بهم تعليم السحر ويقولون تعالى [الأنعام/٨]: ﴿ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴾ وبأنهما لو نزلا فى صورتى رجلين كان تلبيساً وهو لا يجوز وإلا لجاز فى كل بمن شوهده من آحاد الناس أنه لا يكون رجلاً حقيقة لاحتمال أنه ملك من الملائكة أولاً فى صورتى رجلين نافى قوله تعالى [الأنعام/٩]: ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ﴾ ويجاب عن الأول بما مر أن المحذور تعليمه للعمل به لا لبيان فساد، وعن الثانى بأن المراد: لو أنزلنا ملكاً رسولاً داعياً إلى الناس لجعلناه رجلاً حتى يمكنهم الأخذ عنه والتلقى منه، وما هنا ليس كذلك فلا محذور فى كون الملك على غير صورة الرجل، وعن الثالث بأننا نختار

أنهما ليسا في صورتى رجلين، ولا منافاة بين ذلك وتلك الآية كما بيناه، وعلى أنهما في صورة رجل فإنما يجوز الحكم على كل ذات بأنها ملك في زمن يجوز فيه إنزال الملائكة، كما أن صورة دحية من كان يراها بعد علمه أن جبريل ينزل فيها لا يقطع بأنها صورة دحية لاحتمال أنها جبريل، وقد أجاب بعض المفسرين عن تلك الحجج بما لا يجدى بل بما فيه نظر ظاهر .

(واعلم) أن المفسرين ذكروا لهذين الملكين قصة عظيمة طويلة حاصلها أن الملائكة لما اعترضوا بقولهم [البقرة/٣٠]: ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ ومدحوا أنفسهم بقولهم: ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ أراهم الله تعالى ما يدفع دعواهم فركب في هاروت وماروت منهم شهوة وأنزلهما حاكمين في الأرض فافتتا بالزهرة مثلت لهما من أجمل النساء، فلما وقعا بها خيرا بين عذابي الدنيا والآخرة فاختارا عذاب الدنيا فهما يعذبان إلى يوم القيامة ونازع جماعة في أصل ثبوت هذه القصة وليس كما زعموا لورود الحديث بل صحته بها وسيأتى لفظه في مبحث الخمر، ومن جملة أنها لما مثلت لهما وراوداها عن نفسها أمرتهما بالشرك فامتنعا ثم بالقتل فامتنعا ثم بشرب الخمر فشرباها ثم وقعا بها وقتلا ثم أخبرتهما بما فعلاه فخيرا كما ذكر. ومن المنازعين الفخر قال: هذه القصة رواية فاسدة مردودة ليس في كتاب الله ما يدل عليها بل فيه ما يطلها من وجوه: الأول عصمة الملائكة من كل ذنب، ويجب بأن محل العصمة ما داموا بوصف الملائكة، أما إذا انتقلوا إلى وصف الإنسان فلا على أنه يعلم من الحديث المذكور أن ما وقع لهما إنما هو من باب التمثيل لا الحقيقة لأن الزهرة تمثلت لهما امرأة وفعلت بهما ما مر دفعا لقولهم: ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ كما يأتى ذكر ذلك في الحديث المذكور الثاني زعم أنهما خيرا بين العذابين فاسد بل كان الأولى أن يخيرا بين التوبة والعذاب لأن الله خير بينهما من أشرك طول عمره، فهذان أولى، ويجب بأن ذلك إنما فعل تغليظاً في العقوبة عليهما ولا يقاسان بمن أشرك لأن الأمور التوقيفية لا مجال للرأى فيها، الثالث: من أعجب الأمور أنهما يعلمان الناس السحر في حال كونهما يذبان ويدعوان إليه وهما يعاقبان. ويجب بأنه لا عجب في ذلك إذ لا مانع أن العذاب يفتر عنهما في ساعات فيعلمان فيها لأنهما أنزلا فتنه عليهما لما وقع لهما مما ذكر وعلى الناس لتعلمهم منهما السحر .

قال بعضهم: والحكمة في إنزالهما أمور :

أحدها: أن السحرة كثرت في ذلك الزمن واستنبطت أنواعاً عجبية غريبة في النبوة، وكانوا يدعونها ويتحدون الناس بها فأنزل الله الملكين ليعلما الناس السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك السحرة المدعين للنبوة كذباً وهذا غرض ظاهر .

ثانيها: أن العلم بأن المعجز مخالف للسحر يتوقف على علم ماهيتهما والناس كانوا جاهلين ماهية السحر فتعذرت عليهم معرفة حقيقة السحر فبعث الله هذين الملكين لتعريف ماهية السحر لأجل هذا الغرض .

ثالثها: لا يمتنع أن السحر الذى يوقع الفرقة بين أعداء الله والألفة بين أولياء الله كان مباحاً عندهم أو مندوباً فبعثهما الله لتعليمه لهذا الغرض فتعلم القوم ذلك مهما واستعملوه في الشر وإيقاع الفرقة بين أولياء الله والألفة بين أعداء الله .

رابعها: تحصيل العلم بكل شئ حسن، ولما كان السحر منهيّاً عنه وجب أن يكون معلوماً متصوراً وإلا لم ينه عنه .

خامسها: لعل الجن كان عندهم أنواع من السحر لم يقدر البشر على الإتيان بمثلها فبعثهما الله تعالى ليعلما البشر أموراً يقدرون بها على معارضة الجن .

سادسها: أن يكون ذلك تشديداً في التكاليف من حيث إنه إذا علم ما يمكنه أن يتوصل به إلى اللذات العاجلة ثم منعه من استعمالها كان ذلك في نهاية المشقة يستوجب به الثواب الزائد فثبت بهذه الوجوه أنه لا يبعد من الله تعالى إنزال الملكين لتعليم السحر قال بعضهم: وهذه الواقعة كانت زمن إدريس صلى الله على نبينا وعليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين وسلم، والمراد بالفتنة في الآية: المحنة التى يتميز بها الحق من الباطل والمطيع من العاصي وإنما قالوا: ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ ﴾ إلخ بدلاً للنصيحة قبل التعليم أى هذا الذى نصفه لك وإن كان الغرض منه تمييز السحر من المعجز ولكنه يمكنك أن تتوصل به إلى المفسد والمعاصي فأياك أن تستعمله فيما نهيت عنه، واختلفوا في المراد بالتفريق بين المرء وزوجه في قوله تعالى [البقرة/١٠٢] ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ﴾ فقيل: المراد أن هذا التفريق إنما يكون إن اعتقد أن السحر مؤثر فيه وهذا كفر وإذا كفر بانت زوجته منه، وقيل: المراد أنه يفرق بينهما بالتمويه والحيل، وذكر التفريق دون

سائر ما يتعلمونه تنبيهاً على الباقي، فإن ركون الإنسان إلى زوجته زائد على مودة قريبه فإذا وصل بالسحر إلى هذا الأمر مع شدته فغيره أولى، ويدل له قوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ﴾ فإنه أطلق الضرر ولم يقصره على التفريق فدل على أنه إنما خص بالذكر لكونه أعلى مراتب الضرر. قال الفخر: والإذن حقيقة في الأمر والله لا يأمر بالسحر لأنه ذمهم عليه ولو أمرهم به لما ذمهم عليه فلا بد من التأويل في قوله: ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ وفيه وجوه: أحدها: قال الحسن: المراد منه التخلية يعني إذا سحر الإنسان فإن شاء الله منعه منه وإن شاء خلى بينه وبين ضرر السحر .

ثانيها: قال الأصم: إلا بعلم الله إذ الأذن والإذن: الإعلام .

ثالثها: بخلقه إذ الضرر الحاصل عند فعل السحر لا يكون إلا بخلقه تعالى .

رابعها: بأمره بناء على تفسير التفريق بين المرء وزوجته بالكفر لأن هذا حكم شرعي وهو لا يكون إلا بأمره تعالى، والخلاق: النصيب، في هذا أكد ذم وأقبح عذاب للسحرة إذ لا أخسر ولا أفحش وأحقر ولا أذل ممن ليس له نصيب في نعيم الآخرة، ومن ثم عقب تعالى ذلك بقوله عز قائلًا: ﴿وَلِبِئْسَ مَا شَرُّوا﴾ أي باع اليهود ﴿به﴾ أي بالسحر ﴿أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي لو علموا ذم ذلك هذا الذم العظيم لما باعوا به أنفسهم، وأثبت لهم العلم أولاً بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ ونفاه عنهم بقوله ثانياً: ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ لأن معنى الثاني لو كانوا يعملون بعلمهم جعلهم حين لم يعلموا به كأنهم منسلخون عنه أو المراد بالعلم الثاني العقل لأن العلم من ثمرته، فلما انتفى الأصل انتفت ثمرته فصار وجود العلم كالعدم حيث لم ينتفعوا به، كما سمي الله تعالى الكفار عمياً وبكماً وصمماً إذ لم ينتفعوا بحواسهم، أو تغاير بين متعلق العلمين أي علموا ضرره في الآخرة ولم يعلموا نفعه في الدنيا، هذا كله إن كان فاعلا علموا ويعلمون واحداً كما هو الظاهر فإن قدر مختلفاً كأن يجعل ضمير علموا للملكين أو الشياطين وضمير شروا وما بعده لليهود فلا إشكال، وبما تقرر في هذه الآية علم أصل السحر ومنشؤه وحقيقته وأنواعه وضرره وقبحه وما يترتب عليه من الوعيد الشديد فلا ينتحله إلا كل شيطان مرید أو جبار عنيد .

وجاء في السنة أحاديث كثيرة في ذمه أيضاً .

أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة -رضي الله عنه- عن النبي ﷺ أنه قال: «اجتنبوا

السبع الموبقات» أى المهلكات قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: «الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»^(٨).

وابن مردويه بسند فيه ضعف وابن حبان فى صحيحه أنه عليه السلام كتب إلى أهل اليمن كتاباً فيه الفرائض والسنن والديات والزكاة وكان فيه: «إن أكبر الكبائر عند الله تعالى: الإشراك بالله تعالى وقتل النفس المؤمنة بغير الحق والفرار فى سبيل الله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنات وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم»^(٩).

والطبرانى أن رجلاً قال: يا رسول الله وكم الكبائر؟ قال: «تسع أعظمهن الإشراك بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر وأكل مال اليتيم وأكل الربا»^(١٠) الحديث. والنسائى بسند عن الحسن عن أبى هريرة -رضى الله عنه- ولم يسمع منه عند الجمهور: «من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر، ومن سحر فقد أشرك، ومن تعلق بشيء وكل إليه»^(١١) أى من يعلق على نفسه الحروز والعود يوكل إليها، وأحمد عن على بن زيد عن الحسن عن عثمان بن أبى العاص -رضى الله عنه- واختلف فى سماع الحسن عن عثمان قال: سمعت رسول الله عليه السلام يقول: «كان لداود نبي الله ساعة يوقظ فيها أهله يقول: يا آل داود قوموا فصلوا فإن هذه الساعة يستجيب الله فيها الدعاء إلا لساحر أو عاشر»^(١٢).

والطبرانى فى الكبير والأوسط بسند فيه مختلف فيه: «ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فإن الله يغفر له ما سوى ذلك لمن يشاء: من مات لا يشرك بالله شيئاً ولم يكن ساحراً يتبع السحرة ولم يحقد على أخيه»^(١٣).

(٨) أخرجه البخارى (٥/٢٧٦٦) ومسلم (١/ص ٩٢) من حديث أبى هريرة .

(٩) تقدم تخريجه .

(١٠) تقدم تخريجه .

(١١) أخرجه النسائى (١١٢/٧) وابن عدى (٣٤٢/٤) من حديث أبى هريرة والحديث إسناده ضعيف .

(١٢) أخرجه أحمد (٢٢/٤) وذكره البيهقى فى الترغيب (٣/٤) وقال: رواه أحمد عن على بن زيد

عنه، وبقية رواه محتج بهم فى الصحيح، واختلف فى سماع الحسن عن عثمان من حديث عثمان بن أبى العاص .

(١٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠٤/١) والبيهقى فى الترغيب (٣٣/٤) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير

والأوسط وفيه ليث بن أبى سليم من حديث ابن عباس .

وابن حبان في صحيحه: «لا يدخل الجنة: مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم»^(١٤).

وأحمد وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: مدمن خمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر»^(١٥) الحديث .

(تنبيه) عد هذه الأربعة الذي جريت عليه كشيخ الإسلام الجلال البلقيني وغيره هو صريح الآية في بعضها والأحاديث في بعضها، وهو ظاهر لما مر أن فيها قولاً قال به كثيرون: إنها كلها كفر. فلا أقل من كونها كبيرة لا سيما مع ما ورد فيها من الوعيد الشديد والزجر الغليظ الأكيد كما قدمته في الكلام على الآية الكريمة، وكما علم من هذه الأحاديث الصحيحة أعاذنا الله من غضبه ومعاصيه بمنه وكرمه آمين .



(١٤) أخرجه ابن حبان (٦١٠٤/٧) من حديث أبي موسى .

(١٥) أخرجه أحمد (٣٩٩/٤) وابن حبان (٥٣٢٢/٧) والحاكم (١٤٦/٤) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني، ورجال أحمد وأبي يعلى ثقات، ووافقه الذهبي ولم يخرجاه، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٥٩٧) وقال: ضعيف .

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة □
والتاسعة والعشرون والثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة
والخامسة والثلاثون بعد الثلاثمائة

○ الكهانة والعرافة والطيرة والطرق والتنجيم والعيافة وإتيان ○
كاهن وإتيان عراف وإتيان طارق وإتيان منجم وإتيان ذى طيرة
ليطير له أو ذى عيافة ليخط له

قال تعالى [الإسراء/٣٦]: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً﴾ أى لا تقل فى شىء من الأشياء ما ليس لك
به علم فإن حواسك مسئولة عن ذلك وقال تعالى [الجن/٢٦-٢٧]: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا
يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ أى عالم الغيب هو الله وحده فلا
يطلع عليه أحداً من خلقه إلا من ارتضاه للرسالة، فإنه مطلع على ما يشاء من غيبه، وقيل
هو منقطع أى لكن من ارتضاه للرسالة فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً والصحيح
هو الأول لأن الله تعالى أطلع أنبياءه بل وراثهم على مغيبات كثيرة لكنها جزئيات قليلة بالنسبة
إلى علمه تعالى فهو المنفرد بعلم المغيبات على الإطلاق كليها وجزئها دون غيره .
وأخرج البزار بإسناد جيد عن عمران بن حصين -رضى الله عنه- قال قال:
رسول الله ﷺ: «ليس منا من تطير أو تطير له أو تكهن أو تكهن له أو سحر أو
سحر له، ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد»^(١).

(١) ذكره الهيثمى فى المجمع (١١٧/٥) وقال: رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا إسحق بن الربيع
وهو ثقة من حديث عمران بن حصين، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٥٤٣٥) وقال: صحيح.

ورواه الطبراني من حديث ابن عباسٍ دون قوله: «ومن أتى» إلخ، بإسناد حسن .
والبزار بإسناد جيد قوى: «من أتى كاهناً فصدقه بما قال فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٢) .

والطبراني: «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد برىء مما أنزل الله على محمد ﷺ،
ومن أتاه غير مصدق له لم تقبل له صلاة أربعين ليلة» .

والطبراني: «من أتى كاهناً فسأله عن شيء حجبت عنه التوبة أربعين ليلة، فإن صدقه
بما قال فقد كفر»^(٣) .

والطبراني بإسنادين أحدهما ثقات: «لن ينال الدرجات العلى من تكهن أو استقسم
أو رجع من سفر تطيراً»^(٤) .

ومسلم: «من أتى عرافاً فسأله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة أربعين يوماً»^(٥) .
والأربعة والحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين: «من أتى عرافاً أو كاهناً فصدق
بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٦) .

والبزار وأبو يعلى بإسناد جيد موقوف على ابن مسعود قال: «من أتى عرافاً أو كاهناً
أو ساحراً فسأله فصدق بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٧) .

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٨/٥) وقال: رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا هبيرة بن مريم
وهو ثقة من حديث ابن مسعود .

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٨/٥) وقال: رواه الطبراني وفيه سليمان بن أحمد الواسطي، وهو
متروك من حديث واثلة بن الأسقع، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٣٣٢) وقال: ضعيف جداً.

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٨/٥) من حديث أبي الدرداء، وقال: رواه الطبراني بإسنادين ورجاله
أحدهما ثقات .

(٥) أخرجه مسلم (٢٢٣٠/١٢٥ ح/٤) من حديث عبد الله .

(٦) أخرجه أحمد (٤٢٩/٢) من حديث أبي هريرة والحسن واللفظ له، والحاكم (٨/١) من حديث
أبي هريرة واللفظ له أيضاً والترمذي (١/١ ح/١٣٥) من نفس لفظ ابن ماجه، وقال: صحيح على

شرطهما ولم يخرجاه، وذكره الألباني في صحيح الترمذي (١١٦) وقال: صحيح برقم (٦٣٩).
(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٨/٥) من حديث ابن مسعود، وقال: رواه البزار ورجاله رجال

الصحيح خلا هبيرة بن مريم وهو ثقة .

والطبراني في الكبير بسند رواه ثقات: «من أتى عرافاً أو ساحراً أو كاهناً يؤمن بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٨).

وأبو داود وابن ماجه: «من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد»^(٩).

وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه: «العيافة والطيرة والطرق من الجبت»^(١٠) وهو بكسر الجيم: كل ما عبد من دون الله.

(تنبيه) عد هذه المذكورات هو وإن لم أره كذلك صريح هذه الأحاديث في أكثرها وقياساً في البقية، وهو ظاهر لأن الملاحظ في الكل واحد والكاهن هو الذي يخبر عن بعض المضممرات فيصيب بعضها ويخطئ أكثرها، ويزعم أن الجن تخبره بذلك.

وفسر بعضهم الكهانة بما يرجع لذلك فقال: هي تعاطي الأخبار عن المغيبات في مستقبل الزمان، وادعاء علم الغيب، وزعم أن الجن تخبره بذلك.

والعراف بفتح المهملة وتشديد الراء قيل الكاهن، ويرده الحديث السابق عرافاً أو كاهناً، وقيل الساحر، وقال البغوي: هو الذي يدعى معرفة الأمور بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقعها كالمسروق من الذي سرقه؟ ومعرفة مكان الضالة ونحو ذلك، ومنهم من يسمى المنجم كاهناً.

قال أبو داود: والطرق أى بفتح فسكون: الزجر، أى زجر الطير ليتيمن أو يتشاءم بطيرانه فإن طار إلى جهة اليمين تيمن أو إلى جهة الشمال تشاءم، وقال ابن فارس: الضرب بالخصي، وهو نوع من التكهين، والمنهى عنه من علم النجوم هو ما يدعيه أهلها من معرفة الحوادث الآتية في مستقبل الزمان كمجىء المطر ووقوع الثلج وهبوب الريح وتغير الأسعار ونحو ذلك، يزعمون أنهم يدركون ذلك بسير الكواكب لاقترانها وافتراقها وظهورها في بعض

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١١٨/٥) من حديث ابن مسعود وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط إلا أنه قال: «فصدقه».

(٩) أخرجه أبو داود (٣٩٠٥ ح/٤) وابن ماجه (٣٧٢٦ ح/٢) من حديث ابن عباس، وذكره الألباني في صحيح ابن ماجه (٣٠٠٢/٢) وقال: حسن. الصحيحة (٧٩٣).

(١٠) أخرجه أبو داود (٣٩٠٧ ح/٤) من حديث قطن بن قبيصة عن أبيه، وابن حبان (٦٠٩٨ ح/٧) من حديث قطن بن قبيصة عن أبيه والحديث ضعيف.

الأزمان، وهذا علم استأثر الله به لا يعلمه أحد غيره، فمن ادعى علمه بذلك فهو قاسق بل ربما يؤدي به ذلك إلى الكفر، أما من يقول: إن الاقتران والافتراق الذي هو كذا جعله الله علامة بمقتضى ما اطردت به عادته الإلهية على وقوع كذا وقد يتخلف فإنه لا إثم عليه بذلك، وكذا الإخبار عما يدرك بطريق المشاهدة من علم النجوم الذي يعرف بها الزوال وجهة القبلة وكما مضى وكما بقى من الوقت فإنه لا إثم فيه بل هو فرض كفاية .

وفي حديث الصحيحين عن زيد بن خالد الجهني -رضي الله عنه- قال: صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح في أثر سماء -أي مطر- كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال: «أتدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم . قال: «قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا- أي وقت النجم الفلاني- فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب»^(١١) .

قال العلماء: من قال ذلك مريداً أن النوء هو المحدث والموجد فهو كافر أو أنه علامة على نزول المطر ومنزله هو الله تعالى وحده لم يكفر، ويكره له قول ذلك لأنه من ألفاظ الكفرة .

وروى الشيخان أن ناساً سألوا النبي ﷺ عن الكاهن أو الكهان فقال: «ليسوا بشيء» فقالوا: يا رسول الله إنهم يحدثونا أحياناً بشيء أو بالشئ فيكون حقاً. قال رسول الله ﷺ: «تلك الكلمة من الوحي يخطفها الجنى فيقرها- أي يلقيها- في أذن وليه فيخلط معها مائة كذبة»^(١٢) .

والبخاري: «إن الملائكة تنزل في العنان- وهو السحاب- فتذكر الأمر قضى في السماء فيسترق الشيطان السمع فيسمعه فيوجه إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم»^(١٣) .

(١١) أخرجه البخاري (٢/ح ٨٤٦/فتح) ومسلم (١/ح ١٢٥) (متفق عليه) .

(١٢) أخرجه البخاري (١٠/ح ٥٧٦٢/فتح) ومسلم (٤/ح ٢٢٢٨/١٢٣) من حديث عائشة- (متفق عليه) .

(١٣) أخرجه البخاري (٦/ح ٣٢١٠) من حديث عائشة .

□ باب البغاء □

□ الكبيرة السادسة والثلاثون بعد الثلاثئة □

○ البغى أى الخروج على الإمام ولو جائراً بلا تأويل أو مع تأويل ○
يقطع بطلانه

قال تعالى [الشورى/٤٢]: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وأخرج مسلم أنه ﷺ قال: «إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يغى أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد»^(١).
والترمذى وقال: حسن صحيح، وابن ماجه والحاكم وقال: صحيح الإسناد عن أبى بكر -رضى الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من ذنب أجدر -أى أحق- من أن يعجل الله لصاحبه العقوبة فى الدنيا مع ما يدخر له فى الآخرة من البغى وقطيعة الرحم»^(٢).
وفى حديث البيهقى الآتى فى اليمين الغموس: «ليس شيء مما عصى الله به هو أعجل عقاباً من البغى»^(٣).

وفى الأثر: لو بغى جبل على جبل لجعل الله الباغى منهما دكاً وقد خسف الله تعالى بقارون اللعين الأرض لما بغى على قومه. كما أخبر الله تعالى عنه بقوله عز قائلًا [الفصص/٧٧-٨١]: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ﴾ إلى قوله ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ الآية .

(١) أخرجه مسلم (٤/٢٨٦٥) وأبو داود (٢/٤٨٩٥) عن عياض بن حمار .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) أخرجه البيهقى فى الشعب (٤/٤٨٤٢) من حديث أبى هريرة، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٥٣٩١) وقال: صحيح بلفظ (ليس شيء أعجل عقاباً من البغى وقطيعة الرحم) .

قال ابن عباس: من بغيه أن جعل لبغية جعلاً على أن تقذف موسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم المبرأ من كل سوء بنفسها ففعلت فاستحلفها موسى على ما قالت، فأخبرته بأن قارون هو المغري لها على ذلك، فغضب موسى فدعا عليه فأوحى الله تعالى إليه أنى قد أمرت الأرض تطيعك فمرها. فقال موسى: يا أرض خذيه. فأخذته حتى غيبت سريرته. فلما رأى قارون ذلك ناشد موسى بالرحم فقال: يا أرض خذيه. فأخذته حتى غيبت قدميه، فما زال موسى يقول: يا أرض خذيه، حتى غيبتته. فأوحى الله إليه: يا موسى وعزتي وجلالي لو استغاث بى لأغثته فخسفت به الأرض إلى الأرض السفلى . وقال سمرة: يخسف به كل يوم قامة ولما خسف به قيل إنما أهلكه موسى ليأخذ ماله وداره، فخسف الله تعالى بهما بعد ثلاثة أيام وقيل: بغيه كبره، وقيل: كفره، وقيل: زيادته فى طول ثيابه شبراً، وقيل: إنه كان يخدم فرعون فتعدى على بنى إسرائيل وظلمهم .

(تنبيه) عد هذا هو ما صرح به بعضهم لكنه أطلق فقال: الكبيرة الخمسون البغى، وهو مشكل فقد قال أئمتنا: إن البغى ليس باسم ذم إذ البغاة ليسوا فسقة فمن ثم قيده فى الترجمة بأن يكون بلا تأويل أو بتأويل قطعى البطلان وحينئذ اتجه كونه كبيرة لما يترتب على ذلك من المفاصد التى لا يحصى ضررها ولا ينطفىء شررها مع عدم عذر الخارجين حينئذ بخلاف الخارج بتأويل ظنى البطلان فإن لهم نوع وعذر ومن ثم لم يضمنوا ما أتلّفوه حال الحرب ولم يقتل مدبرهم .



□ الكبيرة السابعة والثلاثون بعد الثلاثئة. □

○ نكث بيعة الإمام لفوات غرض دنيوى ○

أخرج الشيخان عن أبى هريرة- رضى الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم: رجل على فضل ماء بالفلاة يمنع ابن السبيل، ورجل بايع رجلاً سلعة بعد العصر فحلف بالله لأخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك، ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا لدنيا فإن أعطاه منها وفى، وإن لم يعطه منها لم يف»^(١).

وأخرج ابن أبى حاتم عن عليّ كرم الله وجهه: «الكبائر الإشراف بالله وقتل النفس وأكل مال اليتيم وقذف المحضنة والفرار من الزحف والتعرب بعد الهجرة والسحر وعقوق الوالدين وأكل الربا وفراق الجماعة ونكث البيعة»^(٢).

(تنبيه) عد هذا هو صريح الحديث والأثر المذكورين، وبه صرح غير واحد من المتأخرين وهو قريب لما يترتب عليه من المفسد الكثيرة التى لا نهاية لها .



(١) أخرجه البخارى (٢٦٧١ ح / ٥) ومسلم (١٧٣ ح / ١) واللفظ له من حديث أبى هريرة .

(٢) تقدم .

□ باب الإمامة العظمى □

□ الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون والأربعون بعد الثلاثمائة □

○ تولى الإمامة أو الإمارة مع علمه بخيانة نفسه أو ○

عزمه عليها وسؤال ذلك وبذل مال عليه مع العلم أو العزم المذكورين

أخرج البزار والطبراني في الكبير بسند رواه رواة الصحيح عن عوف بن مالك -رضى الله عنه- أن رسول الله ﷺ قال: «إن شئتم أنبئكم عن الإمارة وما هي؟» فنادت بأعلى صوتي: وما هي يا رسول الله؟ قال: «أولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة إلا من عدل وكيف يعدل مع أقربيه»^(١).

وأحمد ورواته ثقات إلا يزيد بن أبي مالك: «ما من رجل يلى أمر عشرة فما فوق ذلك إلا أتى الله تعالى مغلولاً يوم القيامة يداه إلى عنقه فكه بره أو أوثقه إثمه أولها ملامة وأوسطها ندامة وآخرها خزي يوم القيامة»^(٢).

ومسلم عن أبي ذر -رضى الله عنه- قلت: يا رسول الله ألا تستعملني قال: فضرب بيده على منكبي ثم قال: «يا أبا ذر إنك ضعيف وإنها إمارة، وإنها يوم

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٠/٥) من حديث عوف بن مالك، وقال: رواه البزار والطبراني في الكبير والأوسط باختصار، ورجال الكبير رجال الصحيح.

(٢) أخرجه أحمد (٢٦٧/٥) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٤/٥) من حديث أبي أمامة، وقال: رواه أحمد والطبراني وفيه يزيد بن أبي مالك، وثقه ابن حبان وغيره وبقية رجاله ثقات.

القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها وأدى الذى عليه فيها»^(٣) ومسلم وأبو داود والحاكم وقال: صحيح على شرطهما عنه أن النبي ﷺ قال: «له يا أبا ذر إني أراك ضعيفاً وإني أحب لك ما أحب لنفسي لا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم»^(٤) والبخارى والنسائى: «إنكم ستحرصون على الإمارة وستكون ندامة يوم القيامة. فنعمت المرضعة وبئست الفاطمة»^(٥).

وابن حبان فى صحيحه والحاكم واللفظ له، وقال: صحيح الإسناد: «ويل للأمرء ويل للعرفاء ويل للأمناء لىتمنين أقوام يوم القيامة أن ذوائهم معلقة بالثريا يدلون بين السماء والأرض وأنهم لم يلوا عملاً»^(٦).

والحاكم وصحح إسناده: «ليوشكن رجل أن يتمنى أنه خر من الثريا ولم يل من أمر الناس شيئاً»^(٧).

والشيخان: «يا عبد الله بن سمره لا تسئل الإمارة فإنك إن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها وإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها»^(٨).

وأحمد بسند رواه ثقات إلا ابن لهيعة: جاء حمزة بن عبد المطلب إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله اجعلنى على شىء أعيش به. فقال رسول الله ﷺ: «يا حمزة نفس تحيها أحب إليك أم نفس تميتها؟» قال: نفس أحييها. قال: «عليك نفسك»^(٩). وأبو داود بسند فى رواه كلام قريب لا يقدح أن رسول الله ﷺ ضرب على منكب المقدام بن معد يكرب ثم قال: «أفلحت يا قديم إن مت ولم تكن أميراً ولا كاتباً

(٣) أخرجه مسلم (٣/١٨٢٥) من حديث أبى ذر .

(٤) تقدم تخريجه .

(٥) أخرجه البخارى (١٣/٧١٤٨/فتح) والنسائى (٧/١٦٢) من حديث أبى هريرة .

(٦) أخرجه ابن حبان (٧/٤٤٦٦) والحاكم (٤/٩١) من حديث أبى هريرة وقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه واللفظ له، ووافقه الذهبى .

(٧) أخرجه الحاكم (٤/٩١) من حديث أبى هريرة وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبى .

(٨) أخرجه البخارى (١٣/٧١٤٦/فتح) ومسلم (٣/١٦٥٢) متفق عليه من حديث عبد الرحمن بن سمره واللفظ لمسلم .

(٩) أخرجه أحمد (٢/١٧٥) من حديث ابن عمر والحديث إسناده صحيح/ شاكراً/ ٦٦٣٩ .

ولا عريفاً^(١٠) .

والطبراني بسند حسن عن أبي هريرة -رضي الله عنه- قال: شريك لا أدري أرفعه أم لا؟ قال: «الإمارة أولها ندامة وأوسطها غرامة وآخرها عذاب يوم القيامة»^(١١) والطبراني أن عمر -رضي الله عنه- استعمل بشر بن عاصم -رضي الله عنه- على صدقات هوازن فتخلف بشر فلقبه عمر فقال: ما خلفك أما لنا سمعاً وطاعة؟ قال: بلى ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من ولي شيئاً من أمر المسلمين أتى به يوم القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فإن كان محسناً نجا وإن كان مسيئاً انخرق به الجسر فهوى فيه سبعين خريفاً»^(١٢) فخرج عمر -رضي الله عنه- كئيباً محزوناً فلقبه أبو ذر فقال: ما لي أراك كئيباً حزيناً؟ فقال: ما لي لا أكون كئيباً حزيناً وقد سمعت بشر بن عاصم يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من ولي شيئاً من أمر المسلمين أتى به يوم القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فإن كان محسناً نجا وإن كان مسيئاً انخرق به الجسر فهوى فيه سبعين خريفاً» فقال أبو ذر: وأنا سمعته من رسول الله ﷺ يقول: «من ولي شيئاً من أمر المسلمين أتى به يوم القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فإن كان محسناً نجا وإن كان مسيئاً انخرق به الجسر فهوى فيه سبعين خريفاً وهي سوداء مظلمة» فأى الحديثين أوجع لقلبك؟ قال: كلاهما أوجع قلبي فمن يأخذها بما فيها؟ فقال أبو ذر: من سلت -أى بمهمة فلام مفتوحة ففوقية- جدع الله أنفه وألصق خده بالأرض أما إنا لا نعلم إلا خيراً وعسى أن وليتها من لا يعدل فيها أن لا تنجو من إثمها.

وأحمد بسند فيه مجهول: «ستفتح عليكم مشارق الأرض ومغاربها وإن عمالها في النار إلا من اتقى الله عز وجل وأدى الأمانة»^(١٣) ومسلم وأبو داود وغيرهما عن عدى بن عميرة -رضي الله عنه- سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من استعملناه منكم على عمل

(١٠) أخرجه أحمد (١٣٣/٤) وأبو داود (٢٩٣٣ ح/٣) من حديث المقداد بن معد يكرب، وقال الألباني: ضعيف .

(١١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٠/٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٥/٥) من حديث بشر بن عاصم وقال: رواه الطبراني وفيه سويد ابن عبد العزيز وهو متروك .

(١٣) أخرجه أحمد (٣٦٦/٥) من حديث قبيصة بن مسعود .

فكتمنا مخيطاً فما فوقه كان غلولاً يأتي به يوم القيامة» فقام إليه رجل أسود من الأنصار كأنى أنظر إليه فقال: يا رسول الله اقبل عني عملك. قال: «ومالك» قال: سمعتك تقول كذا وكذا. قال: «وأنا أقوله الآن: من استعملناه منكم على عمل فليجىء بقليله وكثيره فما أوتي منه أخذ وما نهى عنه انتهى»^(١٤).

والشيخان وغيرهما: استعمل رسول الله ﷺ رجلاً من الأزد يقال له ابن اللتبية- أى نسبة لبنى لتب بضم اللام وسكون التاء- على الصدقة، فلما قدم قال: هذا لكم وهذا أهدي إلى. فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أما بعد فأني أستعمل الرجل منكم على العمل مما ولاني الله فيقول هذا لكم وهذا أهدي إليّ، أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته إن كان صادقاً والله لا يأخذ أحد منكم شيئاً بغير حقه إلا لقي الله يحمله يوم القيامة»^(١٥) الحديث.

والنسائي وابن حبان في صحيحه عن أبي رافع -رضي الله عنه- قال: كان رسول الله ﷺ إذا صلى العصر ذهب إلى بني عبد الأشهل فيتحدث عندهم حتى ينحدر للمغرب. قال أبو رافع: فبينما النبي ﷺ مسرعاً إلى المغرب مررنا بالبقيع فقال «أف لك أف لك فكبر ذلك في ذرعي فاستأخرت وظننت أنه يريدني. فقال: «مالك امش» فقلت: أحدث حدثاً. قال: «ومالك» قلت: أففت بي. قال: «لا ولكن هذا فلان بعثته ساعياً إلى بني فلان فغل نمرة فدرع مثلها من النار»^(١٦) والتمرة بكسر الميم: كساء من صوف مخطط.

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة، وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره، وهي وإن كانت مطلقة إلا أنها محمولة على ما ذكرناه بقرائن وأحاديث آخر.



(١٤) أخرجه مسلم (١٤٦٥/٣) وأبو داود (٣/٣٥٨١) من حديث عدي بن عميرة الكندي.
(١٥) أخرجه البخاري (٥/٢٥٩٧/فتح) ومسلم (١٤٦٣/٣) من حديث أبي حميد الساعدي.
(١٦) أخرجه النسائي (١١٥/٢) من حديث أبي رافع والحديث حسن الإسناد.

□ الكبيرة الحادية والأربعون بعد الثلاثئة □

○ تولية جائر أو فاسق أمراً من أمور المسلمين ○

أخرج الحاكم أى لكن فيه من وثقه ابن معين فى رواية وواه غير ه .
وأحمد باختصار وفيه رجل لم يسم عن يزيد بن أبى سفيان قال: قال لى أبو بكر
الصدىق -رضى الله عنه- حين بعثنى إلى الشام: يا يزيد إن لك قرابة عسيت أن تؤثرهم
بالإمارة وذلك أكثر ما أخاف عليك بعدما قال رسول الله ﷺ: «من ولى من أمر
المسلمين شيئاً فامر عليهم أحداً محابة فعليه لعنة الله لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً
حتى يدخله جهنم»^(١) .

والحاكم وصححه أى لكن فيه واه إلا أن ابن نمير وثقه وحسن له الترمذى غير ما
حديث .

قال الحافظ المنذرى بعد ذكره ذلك وصحح له الحاكم ولا يضر فى المتابعات عن
ابن عباس -رضى الله عنهما- قال: قال رسول الله ﷺ: «من استعمل رجلاً من عصابة
وفيهم من هو أراضى لله منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين»^(٢) .

(تنبيه) عد هذا هو صريح الحديث الأول للتصريح فيه باللعن، وظاهر الحديث الثانى
وهو ظاهر وإن لم أره، وأشرت كما ذكرته فى الترجمة إلى أنه ينبغى حمل الحديثين عليه
وإلا فظاهرهما مشكل جداً، ثم رأيت بعضهم صرح بعد ذلك فقال أن يولى القاضى
أو الإمام من لا يصلح لقرابته أو صحبته .

(١) أخرجه أحمد (٦/١) والحاكم (٩٣/٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه

الذهبى بقوله: بكر. قال الدارقطنى: متروك من حديث يزيد بن أبى سفيان .

(٢) أخرجه الحاكم (٩٢/٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وذكره المنذرى فى الترغيب =

□ الكبيرة الثانية والأربعون بعد الثلاثئة □

○ عزل الصالح وتولية من هو دونه ○

وذكر هذا أشار إليه بعضهم ويستدل له بالحديث المذكور: «فأمر عليهم أحداً محابة
فعليه لعنة الله» إلخ .



= (١٧٩/٣) وقال: رواه الحاكم من طريق حسين بن قيس عن عكرمة وقال: صحيح الإسناد. قال
الحافظ: حسين هذا هو حبيش واه، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٤٠٩) وقال: ضعيف.

□ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والأربعون بعد الثلاثمائة □

○ جور الإمام أو الأمير أو القاضى وغشه لرعيته واحتجابه عن
قضاء حوائجهم المهمة المضطرين إليها بنفسه أو نائبه

أخرج الطبرانى بسند رواه ثقات إلا واحداً منهم فمختلف فيه، وفي الصحيح بعضه
عن ابن مسعود- رضى الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أشد الناس عذاباً
يوم القيامة من قتل نبياً أو قتله نبي وإمام جائر» .

ورواه البزار بإسناد جيد إلا أنه قال: «وإمام ضلالة»^(١) .

والنسائى وابن حبان فى صحيحه: «أربعة يبغضهم الله: البياع الحلاف والفقير المختال
والشيخ الزانى والإمام الجائر»^(٢) ورواه مسلم بنحوه إلا أنه قال: «وملك كذاب وعائل
مستكبر»^(٣) والحاكم وصححه واعترض بأن فيه واهياً مبهماً عن طلحة بن عبيد الله-
رضى الله عنه- أنه سمع النبی ﷺ يقول: «ألا أيها الناس لا يقبل الله صلاة جائر»^(٤) .

والطبرانى فى الأوسط: «ثلاثة لا يقبل الله منهم: شهادة أن لا إله إلا الله» فذكر منهم

(١) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٨١/١) وقال: رواه الطبرانى فى الكبير وفى الصحيح منه قصة المصور
وفيه الحارث الأعور وهو ضعيف من حديث ابن مسعود .

(٢) أخرجه النسائى (٨٦/٥) وابن حبان (٧/٥٥٣٢) وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٨٨٠)
وقال: صحيح من حديث أبى هريرة .

(٣) أخرجه مسلم (١٠٢/١) من حديث أبى هريرة .

(٤) أخرجه الحاكم (٨٩/٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعقبه الذهبى بقوله:
سنده مظلّم، وفيه عبد الله بن محمد العلول متهم من حديث طلحة بن عبيد الله .

الإمام الجائر^(٥) وابن ماجه والبخاري واللفظ له: «السلطان ظل الله تعالى في الأرض يأوى إليه كل مظلوم من عباده فإن عدل كان له الأجر وكان على الرعية الشكر وإن جار أو حاف أو ظلم كان عليه الوزر وعلى الرعية الصبر وإذا جارت الولاة قحطت السماء وإذا منعت الزكاة هلكت المواشى وإذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة وإذا أخفرت الذمة أدبل الكفار- أو كلمة نحوها»^(٦).

والبيهقي واللفظ له والحاكم بنحوه وقال: صحيح على شرط مسلم عن ابن عمر- رضى الله عنهما- قال: كنا عند رسول الله ﷺ فقال: «كيف أنتم إذا وقع فيكم خمس أعود بالله أن تكون فيكم أو تدركوهم. ما ظهرت الفاحشة في قوم قط يعمل بها فيهم علانية إلا ظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم وما منع قوم الزكاة إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا وما بخش قوم المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان ولا حكم أمراءهم بغير ما أنزل الله تعالى إلا سلب الله عليهم عدوهم فاستنقذوا بعض ما في أيديهم وما عطلوا كتاب الله وسنة نبيه ﷺ إلا جعل الله بأسهم بينهم»^(٧).

وأحمد بإسناد جيد واللفظ له وأبو يعلى والطبراني عن بكير بن وهب قال: قال لى أنس أحدثك حديثاً ما أحدثه كل أحد: إن رسول الله ﷺ قام على باب البيت ونحن فيه فقال: «الأئمة من قريش إن لى عليكم حقاً وإن لهم عليكم حقاً مثل ذلك ما إن استرحموا رحموا وإن عاهدوا أوفوا وإن حكموا عدلوا فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(٨).

وفى رواية صحيحة: «إن هذا الأمر فى قريش ما إذا استرحموا رحموا وإذا حكموا

(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٧٢/٦) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عمر بن راشد المدنى الحارثى وهو كذاب من حديث أبى هريرة .

(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٦/٥) وقال: رواه البخاري وفيه سعيد بن سنان أو معدى وهو متروك من حديث ابن عمر، وذكره الألبانى فى الضعيفة (٦٠٤) وقال: موضوع من حديث ابن عمر .

(٧) تقدم تخريجه .

(٨) أخرجه أحمد (١٢٩/٣) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٢/٥) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى فى الأوسط أتم منها والبخاري إلا أنه قال: الملك فى قريش. ورجال أحمد ثقات من حديث أنس بن مالك .

عدلوا وإذا قسموا أقسطوا فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً»^(٩) .

والطبراني عن معاوية- رضى الله عنه- بإسناد رواه ثقات وعن ابن مسعود- رضى الله عنه- بإسناد جيد قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقدر الله أمة لا يقضى فيها بالحق ويأخذ الضعيف حقه من القوى غير متعتع»^(١٠) .

والأصبهاني: «يا أبا هريرة عدل ساعة خير من عبادة ستين سنة قيام ليلها وصيام نهارها، ويا أبا هريرة جور ساعة في حكم أشد وأعظم عند الله عز وجل من معاصي ستين سنة»^(١١) .

وفي رواية: «عدل يوم واحد أفضل من عبادة ستين سنة»^(١٢) ورواه الطبراني بإسناد حسن بلفظ: «يوم من إمام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحد يقام في الأرض بحقه أزكى فيها من مطر أربعين صباحاً»^(١٣) والطبراني وقال: حسن غريب: «أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأدناهم منه مجلساً: إمام عادل، وأبغض الناس إلى الله تعالى وأبعدهم منه مجلساً: إمام جائر»^(١٤) .

والطبراني بسند فيه ابن لهيعة وحديثه حسن في المتابعات: «أفضل الناس عند الله منزلة يوم القيامة إمام عادل رفيق، وشر عباد الله عند الله منزلة يوم القيامة إمام جائر خرق»^(١٥) .

(٩) أخرجه أحمد (٣٩٦/٤) من حديث أبي موسى .

(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٩/٥) وقال: رواه الطبراني ورجاله ثقات من حديث معاوية .

(١١) ذكره المنذرى في الترغيب (١٩٧/٣) من حديث أبي هريرة وعزاه إلى الأصبهاني .

(١٢) أخرجه الديلمي (٣/٣٩٥٤) بلفظ (عدل في حكم ساعة خير من عبادة سبعين سنة) من حديث عمر بن الخطاب، وذكره العجلوني في كشف الخفا . (٧٥/٢) .

(١٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٧/٥) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه سعد أبو غيلان الشيباني ولم أعرفه، وبقيه رجاله ثقات من حديث ابن عباس، وذكره الألباني في الضعيفة (٩٨٩) وقال: ضعيف .

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٦/٥) وقال: رواه بلفظ (أشد الناس عذاباً يوم القيامة إمام جائر) رواه أبو يعلى والطبراني في الكبير والأوسط وفيه عطية وهو ضعيف من حديث أبي سعيد الخدري .

(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٧/٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف من حديث عمر بن الخطاب .

والترمذى وقال: حسن غريب وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه ولم يبال بتضعيف بعضهم بعض رواه لأن الأكثرين على توثيقه: «إن الله مع القاضى ما لم يجر فإذا جار تخلى عنه ولزمه الشيطان فإذا جار تبرأ الله منه»^(١٦).

وابن ماجه والبخارى واللفظ له: «يؤتى بالقاضى يوم القيامة فيوقف للحساب على شفير جهنم فإن أمر به دفع فهو فى سبعين خريفاً»^(١٧).

وابن أبى الدنيا وغيره عن أبى هريرة أن بشر بن عاصم حدث عمر - رضى الله عنهم - أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا يلى أحد من أمر الناس شيئاً إلا وقفه الله تعالى على جسر جهنم فيزلزل به الجسر زلزلة فجاج أو غير فجاج فلا يبقى منه عظم إلا فارق صاحبه فإن هو لم ينج ذهب به فى جب مظلم كالقبر فى جهنم لا يبلغ قعره سبعين خريفاً»^(١٨) وإن عمر سأل سلمان وأبا ذر هل سمعنا ذلك من رسول الله ﷺ؟ قالوا: نعم. والطبرانى: «من ولى أمة من أمتى قلت أو كثرت فلم يعدل فيهم كبه الله تعالى على وجهه فى النار»^(١٩).

والحاكم وصححه: «ما من أحد يكون على شىء من أمور هذه الأمة فلا يعدل فيهم إلا كبه الله فى النار»^(٢٠).

والطبرانى بسند حسن وأبو يعلى والحاكم وصححه: «أن فى جهنم وادياً وفى الوادى بشر يقال له هيب. حقاً على الله أن يسكنه كل جبار عنيد»^(٢١).

(١٦) أخرجه الترمذى (٣/١٣٣٠) وابن ماجه (٢/٢٣١٢) وقال الألبانى: صحيح. والحاكم (٩٣/٤) وقال: صحيح الإسناد. ولم يخرجاه، ووافقه الذهبى من حديث عبد الله بن أبى أوفى. (١٧) أخرجه ابن ماجه (٢/٢٣١١) وقال الألبانى: ضعيف، وذكره الهيثمى فى المجمع (٤/١٩٣) وقال: رواه ابن ماجه إلا أنه قال: «أربعين خريفاً» رواه البخارى وفيه مجالد بن سعيد، وثقه النسائى وضعفه جماعة.

(١٨) ذكره المنذرى فى الترغيب (٣/١٧٣) من حديث أبى هريرة وقال: رواه ابن أبى الدنيا. (١٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٥/٢١٣) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عبد العزيز بن الحصين وهو ضعيف من حديث معقل بن يسار.

(٢٠) أخرجه الحاكم (٤/٩٠) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبى من حديث أم معقل عن ابنها.

(٢١) أخرجه الحاكم (٤/٥٩٧) وقال هذا حديث تفرد به أزهر بن ستان عن محسن بن واسع ولم =

وأحمد بسند جيد ورجاله رجال الصحيح: «ما من أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً لا يفكه إلا العدل»^(٢٢).

وفي رواية صحيحة له أيضاً: «ما من أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً لا يفكه من ذلك الغل إلا العدل»^(٢٣).

وفي أخرى صحيحة أيضاً: «ما من أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً حتى يفكه العدل أو يوثقه الجور»^(٢٤).

وفي رواية للطبراني: «وإن كان مسيئاً زيد غلا إلى غله»^(٢٥) والطبراني بسند صحيح: «ما من رجل ولي عشرة إلا أتي به يوم القيامة مغلولاً يداه إلى عنقه حتى يقضى بينه وبينهم»^(٢٦) وابن حبان في صحيحه: «ما من والي ثلاثة إلا لقي الله مغلولاً يمينه فكه عدله أو غله جوراً»^(٢٧).

وابن خزيمة وحبان في صحيحهما: «عرض على أول ثلاثة يدخلون النار: أمير مسلط وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله فيه وفقير فخور»^(٢٨) والبخاري بسند رواه ثقات إلا واحداً اختلف في توثيقه، واحتج به الترمذي وأخرج له ابن خزيمة في صحيحه: «إني أخاف على أمتي من أعمال ثلاثة - قالوا: وما هي يا رسول الله؟ قال: - زلة عالم وحكم

= يكتبه عليه إلا من هذا الوجه وقال الذهبي تفرد به أزهري وذكره الهيثمي في المجمع (١٩٧/٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن من حديث أبي موسى .

(٢٢) أخرجه أحمد (٤٣١/٢) وذكره الهيثمي في المجمع (١٩٢/٤) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح من حديث أبي هريرة .

(٢٣) أخرجه أحمد (٢٨٤/٥ ، ٣٢٣) من حديث سعد بن عباد .

(٢٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٦/٧٣٨٢) من حديث أبي هريرة، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٥٦٩٥) وقال: صحيح. انظر الصحيحة (٣٤٩) .

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٧/٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط بإسنادين وكلاهما فيه ضعف، ولم يوثق من حديث بريدة .

(٢٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٦/٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط والكبير، ورجاله ثقات من حديث ابن عباس .

(٢٧) أخرجه ابن حبان (٧/٤٥٠٨) من حديث أبي الدرداء .

(٢٨) تقدم تخريجه .

جائر وهوى متبع»^(٢٩) ومسلم: «اللهم من ولي من أمر أمتي شيئاً فشق عليهم فاشقق عليه، ومن ولي من أمر أمتي شيئاً فرفق بهم فارفق به»^(٣٠) ورواه أبو عوانة في صحيحه وقال فيه: «ومن ولي منهم شيئاً فشق عليهم فعليه بهلة الله» قالوا: يا رسول الله وما بهلة الله؟ قال: «لعنة الله»^(٣١).

والطبراني: «ما من أمتي أحد ولي من أمر الناس شيئاً لم يحفظهم بما يحفظ به نفسه إلا لم يجد رائحة الجنة»^(٣٢).

والشيخان: «ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش رعيته إلا حرم الله تعالى عليه الجنة»^(٣٣) وفي رواية لهما: «فلم يحطها بنصحه لم يرح رائحة الجنة»^(٣٤).

ومسلم: «ما من أمير يلي أمور المسلمين ثم لا يجهد لهم وينصح لهم إلا لم يدخل معهم الجنة»^(٣٥).

ورواه الطبراني وزاد: «كنصحه وجهده لنفسه»^(٣٦).

والطبراني بسند رواه ثقات إلا واحداً اختلف فيه: «من ولي من أمر المسلمين شيئاً فغشهم فهو في النار»^(٣٧) والطبراني بإسناد حسن: «ما من إمام ولا وال بات ليلة سوداء

(٢٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٩/٥) وقال: رواه الطبراني وفيه كثير بن عبد الله المزني وهو ضعيف، وبقية رجاله ثقات من حديث عمرو بن عوف.

(٣٠) أخرجه مسلم (١٤٥٨/٣) من حديث عبد الرحمن بن شماس.

(٣١) ذكره المنذرى في الترغيب (١٧٥/٣) من حديث عائشة وقال: رواه أبو عوانة ولم أجده في أبي عوانة.

(٣٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١١/٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه إسماعيل بن شبيب الطائفي وهو ضعيف من حديث ابن عباس.

(٣٣) أخرجه البخاري (١٣/٧١٥٠ فتح) ومسلم (١٢٥/١) من حديث معقل بن يسار.

(٣٤) أخرجه البخاري (١٣/٧١٥٠ فتح) من حديث معقل بن يسار.

(٣٥) أخرجه مسلم (١٢٦/١) من حديث معقل بن يسار.

(٣٦) تقدم تخريجه.

(٣٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١٣/٥) وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه عبد الله بن ميسرة أبو يعلى وهو ضعيف عند الجمهور، ووثقه ابن حبان وبقية رجاله ثقات من حديث أنس بن مالك.

غاشاً لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة»^(٣٨) .

وفي رواية له: «ما من إمام يبيت غاشاً لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة وعرفها يوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين عاماً»^(٣٩) .

والطبراني بسند رجاله رجال الصحيح إلا واحداً اختلف فيه: «من ولي شيئاً من أمر المسلمين لم ينظر الله في حاجته حتى ينظر في حوائجهم»^(٤٠) .

وأبو داود عن عمرو بن مرة الجهني أنه قال لمعاوية - رضي الله عنهما - سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من ولاه الله شيئاً من أمور المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم وفقرهم احتجب الله دون حاجته وخلته وفقره يوم القيامة» فجعل معاوية رجلاً على حوائج المسلمين^(٤١) .

والحاكم بنحو ذلك وصححه .

والترمذي بلفظ: «ما من إمام يغلق بابه دون ذوى الحاجة والخلّة والمسكنة إلا أغلق الله تعالى أبواب السماء دون خلته وحاجته ومسكنته»^(٤٢) .

وأحمد بسند جيد: «من ولي من أمر المسلمين شيئاً فاحتجب عن أولى الضعف والحاجة احتجب الله عنه يوم القيامة»^(٤٣) .

وعن أبي الشماخ الأزدي عن ابن عم له من أصحاب النبي ﷺ أنه أتى معاوية

(٣٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١٢/٥) وقال: في الصحيح وغيره طرف منه في الكلاب وغيرها، ثم قال: روى في رواية وذكر الرواية التالية .

(٣٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١٢/٥) وقال: رواه كله الطبراني عن شيخه ثابت بن نعيم ولم أعرفه من حديث عبد الله المزني .

(٤٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١١/٥) وقال: رواه الطبراني وفيه حسين بن قيس وهو متروك، وزعم أبو عاصم أنه شيخ صدق، وبقيّة رجاله رجال الصحيح من حديث ابن عباس .

(٤١) أخرجه أبو داود (٣/٢٩٤٨) من حديث معاوية، وقال الألباني: صحيح .

(٤٢) أخرجه الترمذي (٣/١٣٣٢) وقال الألباني: صحيح. والحاكم (٩٤/٤) وسكت عنه الحاكم، وقال الذهبي: صحيح من حديث معاوية .

(٤٣) أخرجه أحمد (٢٣٩/٥) من حديث معاذ بن جبل .

فدخل عليه فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من ولى من أمر الناس شيئاً ثم أغلق بابه دون المسكين والمظلوم وذى الحاجة أغلق الله تبارك وتعالى أبواب رحمته دون حاجته وفقره أفقر ما يكون»^(٤٤) إليها والطبراني بسند رواه ثقات إلا شيخه خيرون. قال الحافظ المنذرى: لم أقف فيه على جرح ولا تعديل عن أبى جحيفة أن معاوية بن أبى سفيان - رضى الله عنه - ضرب على الناس بعثاً فخرجوا فرجع أبو الدحداح فقال له معاوية: ألم تكن خرجت؟ قال: بلى، ولكن سمعت من رسول الله ﷺ حديثاً أحببت أن أضعه عندك مخافة أن لا تلقانى. سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يا أيها الناس من ولى عليكم عملاً فحجب بابه عن ذى حاجة - أو قال: دون حاجة المسلمين - حجب الله أن يلج باب الجنة، ومن كانت همته الدنيا حرم الله عليه جوارى فأنى بعثت بخراب الدنيا ولم أبعث بعمارتها»^(٤٥).

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره وقيدت الحوائج بما قدمته فى الترجمة لما هو واضح أنه المراد من الحوائج المطلقة فى الأحاديث لكن أشير إلى ذلك التقييد بالتعبير فى بعض الأحاديث بالمسكين والمظلوم ثم رأيت الجلال البلقينى صرح بما ذكرته فى الغش فقال: الكبيرة الستون غش الولاية الرعية لحديث الشيخين: «ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة»^(٤٦) ورأيت غيره ذكر جور الحكام وغشهم لرعيته واحتجابهم عن أولى الحاجات والمسكنة .



(٤٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢١٠/٥) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى، وأبو السماع لم أعرفه من حديث معاوية .

(٤٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢١١/٥) وقال: رواه الطبرانى عن شيخه خيرون بن عيسى عن يحيى بن سليمان الجفرى ولم أعرفهما، وبقية رجاله رجال الصحيح .

(٤٦) تقدم تخريجه .

□ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والأربعون □
والخمسون بعد الثلاثئة

- ظلم السلاطين والأمراء والقضاة وغيرهم مسلماً أو ذمياً بنحو
أكل مال أو ضرب أو شتم أو غير ذلك وخدلان المظلوم مع
القدرة على نصرته والدخول على الظلمة مع الرضا بظلمهم

وإعانتهم على الظلم والسعاية إليهم بباطل

قال الله تعالى [إبراهيم/٤٢]: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ وقال تعالى [الشعراء/٢٢٧]: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ وقال تعالى [هود/١١٣]: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ والركون إلى الشيء: السكون والميل إليه بالحب، ومن ثم قال ابن عباس - رضى الله عنهما - في الآية: لا تميلوا إليهم كل الميل في المحبة ولين الكلام والمودة .

وقال السدى وابن زيد: لا تداهنوهم. وقال عكرمة: لا تطيعوهم وتودوهم. وقال أبو العالية: لا ترضوا بأعمالهم. والظاهر أن ذلك كله مراد من الآية .
وقال تعالى [الصافات/٢٢]: ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ أى أشباههم وأتباعهم .

وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «الظلم ظلمات يوم القيامة»^(١) .

(١) أخرجه البخارى (٥/ح ٢٤٤٧/فتح) ومسلم (٤/١٩٩٦) من حديث عبد الله بن عمر .

ومسلم وغيره: «اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم»^(٢) ومسلم وغيره عن النبي ﷺ فيما يروى عن ربه - عز وجل - أنه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا»^(٣) الحديث .

وابن حبان في صحيحه والحاكم: «إياكم والظلم فإن الظلم هو الظلمات يوم القيامة، وإياكم والفحش فإن الله تعالى لا يحب الفاحش المتفحش، وإياكم والشح فإن الشح دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم»^(٤) .

والطبراني في الكبير والأوسط وله شواهد كثيرة: «إياكم والخيانة فإنها بثت البطانة، وإياكم والظلم فإنه ظلمات يوم القيامة، وإياكم والشح فإنما أهلك من كان قبلكم الشح حتى سفكوا دماءهم وقطعوا أرحامهم»^(٥) .

والطبراني: «لا تظالموا فتدعوا فلا يستجاب لكم وتستسقوا فلا تسقوا وتستنصروا فلا تنصروا»^(٦) .

والطبراني بسند رجاله ثقات: «صنفان من أمتي لن تنالهما شفاعتي: إمام ظلوم غشوم وكل غال مارق»^(٧) .

(٢) أخرجه مسلم (١٩٩٦/٤) من حديث جابر بن عبد الله .

(٣) أخرجه مسلم (١٩٩٥/٤) من حديث أبي ذر .

(٤) أخرجه الحاكم (١١/١) وقال: قد خرّجا جميعاً حديث الشعبي عن عبد الله بن عمر ومختصراً،

ولم يخرجوا هذا الحديث، وقد اتفقا على عمرو بن مرة وعبد الله بن الحارث التجراني وقال الذهبي:

اتفق على عمرو بن عبد الله بن الحارث التجراني فأما أبو كثير زهير بن الأقرم الزبيدي فإنه سمع

عليّاً وعبد الله ورواه الأعمش عن عمرو وابن حبان (٧/٥١٥٤) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٥/٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط والكبير وفيه عبد الله بن

عبد الرحمن بن سليمة وهو ضعيف من حديث العرياس بن زياد .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٥/٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه من لم أعرفه من حديث

ابن مسعود .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣٥/٥) وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجال الكبير ثقات

من حديث أبي أمامة، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣٧٩٨) وقال: حسن .

وأحمد بسند حسن أنه عليه السلام كان يقول: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله» ويقول: «والذى نفسى بيده ما تواد اثنان فيفرق بينهما إلا بذنب يحدثه أحدهما»^(٨) والشيخان وغيرهما: «إن الله ليملى للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته» ثم قرأ [هود/١٠٢]: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾^(٩).

وأبو يعلى واللفظ له بسند فيه مختلف فى توثيقه وقد أخرج له ابنا خزيمة وحبان فى صحيحيهما أحاديث عامتها مستقيمة .

وأحمد والطبرانى بسند حسن نحوه باختصار: «الشيطان قد يئس أن تعبد الأصنام فى أرض العرب ولكنه سيرضى منكم بدون ذلك بالمحقرات وهى الموبقات يوم القيامة. اتقوا الظلم ما استطعتم فإن العبد يجىء يوم القيامة بالحسنات يرى أنها ستنجيه فما زال عبد يقوم يقول: يا رب ظلمنى عبدك مظلومة. فيقول: امحوا من حسناته. فما يزال كذلك حتى ما يبقى له حسنة من الذنوب- أى من أجلها- وإن مثل ذلك كسفر نزلوا بفلاة من الأرض ليس معهم حطب فتفرق القوم ليحتطبوا فلم يلبثوا أن احتطبوا فأعظموا النار وطبخوا ما أرادوا وكذلك الذنوب»^(١٠).

والبخارى: «من كانت عنده مظلومة لأخيه من عرض أو من شىء فليتحلله منه اليوم من قبل أن لا يكون دينار ولا درهم. إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلومته، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه»^(١١).

ومسلم وغيره: «أتدرون من المفلس؟» قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع. فقال: «إن المفلس من أمتى من يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتى وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم

(٨) أخرجه أحمد (٦٨/٢) من حديث ابن عمر والحديث إسناده صحيح . شاكرو/٥٣٥٧ .

(٩) أخرجه البخارى (٨/٨٦٨٦/فتح) ومسلم (١٩٩٧/٤) من حديث أبى موسى الأشعرى .

(١٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٨٩/١٠) وقال: رواه أبو يعلى وفيه إبراهيم بن مسلم الهجرى وهو

ضعيف من حديث ابن مسعود .

(١١) أخرجه البخارى (٥/٢٤٤٩/فتح) من حديث أبى هريرة .

طرح في النار»^(١٢) .

والشيخان وغيرهما أنه ﷺ قال لمعاذ لما بعثه إلى اليمن: «اتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب»^(١٣) .

وأحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن خزيمة وحبان في صحيحيهما: «ثلاثة لا ترد دعوتهم: الصائم حتى يفطر والإمام العادل ودعوة المظلوم يرفعها الله فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب: وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين»^(١٤) .

والبزار: «ثلاثة حق على الله أن لا يرد لهم دعوة: الصائم حتى يفطر والمظلوم حتى ينتصر والمسافر حتى يرجع» .

والترمذي وحسنه: «ثلاث دعوات لا شك في إجابتهم: دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد»^(١٥) .

والحاكم وقال: رواه متفق على الاحتجاج بهم إلا عاصم بن كليب فاحتج به مسلم . وحده: «اتقوا دعوة المظلوم فإنها تصعد إلى السماء كأنها شرارة»^(١٦) .

والطبراني بسند صحيح: «ثلاث تستجاب دعوتهم: الوالد والمسافر والمظلوم»^(١٧) .

وأحمد بسند حسن: «دعوة المظلوم مستجابة وإن كان فاجراً ففجوره على نفسه»^(١٨) .

والطبراني بسند له شواهد كثيرة: «دعوتان ليس بينهما وبين الله حجاب: دعوة المظلوم

(١٢) أخرجه مسلم (١٩٩٧/٤) من حديث أبي هريرة .

(١٣) أخرجه البخاري (٣/١٤٩٦ فتح) ومسلم (٥/١) من حديث ابن عباس .

(١٤) أخرجه أحمد (٣٠٤/٢) والترمذي (٣٥٩٨ ح/٥) وابن ماجه (١/١٧٥٢ ح) وقال الألباني:

ضعيف . وابن حبان (٣٤١٩ ح/٥) من حديث أبي هريرة .

(١٥) أخرجه الترمذي (٤/١٩٠٥ ح) من حديث أبي هريرة وقال الألباني: صحيح .

(١٦) أخرجه الحاكم (٢٩/١) وقال: احتج مسلم بعاصم بن كليب والباقون من رواة هذا الحديث متفق

على الاحتجاج بهم ولم يخرجاه . قال الذهبي: احتج بعاصم من حديث ابن عمر .

(١٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥١/١٠) وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير عبد الله

ابن يزيد الأزرق وهو ثقة من حديث عقبة بن عامر الجهني .

(١٨) أخرجه أحمد (٣٦٧/٢) عن أبي هريرة، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣٣٨٢) وقال: حسن .

ودعوة المرء لأخيه بظهر الغيب»^(١٩) .

والطبراني بسند لا بأس به في المتابعات: «اتقوا دعوة المظلوم فإنها تحمل على الغمام. يقول الله - عز وجل: وعزتي وجلالي لأنصرنك ولو بعد حين»^(٢٠) وأحمد بسند رجاله محتج بهم إلا واحداً. قال المنذرى: لم أقف فيه على جرح ولا تعديل: «دعوة المظلوم ولو كان كافراً ليس دونها حجاب»^(٢١) .

والطبراني في الصغير والأوسط: «يقول الله: اشتد غضبي على من ظلم من لا يجد له ناصراً غيري»^(٢٢) ومسلم: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا التقوى ههنا التقوى ههنا - ويشير إلى صدره - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله»^(٢٣) .

وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن أبي ذر - رضى الله عنه - قال: قلت يا رسول الله ما كانت صحف إبراهيم - عليه السلام - قال: «كانت أمثلاً كلها أيها الملك المسلط المبتلى المغرور لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكنى بعثتك لترد عني دعوة المظلوم فإني لا أردّها وإن كانت من كافر، وعلى العاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يكون له ساعات. ساعة ينجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتفكر فيها في صنع الله وساعة يخلو فيها لحاجته من المطعم والمشرب، وعلى العاقل أن لا يكون ظاعناً إلا لثلاث: تزود لمعاد، أو مreme لمعاش أو لذة في غير محرم، وعلى العاقل أن يكون بصيراً بزمانه مقبلاً على شأنه حافظاً للسانه، ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما

(١٩) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥٢/١٠) وقال: رواه الطبراني وفيه عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي

وهو ضعيف، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٩٨٦) وقال: ضعيف من حديث ابن عباس .

(٢٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٥٢/١٠) وقال: رواه الطبراني وفيه من لم أعرفه، وذكره الألباني في

صحيح الجامع (١١٧) وقال: صحيح. الصحيحة (٨٦٨) من حديث خزيمة بن ثابت .

(٢١) أخرجه أحمد (١٥٣/٣) من حديث أنس، وذكره الهيثمي في المجمع (١٥٢/١٠) من حديث

أنس، وقال: رواه أحمد، وأبو عبيد الله الأسدي لم أعرفه، وبقية رجاله رجال الصحيح .

(٢٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٦/٤) وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه مسعر بن الحجاج

النهدى كذا هو في الطبراني، ولم أجد إلا مسعر بن يحيى النهدى ضعفه الذهبي بنحو ذكره له والله

أعلم . وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٩٦١) وقال: ضعيف جداً من حديث علي .

(٢٣) أخرجه مسلم (١٩٨٦/٤) من حديث أبي هريرة .

يعنيه» قلت: يا رسول الله فما كانت صحف موسى- عليه السلام- قال: «كانت عبراً كلها: عجبت لمن أيقن بالموت كيف هو- أو: ثم يفرح- عجبت لمن أيقن بالنار ثم هو يضحك، عجبت لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب، عجبت لمن يرى الدنيا وتقلبها بأهلها ثم اطمأن إليها، عجبت لمن أيقن بالحساب غداً ثم لا يعمل» قلت: يا رسول الله أوصني قال: «أوصيك بتقوى الله فإنها رأس الأمر كله» قلت: يا رسول الله زدني. قال: «عليك بتلاوة القرآن وذكر الله تعالى فإنه نور لك في الأرض وذكر لك في السماء» قلت: يا رسول الله زدني. قال: «إياك وكثرة الضحك فإنه يمت القلب ويذهب بنور الوجه» قلت: يا رسول الله زدني. قال: «عليك بالجهاد فإنه رهبانية أمتي» قلت: يا رسول الله زدني. قال: «أحب المساكين وجالسهم» قلت: يا رسول الله زدني. قال: «انظر إلى من هو تحتك ولا تنظر إلى من هو فوقك فإنه أجدر أن لا تزدري نعمة الله عندك» قلت: يا رسول الله زدني. قال: «قل الحق وإن كان مرّاً» قلت: يا رسول الله زدني. قال: «ليردك عن الناس ما تعلمه من نفسك ولا تجدد عليهم فيما تأتى وكفى بك عيباً أن تعرف من الناس ما تجهله من نفسك وتجدد عليهم فيما تأتى» ثم ضرب بيده على صدرى وقال: «يا أبا ذر لا عقل كالتيدير ولا ورع كالكف ولا حسن كحسن الخلق» رواه ابن حبان في صحيحه واللفظ له والحاكم وقال: صحيح الإسناد. قال الحافظ المنذرى عقب ذكره هذا الحديث: انفرد به إبراهيم بن هشام بن يحيى الغساني عن أبيه وهو حديث طويل في أوله، وذكر الأنبياء عليهم- الصلاة والسلام- ذكرت منه هذه القطعة لما فيها من الحكم العظيمة والمواعظ الجسيمة، ورواه الحاكم أيضاً من طريقه والبيهقى كلاهما عن يحيى بن سعيد السدى البصرى حدثنا عبد الملك بن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر بنحوه ويحيى بن سعيد فيه كلام، والحديث منكر من هذه الطريق وحديث إبراهيم بن هشام هو المشهور انتهى .

وأبو داود: «ما من مسلم يخذل امرءاً مسلماً في موضع تنتهك فيه حرمة ويتنقص فيه من عرضه إلا خذله الله في موطن يحب فيه نصرته، وما من امرئ مسلم ينصر امرءاً مسلماً في موضع ينتقص فيه من عرضه ويتنقص فيه حرمة إلا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته»^(٢٤).

(٢٤) أخرجه أبو داود (٤/٤٨٨٤) من حديث جابر بن عبد الله وأخرجه أحمد (٣٠/٤) وذكره الألبانى في صحيح الجامع (ح ٥٦٩٠) .

وأبو الشيخ ابن حيان: «أمر بعبد من عباد الله تعالى يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله ويدعو حتى صارت جلدة واحدة فامتلاً في قبره عليه ناراً فلما ارتفع عنه وأفاق قال علام جلدتموني. قالوا: إنك صليت صلاة بغير طهور ومررت على مظلوم فلم تنصره»^(٢٥).

وأبو الشيخ أيضاً: «قال الله عز وجل: وعزتي وجلالي لأنتقم من الظالم في عاجله وآجله ولأنتقم من رأى مظلوماً فقدّر أن ينصره ما لم يفعل» والبخارى والترمذى: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً فقال رجل: يا رسول الله أنصره إذا كان مظلوماً أفرأيت إن كان ظالماً كيف أنصره؟ قال: «تحجزه - أو تمنعه - عن الظلم فإن ذلك نصره»^(٢٦).

ومسلم: «ولينصر الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً إن كان ظالماً فإنه له نصرة فإن كان مظلوماً فلينصره»^(٢٧).

وأبو داود: «من حمى مؤمناً من منافق - أراه قال - بعث الله ملكاً يحمى لحمه يوم القيامة من نار جهنم»^(٢٨) الحديث.

وأحمد بإسنادين أحدهما صحيح: «من بدا جفاً، ومن اتبع الصيد غفل، ومن أتى أبواب السلطان افتتن، وما ازداد عبد من السلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً»^(٢٩).

وأبو داود والترمذى وحسنه والنسائى: «من بدا جفاً، ومن اتبع الصيد غفل، ومن أتى السلطان افتتن»^(٣٠).

(٢٥) تقدم تخريجه .

(٢٦) أخرجه البخارى (١٢/ح ٦٩٥٢/فتح) من حديث أنس والترمذى (٤/ح ٢٢٥٥) من حديث أنس .

(٢٧) أخرجه مسلم (٤/١٩٩٨) من حديث جابر .

(٢٨) أخرجه أبو داود (٤/ح ٤٨٨٣) من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهنى وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٥٧٤) وقال: ضعيف .

(٢٩) أخرجه أحمد (٢/٣٧١، ٤٤٠)، (٤/٢٩٧) وذكره الألبانى فى الصحيحة (ح ١٢٧٢) وقال: صحيح .

(٣٠) أخرجه الترمذى (٤/ح ٢٢٥٦) وأبو داود (٣/ح ٢٨٥٩) والنسائى (٧/١٩٥) من حديث ابن عباس وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦١٢٤) وقال: صحيح .

وأحمد واللفظ له والبزار ورواهما محتج بهما في الصحيح عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال لكعب بن عجرة: «عاذك الله من إماره السفهاء» قال: وما إماره السفهاء؟ قال: «أمرء يكونون بعدى لا يهتدون بهدى ولا يستنون بسنتى، فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأولئك ليسوا منى ولست منهم ولا يردون على حوضى، ومن لم يصدقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فأولئك منى وأنا منهم وسيردون على حوضى. يا كعب بن عجرة: الصيام جنة والصدقة تطفئ الخطيئة والصلاة قربان - أو قال برهان - يا كعب بن عجرة: الناس غاديان فمبتاع نفسه فمعتقها أو بائع نفسه فموبقها .

وابن حبان في صحيحه: «ستكون أمرء من دخل عليهم فأعانهم على ظلمهم وصدقهم بكذبهم فليس منى ولست منه ولن يرد على الحوض، ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو منى وأنا منه وسيرد على الحوض»^(٣١) الحديث .

والترمذى والنسائى من حديث كعب بن عجرة: «أعيزك يا كعب بن عجرة من أمرء يكونون من بعدى فمن غشى أبوابهم فصدقهم في كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى ولست منه ولا يرد على الحوض»^(٣٢) الحديث واللفظ للترمذى .

وفي رواية له أيضاً عن كعب بن عجرة قال: خرج إلينا رسول الله ﷺ ونحن تسعة خمسة وأربعة، أحد العددين من العرب والآخر من العجم فقال: «اسمعوا هل سمعتم أنه سيكون بعدى أمرء فمن دخل عليهم فصدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى ولست منه وليس بوارد على الحوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو منى وأنا منه وهو وارد على الحوض» قال الترمذى: حديث غريب صحيح .

وأحمد بسند رواه محتج بهما في الصحيح إلا راوياً لم يسم عن النعمان بن بشير - رضي الله عنهما - قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في المسجد بعد صلاة العشاء فرفع بصره إلى السماء ثم خفض حتى ظننا أنه حدث في السماء أمر فقال: «ألا إنه

(٣١) أخرجه ابن حبان (٢٨٣/١) من حديث كعب بن عجرة .

(٣٢) أخرجه الترمذى (٦١٥/٢) من حديث كعب، وقال الألبانى : صحيح .

سيكون بعدى أمراء يظلمون ويكذبون فمن صدقهم بكذبهم ومالأهم على ظلمهم فليس منى ولا أنا منه، ومن لم يصدقهم بكذبهم ولم يمالئهم على ظلمهم فهو منى وأنا منه^(٣٣) الحديث .

والطبراني وابن حبان في صحيحه واللفظ له عن عبد الله بن عمر عن أبيه - رضى الله عنه - قال: كنا قعوداً على باب النبي - ﷺ - فخرج علينا فقال: «اسمعوا» قلنا: قد سمعنا. قال: «اسمعوا» قلنا: قد سمعنا. قال: «إنه سيكون بعدى أمراء فلا تصدقوهم بكذبهم ولا تعينوهم على ظلمهم فإنه من صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم لم يرد على الحوض»^(٣٤) .

وأحمد: «يكون أمراء تغشاهم غواش - أو حواش - من الناس يكذبون ويظلمون فمن دخل عليهم فصدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى ولست منه ومن لم يدخل عليهم ولم يصدقهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأنا منه»^(٣٥) وفي رواية لأبي يعلى وابن حبان في صحيحه: «فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأنا منه برىء»^(٣٦) .

وابن ماجه بسند رواه ثقات: «إن ناساً من أمتي سيتفقون في الدين يقرؤون القرآن يقولون نأتى الأمراء فنصيب من دنياهم ونعتزلهم بديننا ولا يكون ذلك كما لا يجتنى من القتاد إلا الشوك كذلك لا يجتنى من قربهم إلا - قال ابن الصباح كأنه يعنى الخطايا»^(٣٧) .

والطبراني بسند رواه ثقات عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ دعا لأهله فذكر علياً وفاطمة وغيرهما فقلت: يا رسول الله أنا من أهل البيت؟ قال: «نعم ما لم تقم على باب سدة - أى - سلطان أو نحوه أو تأتى أميراً تسأله»^(٣٨) .

(٣٣) أخرجه أحمد (٢٦٧/٤) من حديث النعمان .

(٣٤) أخرجه ابن حبان (٢٨٤/١) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٤٧/٥) وقال: فيه إبراهيم بن قيس ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان من حديث ابن عمر .

(٣٥) أخرجه أحمد (٢٤/٣) من حديث أبي سعيد الخدري .

(٣٦) أخرجه ابن حبان (٢٨٦/١) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٤٦/٥) من حديث أبي سعيد، وقال: رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه وفيه سليمان بن أبي سليمان القرشي ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح .

(٣٧) أخرجه ابن ماجه (٢٥٥/١) من حديث ابن عباس وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٨١٨) وقال: ضعيف .

(٣٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٧٣/٦) من حديث ثوبان، وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات .

وابن ماجه وحبان في صحيحيهما أن علقمة بن وقاص مر برجل له شرف من أهل المدينة فقال له إن لك حرمة وحقاً وإني رأيتك تدخل على هؤلاء الأمراء فتكلم عندهم وإني سمعت بلال بن الحارث صاحب رسول الله ﷺ يقول: قال رسول الله ﷺ: «إن أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن يبلغ ما بلغت فيكتب الله له بها رضوانه إلى يوم يلقاه، وإن أحدكم ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله له بها سخطه إلى يوم القيامة، انظر ويحك ماذا تقول وما تكلم به قرب كلام قد منعه ما سمعت من بلال بن الحارث»^(٣٩).

وروى الترمذى والحاكم المرفوع منه وصححه، ورواه الأصبهاني إلا أنه قال عن بلال بن الحارث أنه قال لبنيه: إذا حضرتم عند ذى سلطان فأحسنوا المحضر فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول فذكره^(٤٠).

وابن الأثير في نهايته: «الساعى مثلث - أى مهلك - بسعايته نفسه والمسعى به وإليه».

(تنبيه) عد هذه الخمسة هو صريح هذه الآيات والأحاديث الصحيحة وهو ظاهر وإن لم أر من ذكر غير الأولى والأخيرة ثم رأيت بعضهم ذكر الرابعة وعبر عنها بقوله: والدخول على الظلمة بغير قصد صحيح بل إعانة أو توقيراً أو محبة، قال الأذرعى: فإطلاق كون السعاية كبيرة مشكل إذا كان ما ينشأ عنها صغيرة إلا أن يقال تصوير كبيرة بما ينضم لذلك من الرعب للمسعى عليه أو خوف أهله وترويعهم بطلب السلطان، ثم ذكر كلام الحلیمی السابق فى إعانة القاتل ودلالته على من يريد قتله، وقال: لا شك أنه لا يقتضى أن السعاية ليست كبيرة انتهى .

ومر أن كلام الحلیمی هذا مردود لا معول عليه فلا نظر لما اقتضاه فالوجه بل الصواب أنها كبيرة لأنها نيمة بل هى أقبح أنواع النيمة، وقد ثبت فى الحديث الصحيح تسمية النيمة كبيرة، ثم المراد كما ذكرته فى الترجمة السعى إلى السلطان أو غيره من الولاة بالبرىء، فأما ما جازت فيه شهادة الحسبة فليس من ذلك بل يجب الرفع فيه إلا لعذر .

(٣٩) أخرجه ابن ماجه (٣٩٦٩/٢) وابن حبان (٢٨٠/١) من حديث بلال بن الحارث وقال الألبانى : صحيح .

(٤٠) أخرجه الترمذى (٢٣١٩/٤) والحاكم (٤٥/١) وسكتا عنه، وقال الألبانى : صحيح .

وقد قال القمولى فى الجواهر فى التهمة قال النووى: فلو دعت إلى التهمة حاجة فلا منع منها كما إذا أخبره أن إنساناً يريد الفتك به أو بأهله أو بماله أو أخبر الإمام أو من له ولاية بأن فلاناً يسعى بما فيه مفسدة ويجب على المتولى الكشف عن ذلك وإزالته وكذا ما أشبه ذلك فيكمله لا حرمة فيه بل قد يجب تارة ويندب أخرى بحسب المواطن .

وقولى فى الترجمة فى الأخيرة بباطل هو ما صرحوا به وقال بعض المتأخرين: السعاية بما يضر المسلم كبيرة وإن كان صادقاً وهو محتمل بل يجب الجزم به إذا اشتد الضرر به . واعلم أن من يعتاد الدخول على الظلمة قد يحتج بأن قصده نصره مظلوم أو مساعدة ضعيف أو رد ظلامة أو التسبب فى معروف، وجوابه أنه متى تناول من مطعمهم أو شاركهم فى مقاصدهم أو فى شيء من أموالهم المحرمة أو داهنهم فى منكر فهذا لا يحتاج النظر فى سوء حاله إلى دليل لأن كل ذى بصيرة يشهد أنه ضال عن سواء السبيل وأنه عبد بطنه وهواه فهو ممن أضله الله وأرداه فهو من الأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، ومن الذين يزعمون أنهم مصلحون [البقرة/١٢] ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ومتى تنزه عن ذلك كله فهو محل اشتباه ولحاله ميزان يقضى بكماله تارة ونقصه أخرى فمتى رأى أنه كمكره فى دخوله عليهم ويود أنه لو كفى بغيره وانتظر المظلوم بسواه ولا يتبجح بصحبته فلا يجرى فى فلتات لسانه قلت للسلطان مثلاً ولا تنصر بى فلان ونحوه ولو قدم السلطان عليه أحداً وقربه واعتقده وقام بما كان قائماً به لما شق عليه بل يجد له انشراحاً إذ أجاره الله تعالى من هذه الفتنة العظيمة فهو صحيح القصد مأجور مثاب الثواب الجزيل ومتى لم توجد فيه جميع هذه الخصال فهو فاسد النية هالك إذ قصده طلب المنزلة والتميز على الأقران .

(ولنتمم هذا المبحث) بذكر أحاديث وآثار أخرى ذكرها بعضهم وعهدة أكثرها عليه كحديث: «إن رجلاً يتخوضون فى مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة»^(٤١) وحديث «من ظلم شبراً من أرض طوقه الله من سبع أرضين يوم القيامة»^(٤٢) وفى بعض

(٤١) أخرجه البخارى (٣١١٨/٦ /فتح) وأحمد (٤١٠/٦) من حديث خولة الأنصارية .

(٤٢) أخرجه أحمد (٢٥٩/٦) من حديث عائشة وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٣٨٥) وقال : صحيح .

الكتب «يقول الله تعالى: اشتد غضبي على من ظلم من لا يجد له ناصراً غيري»^(٤٣)
وما أحسن قول بعضهم:

لا تظلمن إذا ما كنت مقتدراً فالظلم يرجع عقباه إلى الندم
تنام عيناك والمظلوم متنبه يدعو عليك وعين الله لم تنم
وقول آخر :

إذا ما الظلوم استوطا الأرض مركباً ولج غلواً في قبيح اكتسابه
فكله إلى صرف الزمان فإنه سيبدى له ما لم يكن في حسابه
وقال بعض السلف: لا تظلمن الضعفاء فتكون من شرار الأقوياء .

وقال أبو هريرة- رضى الله عنه:- إن الحبارى تموت هولاً في وكرها من ظلم الظالم.
وقيل: مكتوب في التوراة: ينادى مناد من وراء الجسر يعنى الصراط يا معشر الجابرة
الطغاة ويا معشر المترفين الأشقياء إن الله يحلف بعزته أن لا يجاوز هذا الجسر اليوم ظلم ظالم .
وعن جابر- رضى الله عنه- قال: لما رجعت مهاجرة الحبشة إلى رسول الله ﷺ
قال: «ألا تخبروني بأعجب ما رأيتم في أرض الحبشة» فقال قتيبة وكان منهم: بلى يا
رسول الله، بينما نحن يوماً جلوس إذ مرت بنا عجوز من عجائزهم تحمل على رأسها
قلة من ماء فمرت بفتى منهم فجعل إحدى يديه بين كتفها ثم دفعها فخرت المرأة على
ركبتها وانكسرت قلتها فلما قامت التفتت إليه ثم قالت سوف تعلم يا غدار إذا وضع الله
الكرسى فجمع الأولين والآخرين وتكلمت الأيدي والأرجل بما كانوا يكسبون سوف
تعلم ما أمرى وأمرك عنده غداً. قال: فقال رسول الله ﷺ «كيف يقدر الله قوماً
لا يؤخذ من شديدهم لضعيفهم»^(٤٤) .

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «خمس غصب الله عليهم إن شاء أمضى غضبه
عليهم في الدنيا وإلا ثوى بهم في الآخرة إلى النار: أمير قوم يأخذ حقه من رعيته ولا
ينصفهم من نفسه ولا يدفع الظلم عنهم، وزعيم قوم يطيعونه ولا يسوى بين القوي

(٤٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٦/٤) من حديث علي، وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه مسعر

ابن الحجاج النهدي ضعفه الذهبي والله أعلم، وقال الألباني: ضعيف (ضعيف الجامع - ٩٦١) .

(٤٤) أخرجه ابن ماجه (٤٠١٠/٢) من حديث جابر، وقال الألباني: حسن .

والضعيف ويتكلم بالهوى، ورجل لا يأمر أهله وولده بطاعة الله ولا يعلمهم أمر دينهم، ورجل استأجر أجيرأ فاستعمله ولم يوفه أجره، ورجل ظلم امرأة في صداقها» .

وعن عبد الله بن سلام- رضى الله عنه- أنه قال: إن الله تعالى لما خلق الخلق واستتوا على أقدامهم رفعوا رءوسهم إلى الله وقالوا: يا رب مع من أنت؟ قال: مع المظلوم حتى يؤدى إليه حقه .

وعن وهب بن منبه- رضى الله عنه: بنى جبار من الجبابرة قصراً وشيده فجاءت عجوز فقيرة فبنت إلى جانبه شيئاً تأوى إليه فركب الجبار يوماً وطاف حول القصر فرأى بناءها فقال: لمن هذا؟ فقيل: لامرأة فقيرة تأوى إليه فأمر بهدمه فجاءت العجوز فرأته مهدوماً فقالت: من هدمه فقيل لها الملك رآه فهدمه فرفعت العجوز رأسها إلى السماء وقالت: يارب أنا لم أكن حاضرة فأنت أين كنت. قال: فأمر الله عز وجل جبريل أن يقلب القصر على من فيه فقلبه .

وقيل لما حبس بعض البرامكة وولده قال: يا أبت بعد العز صرنا في القيد والحبس. فقال: يا بنى دعوة مظلوم سرت بليل غفلنا عنها ولم يغفل الله عز وجل عنها .
وكان يزيد بن حكيم يقول ما هبت أحداً قط هيتى رجلاً ظلمته وأنا أعلم أنه لا ناصر له إلا الله يقول لى: حسبى الله. الله بينى وبينك .

وعن أبى أمامة- رضى الله عنه- قال يجىء الظالم يوم القيامة حتى إذا كان على جسر جهنم فقلبه المظلوم وعرف ما ظلمه فما يرح الذين ظلموا حتى ينزعوا ما بأيديهم من الحسنات فإن لم يجدوا لهم حسنات حملوا عليهم من سيئاتهم مثل ما ظلموهم حتى يردوا الدرك الأسفل من النار^(٤٥) .

وعن عبد الله بن أنيس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يحشر العباد يوم القيامة حفاة عراة غرلاً بهماً فيناديهم مناد بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب: «أنا الملك الديان لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة وأحد من أهل النار يطلبه بمظلمة حتى اللطمة فما فوقها ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وعنده مظلمة حتى

(٤٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٥٤/١٠) من حديث أبى أمامة وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله وثقوا .

اللطمة فما فوقها [الكهف/٤٩]: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ قلنا: يا رسول الله كيف وإنما نأتى حفاة عراة غرلاً بهما؟ قال: «بالحسنات والسيئات جزاء وفاقاً» ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾^(٤٦).

وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من ضرب سوطاً ظلماً اقتص منه يوم القيامة»^(٤٧).

ومما ذكر أن كسرى اتخذ مؤدباً لولده يعلمه ويؤدبه فلما بلغ الولد الغاية في الفضل والأدب استحضره المؤدب يوماً وضربه ضرباً وجيعاً من غير جرم ولا سبب فحقد الولد على المعلم إلى أن كبر ومات أبوه فتولى الملك بعده فاستحضر المعلم وقال له: ما حملك على أن ضربتني في يوم كذا ضرباً وجيعاً من غير جرم ولا سبب فقال له المعلم: اعلم أيها الملك أنك لما بلغت الغاية في الفضل والأدب علمت أنك تنال الملك بعد أهلك فأردت أن أذيقك طعم الضرب وألم الظلم حتى لا تظلم أحداً بعد فقال له: جزاك الله خيراً. ثم أمر له بجائزة وصرفه.

ومن الظلم كما علم مما قدمته في الترجمة المكس وأكل مال اليتيم ومر الكلام عليهما مستوفى والمماثلة بحق عليه مع قدرته على وفائه لخبر الصحيحين: «مطل الغنى ظلم»^(٤٨). وفي رواية: «لّي الواجد ظلم يحل عرضه وعقوبته»^(٤٩) أى شكايته وتعزيره بالحبس والضرب كما مر أيضاً.

ومنه أن تظلم المرأة في نحو صداق أو نفقة أو كسوة وهو داخل في لّي الواجد وعن ابن مسعود- رضى الله عنه- قال: يؤخذ بيد العبد أو الأمة يوم القيامة فينادى به على رؤوس الخلائق هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق فليأت إلى حقه قال فتفرح المرأة أن يكون لها حق على ابنها أو أخيها أو زوجها ثم قرأ [المؤمنون/١٠١] ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ قال: فيغفر الله من حقه ما شاء ولا يغفر من حقوق

(٤٦) أخرجه أحمد (٤٩٥/٣) وذكره المنذرى في الترغيب (٤٠٤/٤) وقال: رواه أحمد بإسناد حسن.

(٤٧) ذكره الهيثمى في المجمع (٣٥٢/١٠) من حديث أبى هريرة وقال: رواه الطبرانى في الأوسط وإسنادهما حسن.

(٤٨) أخرجه البخارى (٢٤٠٠/٥) ومسلم (١١٩٧/٣) من حديث أبى هريرة.

(٤٩) أخرجه أحمد (٣٨٨/٤) وأبو داود (٣٦٢٨/٣) وابن ماجه (٢٤٢٧/٢) والنسائى (٣١٦/٧) من حديث الشريد. وقال الألبانى: حسن (الإرواء/١٤٣٤).

الناس شيئاً فينصب العبد للناس ثم يقول الله عز وجل لأصحاب الحقوق اتوا إلى حقوقكم قال فيقول ال عبد يارب فنيث الدنيا فمن أين أوتيتهم حقوقهم فيقول الله للملائكة خذوا من أعماله الصالحة فأعطوا كل ذي حق حقه بقدر طلبته فإن كان عبداً ولياً لله وفضل له مثقال ذرة ضاعفها الله تعالى له حتى يدخله الجنة بها وإن كان عبداً شقيماً ولم يفضل له شيء فتقول الملائكة ربنا فنيث حسناته وبقي طالبون فيقول الله عز وجل خذوا من سيئاتهم فأضيفوا إلى سيئاته ثم صكوا به صكاً إلى النار. انتهى .

ويؤيد ذلك الخبر السابق أتدرون من المفلس فذكر ﷺ أن المفلس من أمته من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتي وقد شتم هذا وضرب هذا وأخذ مال هذا ف يأخذ هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنيث حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار .

ومن الظلم أيضاً عدم إيفاء الأجير حقه كما مر بدليله وهو قوله ﷺ: «يقول الله عز وجل: ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة. رجل أعطى بي ثم غدر ورجل باع حراً فأكل ثمنه ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه العمل ولم يعطه أجره» .

ومنه أن يظلم يهودياً أو نصرانياً بنحو أخذ ماله تعدياً لقوله ﷺ: «من ظلم ذمياً فأنا خصمه يوم القيامة» وأن يقطع حق غيره بيمين فاجرة لخبر الصحيحين: «من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة» قيل: يا رسول الله وإن كان شيئاً يسيراً قال: «وإن كان قضيباً من أراك»^(٥٠) .

وروى أنه لا أكره إلى العبد يوم القيامة من أن يرى من يعرفه خشية أن يطالبه بمظلمة ظلمه بها في الدنيا كما قال ﷺ: «لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء»^(٥١) .

وجاء أنه ﷺ قال: «من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو من شيء فليتحلل منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه ثم طرح في النار»^(٥٢) .

(٥٠) أخرجه مسلم (١٢٢/١) من حديث أبي أمامة .

(٥١) أخرجه مسلم (١٩٩٧/٤) من حديث أبي هريرة .

(٥٢) أخرجه البخاري (٦٥٣٤/١١ /فتح) وأحمد (٥٠٦/٢) من حديث أبي هريرة .

وروى عبد الله بن أبي الدنيا بسنده إلى أبي أيوب الأنصاري - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «أول من يختصم يوم القيامة الرجل وامرأته والله ما يتكلم لسانها ولكن يداها ورجلاها يشهدان عليها بما كانت تعنت لزوجها في الدنيا ويشهد على الرجل يداه ورجلاه بما كان يولى زوجته من خير أو شر ثم يدعى بالرجل وخدمه مثل ذلك فما يؤخذ منهم دوانيق ولا قراريط ولكن حسنات الظالم تدفع إلى المظلوم وسيئات المظلوم تحمل على الظالم ثم يؤتى بالجبارين بمقامع من حديد فيقال سوقوهم إلى النار»^(٥٣) وكان شريح القاضي يقول: سيعلم الظالمون حق من انتقصوا، إن الظالم ينتظر العقاب والمظلوم ينتظر النصر والثواب .

وروى: «إذا أراد الله ب عبد خيراً سلط عليه من ظلمه» دخل طاوس اليماني على هشام بن عبد الملك فقال له: اتق يوم الأذان. قال هشام: وما يوم الأذان؟ قال: قوله تعالى [الأعراف/٤٤]: ﴿فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنَّ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ فصعق هشام فقال طاوس: هذا ذل الصفة فكيف المعاينة .

ومر أن النبي ﷺ تبرأ ممن أعان الظالم .

وفي حديث: «من أعان ظالماً سلط عليه»^(٥٤) وقال سعيد بن المسيب: لا تملؤوا أعينكم من أعوان الظلمة إلا بإنكار من قلوبكم لئلا تحبط أعمالكم الصالحة وقال مكحول الدمشقي: ينادى مناد يوم القيامة أين الظلمة وأعوانهم فما يبقى أحد حبر لهم دواة أو برى لهم قلماً فما فوق ذلك إلا حضر معهم فيجمعون في تابوت من نار فيلقون في جهنم .

وجاء خياط إلى سفيان الثوري رحمه الله تعالى فقال: إني أخيط ثياب السلطان أفتراني من أعوان الظلمة؟ فقال له سفيان: بل أنت من الظلمة أنفسهم ولكن أعوان الظلمة من يبيع منك الإبرة والخيط .

وروى عن النبي ﷺ أنه قال: «أول من يدخل النار يوم القيامة السواطون الذين

(٥٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٤٩/١٠) من حديث أبي أيوب وقال: رواه الطبراني وفيه عبد الله بن عبد العزيز الليثي وهو ضعيف وقد وثقه سعيد بن منصور وبقية رجاله رجال الصحيح .

(٥٤) ذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٤٥٣) من حديث ابن مسعود وعزاه إلى ابن عساكر .

يكون معهم الأسواط يضربون بها الناس بين يدي الظلمة^(٥٥) وعن ابن عمر- رضى الله عنهما- قال: الجلاوزة- أى أعوان الظلمة- والشرط- أى بضم المعجمة وفتح الراء ولاة الشرطة وهم أعوان الولاة والظلمة الواحد منهم شرطى بضم ففتح- كلاب النار يوم القيامة .

وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى- صلى الله على نبينا وعليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين أفضل الصلاة والسلام- أن مر ظلمة بنى إسرائيل أن يقلوا من ذكرى فأنى أذكر من ذكرنى وإن ذكرى إياهم أن ألغهم .

وفى رواية: فأنى أذكر من ذكرنى منهم باللعنة .

وجاء عن النبى ﷺ أنه قال: «لا يقفن أحدكم فى موقف يضرب فيه رجل ظلماً فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه»^(٥٦) .

وجاء كما مر عن رسول الله ﷺ قال: «أمر بعبد من عباد الله يضرب فى قبره مائة جلدة فلم يزل يسأله ويدعو حتى صارت جلدة واحدة فامتلاً قبره عليه ناراً فلما ارتفع عنه وأفاق. قال: علام جلدتمونى؟ قالوا: إنك صليت بغير طهور؛ ومررت على مظلوم فلم تنصره» فهذا حال من لم ينصر المظلوم مع قدرته على نصره فكيف حال الظالم^(٥٧) .

قال بعضهم: رأيت فى المنام رجلاً ممن كان يخدم الظلمة والمكاسين بعد موته وهو فى حالة قبيحة. فقلت له: ما حالك. فقال: شر حال فقلت له: إلى أين صرت؟ فقال: إلى عذاب الله. قلت: فما حال الظلمة عند ربهم؟ قال: شر حال أما سمعت قول الله عز وجل: [الشعراء/٢٢٧] ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ .

وقال بعضهم رأيت رجلاً مقطوع اليد من الكتف وهو ينادى من رآنى فلا يظلمن أحداً فتقدمت إليه وقلت له: يا أخى ما قصتك. فقال: يا أخى قصتى عجيبة وذلك أنى كنت من أعوان الظلمة فرأيت يوماً صياداً قد اصطاد سمكة كبيرة فأعجبتنى فجئت

(٥٥) أخرجه ابن عدى (٢٦٧/٧) وذكره الذهبى فى ميزان الاعتدال (٩٧٠١) من حديث أبى هريرة وقال: فيه يزيد بن سفيان وعامة ما يرويه غير محفوظ. قاله ابن عدي .

(٥٦) تقدم .

(٥٧) تقدم .

إليه فقلت أعطني هذه السمكة. فقال: لا أعطيها أنا آخذ بشفعتها قوتاً لعيالي. فضربته وأخذتها منه قهراً ومضيت بها. قال: فيينا أنا ماش بها حاملها إذا عضت على إبهامي عضه قوية فلما جئت بها إلى بيتي وألقيتها من يدي ضربت على إبهامي وآلمتني ألماً شديداً حتى لم أنم من شدة الوجع وورمت يدي فلما أصبحت أتيت الطبيب وشكوت إليه الألم فقال: هذه بدو أكلة اقطعها وإلا تلفت يدك كلها. فقطعت إبهامي ثم ضربت يدي فلم أطق النوم ولا القرار من شدة الألم ففيل لي: اقطع كفك فقطعتها وانتشر الألم إلى الساعد وآلمني ألماً شديداً ولم أطق النوم ولا القرار وجعلت أستغيث من شدة الألم. ففيل لي: اقطعها من المرفق فقطعتها فانتشر الألم إلى العضد وضربت على عضدي أشد من الألم ففيل لي: اقطع يدك من كتفك وإلا سري إلى جسدك كله فقطعتها، فقال لي بعض الناس: ما سبب ألمك فذكرت له قصة السمكة فقال لي: كنت رجعت من أول ما أصابك الألم إلى صاحب السمكة فاستحللت منه واسترضيته ولا قطعت يدك فاذهب الآن إليه واطلب رضاه قبل أن يصل الألم إلى بدنك، قال: فلم أزل أطلبه في البلد حتى وجدته فوقعت على رجله أقبلهما وأبكى، وقلت: يا سيدي سألتك بالله إلا ماعفوت عني فقال لي: ومن أنت؟ فقلت: أنا الذي أخذت منك السمكة غصباً. وذكرته له ما جرى وأريته يدي فبكى حين رآها ثم قال: يا أخى قد حاللتك منها لما قد رأيت بك من هذا البلاء. فقلت له: بالله يا سيدي هل كنت دعوت على لما أخذتها منك؟ قال: نعم قلت: اللهم هذا تقوى على بقوته على ضعفى وأخذ منى ما رزقتنى ظلماً فأرني فيه قدرتك. فقلت له: يا سيدي قد أراك الله قدرته في وأنا تائب إلى الله عز وجل ظلماً عما كنت عليه من خدمة الظلمة ولا عدت أقف لهم على باب ولا أكون من أعوانهم ما دمت حياً إن شاء الله تعالى. وبالله التوفيق .



□ الكبيرة الحادية والخمسون بعد الثلاثئة □

○ إيواء المحدثين أى منعهم ممن يريد استيفاء الحق منهم ○

والمراد بهم من يتعاطى مفسدة يلزمه بسببها أمر شرعى

وعد هذا هو ما صرح به الجلال البلقينى وهو صريح خبر مسلم وغيره عن على كرم الله وجهه قال: حدثنى رسول الله ﷺ بأربع كلمات قلت: ما هن يا أمير المؤمنين؟ قال: لعن الله من ذبح لغير الله، لعن الله من لعن والديه، لعن الله من آوى محدثاً لعن الله من غير منار الأرض^(١).



(١) أخرجه مسلم (١٥٦٧/٣) وأحمد (١٠٨/١) من حديث أبى الطفيل .

□ كتاب الردة □

□ الكبيرة الثانية والثالثة والخمسون بعد الثلاثئة □

- قول إنسان لمسلم يا كافر أو يا عدو الله حيث لم يكفره به بأن ○
لم يرد به تسمية الإسلام كفرةً أو إنما أراد مجرد السب

أخرج الشيخان في جملة حديث: «ومن دعا رجلاً بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك إلا حار عليه»^(١) أى رجع عليه ما قاله .

وفي رواية لهما: «من رمى مؤمناً بكفر فهو كقتله»^(٢) .

(تنبيه) هذا وعيد شديد وهو رجوع الكفر عليه أو عداوة الله له، وكونه كإثم القتل فلذلك كانت إحدى هاتين اللفظتين إما كفرةً بأن يسمى المسلم كافرًا أو عدو الله من جهة وصفه بالإسلام فيكون قد سمي الإسلام كفرةً ومقتضياً لعداوة الله وهذا كفر وإما كبيرة بأن لا يقصد ذلك فرجوع ذلك إليه حينئذ كناية عن شدة العذاب والإثم عليه وهذا من أمارات الكبيرة فلذا اتضح عد هذين من الكبائر وإن لم أر من ذكره، ثم رأيت بعضهم عد من الكبائر رمى المسلم بالكفر، ولو قال لمسلم سلبه الله الإيمان أو نحوه كفر على ما رجحه بعض المتأخرين ومر أول الكتاب خلافه .



(١) أخرجه مسلم (٨٠/١) واللفظ له، والبخارى بنحوه (١٠/٦٠٤٥/فتح) من حديث أبي ذر .

(٢) أخرجه البخارى (١٠/٦٠٤٧/فتح) ومسلم بمعناه (٨٠/١) من حديث أبي ذر .

□ كتاب الحدود □

□ الكبيرة الرابعة والخمسون بعد الثلاثمائة □

○ الشفاعة في حد من حدود الله تعالى ○

أخرج أبو داود واللفظ له والطبراني بسند جيد عن ابن عمر. رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حالت شفاعته دون حد من حدود الله تعالى فقد ضاد الله عز وجل، ومن خاصم في باطل وهو يعلم لم يزل في سخط الله حتى ينزع، ومن قال في مؤمن ما ليس فيه أسكنه الله ردغة الخبال حتى يخرج مما قال» زاد الطبراني «وليس بخارج»^(١) ورواه الحاكم مختصراً ومطولاً وقال في كل منهما: صحيح الإسناد ولفظ المختصر: «من أعان على خصومة بغير حق كان في سخط الله حتى ينزع»^(٢) وفي رواية لأبي داود: «من أعان على خصومة بظلم فقد باء بغضب الله»^(٣) الردغة بفتح الراء وسكون المهملة وفتحها وبالمعجمة: الوحل، والخبال بفتح المعجمة وبالموحدة: عصارة أهل النار وعرقهم كما جاء مفسراً في صحيح مسلم وغيره .

والطبراني: «أما رجل حالت شفاعته دون حد من حدود الله لم يزل في غضب الله حتى ينزع، وأما رجل شد غضباً على مسلم في خصومة لا علم له بها فقد عاند الله حقه وحرص على سخطه وعليه لعنة الله تتابع إلى يوم القيامة، وأما رجل أشاع على رجل

(١) أخرجه أبو داود (٣٥٩٧/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠١/٤) من حديث عبد الله بن عمر، وذكره الألباني في الصحيحة (٤٣٨) وقال : صحيح .

(٢) أخرجه الحاكم (٩٩/٤) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٣) أخرجه أبو داود (٣٥٩٨/٣) من حديث ابن عمر وقال الألباني : ضعيف .

مسلم بكلمة وهو منها يرى يشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذيه يوم القيامة في النار حتى يأتي بنفاذ ما قال^(٤).

والطبراني: «من حانت شفاعته دون حد من حدود الله تعالى فقد ضاد الله في ملكه، ومن أعان على خصومة لا يعلم أفي حق أو باطل فهو في سخط الله حتى ينزع، ومن مشى مع قوم يرى أنه شاهد وليس يشاهد فهو كشاهد زور، ومن تحلم كاذباً كلف أن يعقد بين طرفي شعيرة، وسباب المسلم فسوق وقتاله كفر»^(٥).

(تنبيه) عد هذا هو صريح الحديث الأول وما بعده وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره لأن في ترك إقامة حد من حدود الله تعالى مفسدة عظيمة جداً ومن ثم مر في الحديث الحسن: «وحد يقام في الأرض بحقه أزكى فيها من مطر أربعين صباحاً» ومر في التي قبل هذه عن الجلال ما يؤيد ما ذكرته هنا، ثم رأيت بعضهم صرح بما ذكرته.



(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠١/٢) من حديث أبي الدرداء وقال: رواه الطبراني في الكبير وفي إسناده من لم أعرفه، وقال الألباني: ضعيف.

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٦/٤) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه رجاء السقطي ضعفه ابن معين ووثقه ابن حبان.

□ الكبيرة الخامسة والخمسون بعد الثلاثئة □

○ هتك المسلم وتتبع عوراته حتى يفضحه ويذله بها بين الناس ○

أخرج ابن ماجه بسند حسن عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة، ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حتى يفضحه بها في بيته»^(١) والترمذى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: صعد رسول الله ﷺ المنبر فنادى بصوت رفيع فقال: «يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته، ومن تتبع عورته يوشك أن يفضحه ولو في جوف رحله»^(٢).

ونظر ابن عمر يوماً إلى الكعبة فقال: ما أعظمك وما أعظم حرمتك، والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك. رواه ابن حبان في صحيحه إلا أنه قال فيه: «يا معشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تطلبوا عوراتهم»^(٣) الحديث.

وأبو داود وأبو يعلى بإسناد حسن: «يا معشر من أسلم بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم، فإن من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته، ومن

(١) أخرجه ابن ماجه (٢٥٤٦/٢) من حديث ابن عباس، وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٥٦٣٥) وقال : ضعيف .

(٢) تقدم .

(٣) تقدم .

تتبع الله عورته يفضحه في بيته»^(٤) .

وأبو داود وابن حبان في صحيحه عن معاوية رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنك إن اتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم»^(٥) .

وأبو داود: «أن الأمير إذا ابتغى الريبة في الناس أفسدهم»^(٦) .

ومسلم وأبو داود واللفظ له والترمذى وحسنه والنسائى وابن حبان: «من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه»^(٧) .

وأبو داود واللفظ له والترمذى وقال: حديث حسن صحيح غريب «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه، من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة»^(٨) .

ومسلم: «لا يستر عبد عبداً في الدنيا إلا ستره الله يوم القيامة»^(٩) .
والطبرانى في الأوسط والصغير: «لا يرى مؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا أدخله الله بها الجنة»^(١٠) .

وأبو داود والنسائى وابن حبان في صحيحه واللفظ له والحاكم وقال: صحيح الإسناد أن كاتب عقبة بن عامر قال: قلت لعقبة رضى الله عنه: إن لنا جيراناً يشربون الخمر

(٤) تقدم .

(٥) أخرجه أبو داود (٤٨٨٨ ح/٤) وابن حبان (٥٧٣٠ ح/٧) من حديث معاوية .

(٦) أخرجه أبو داود (٤٨٨٩ ح/٤) من حديث أبى أمامة .

(٧) أخرجه مسلم (٢٠٧٤/٤) وأبو داود (٤٩٤٦ ح/٤) والترمذى (١٤٢٥ ح/٤) وابن ماجه (١/٢٢٥) من حديث أبى هريرة .

(٨) أخرجه أبو داود (٤٨٩٣ ح/٤) والترمذى (١٤٢٦ ح/٤) من حديث سالم عن أبيه وقال الألبانى: صحيح .

(٩) أخرجه مسلم (٢٠٠٢/٤) من حديث أبى هريرة .

(١٠) ذكره الهيثمى في المجمع (٤٤٦/٦) وقال: رواه الطبرانى في الأوسط والصغير بنحوه وإسنادهما ضعيف من حديث أبى سعيد الخدرى .

وأنا داع الشرط- أى جمع شرطى بضم ففتح- فيهما وهم أعوان الولاة والظلمة ليأخذوهم، فقال عقبة: لا تفعل وعظهم وهددهم، قال: إني نهيتهم فلم ينتهوا وأنا داع الشرط ليأخذوهم، قال عقبة: ويحك لا تفعل فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من ستر عورة فكأنما أحيا موءودة في قبرها»^(١١).

وأبو داود والنسائي عن يزيد بن نعيم عن أبيه أن ماعزاً رضى الله عنه أتى النبي ﷺ فأقر عنده أربع مرات فأمر برجمه، وقال لهزال: «لو سترته بثوبك لكان خيراً لك»^(١٢) ونعيم الراوى هو ابن هزال، قيل: لا صحبة له وإنما هى لأبيه وسبب قوله ﷺ لهزال ذلك ما رواه أبو داود وغيره أن هزالاً أمر ماعزاً أن يأتي النبي ﷺ.

وروى في موضع آخر عن يزيد بن نعيم بن هزال عن أبيه قال: كان ماعز بن مالك يتيماً في حجر أبي فأصاب جارية من الحى فقال له أبى: ائت رسول الله ﷺ فأخبره بما صنعت لعله يستغفر لك وذكر الحديث في قصة رجمه واسم التى زنى بها ماعز فاطمة، وقيل غير ذلك وكانت أمة لهزال.

والطبراني بسند رجاله رجال الصحيح: «من علم من أخيه سيئة فسترها ستر الله عليه يوم القيامة»^(١٣) والطبراني: «من ستر على مسلم عورة فكأنما أحيا موءودة»^(١٤).

(تنبيه) عد هذا هو ظاهر الحديث الأول وما بعده لأن كشف العورة والافتضاح فيهما من الوعيد ما لا يخفى وهو محمول على ما قررته في الترجمة حتى لا ينافى ذلك كلام أصحابنا فإنهم قالوا: يستحب للزاني وكل من ارتكب معصية الحق فيها لله تعالى أن يستر على نفسه بأن لا يظهرها ليحد أو يعزر لخبر الحاكم والبيهقي بإسناد جيد: «من أتى شيئاً من هذه القاذورات فليستتر بستر الله تعالى فإن من أبدى لنا صفحته أقمنا

(١١) أخرجه أبو داود (٤/٤٨٩٢) وابن حبان (١/٥١٨ ح) والحاكم (٤/٣٨٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث عقبة بن عامر .

(١٢) أخرجه أبو داود (٤/٤٣٧٧) من حديث يزيد بن نعيم عن أبيه، وأحمد (٥/٢١٧) .

(١٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١/١٣٤) وقال: رواه الطبراني في الكبير هكذا وفي الأوسط عن محمد ابن سيرين قال: خرج عقبة بن عامر فذكره مختصراً ورجال الكبير رجال الصحيح من حديث عقبة بن عامر .

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٦/٢٤٦/٢٤٧) وفيه طلحة بن زيد وهو ضعيف، ورواه بإسناد آخر فيه أبو معشر وهو أخف ضعفاً من طلحة، وبقية رجاله رجال الصحيح .

عليه الحد». بخلاف من قتل أو قذف فإنه يلزمه أن يقر به ليستوفي منه لما في حقوق
الآدمي من التضيق، وبخلاف التحدث بالمعصية تفكهاً أو مجاهرة فإنه حرام قطعاً
للأنخبار الصحيحة فيه، وكذا يسن للشاهد السر بأن يترك الشهادة بها إن رآه مصلحة،
فإن رأى المصلحة في الشهادة بها شهد فإن لم ير مصلحة في شيء فالأقرب أنه لا
يشهد وعلى هذا التفصيل حمل إطلاقهم في موضع آخر عدم ندب ترك الشهادة ثم محل
ندب تركها إذا لم يتعلق بتركها إيجاب حد على الغير فإن تعلق به ذلك كأن شهد
ثلاثة بالزنا فيأثم الرابع بالتوقف ويلزمه الأداء .

وأما قول إمام الحرمين: ما اتفق عليه الأصحاب من أن من ارتكب ما يوجب الحد
يلزمه أن يقر به حتى يحد فيه احتمال بناء على القول الضعيف «إن الحد لا يسقط التوبة»
ورده النووي بأن الصواب أنه لا يلزمه ذلك، وإنما لا يسقط الحد بالتوبة على ذلك
القول الضعيف في الظاهر، وأما في الباطن فالتوبة تسقط المعصية انتهى .



□ الكبيرة السادسة والخمسون بعد الثلاثئة □

○ إظهار زى الصالحين فى الملاء وانتهاك المحارم ○

ولو صغائر فى الخلوة

أخرج ابن ماجه بسند رواه ثقات عن ثوبان رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «لأعلمن أقواماً من أمتى يأتون يوم القيامة بأعمال أمثال جبال تهامة بيضاً فيجعلها الله هباء منثوراً» قال ثوبان: صفهم لنا يا رسول الله أو حلهم لنا لئلا نكون منهم ونحن لا نعلم، قال: «أما إنهم إخوانكم ومن جلدتكم ويأخذون من الليل كما تأخذون ولكنهم أقوام إذا خلوا بمحارم الله انتهكوها»^(١).

والبزار والبيهقى واللفظ له: «الطابع معلقة بقائمة عرش الله عز وجل فإذا انتهكت الحرمه وعمل بالمعاصى واجترأ على الله سبحانه وتعالى بعث الله الطابع فيطبع على قلبه فلا يعقل بعد ذلك شيئاً»^(٢).

والترمذى وحسنه: «إن الله ضرب مثلاً صراطاً مستقيماً على كتفى الصراط - أى جانبيه - داران لهما أبواب مفتحة على الأبواب ستور وداع يدعو فوقه [يونس/٢٥]: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ والأبواب التى على

(١) أخرجه ابن ماجه (٢/٤٢٤٥) وقال الألبانى: صحيح، الصحيحة (٥٠٥) من حديث أبى عامر الألهانى .

(٢) أخرجه البيهقى فى الشعب (٥/٧٢١٣) وذكره الهيثمى فى المجمع (٧/٢٦٩) وقال: رواه البزار وفيه سليمان بن مسلم الخشاب وهو ضعيف جداً من حديث ابن عمر، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٣٦٥٦) وقال: ضعيف، الضعيفة (١٢٧٠) .

كتفى الصراط حدود الله فلا يقع أحد في حدود الله حتى يكشف الستر والذي يدعو من فوقه واعظ ربه عز وجل»^(٣) .

ورزين: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعن جنبتى الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعند رأس الصراط داع يقول: استقيموا على الصراط ولا تعوجوا، وفوق ذلك داع يدعو كلما هم عبد أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال: ويحك لا تفتحه فإنك إن تفتحه تلجه» ثم فسره فأخبر أن الصراط هو الإسلام وأن الأبواب المفتحة محارم الله جل وعلا، وأن الستور المرخاة حدود الله، والداعي على رأس الصراط هو القرآن، والداعي من فوقه هو واعظ الله في قلب كل مؤمن. ورواه أحمد والبخاري مختصراً بغير هذا اللفظ بإسناد حسن، والترمذي وأعله، وابن ماجه والبيهقي وغيرهما «من يأخذ منى هذه الكلمات فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن؟» فقال أبو هريرة: قلت: أنا يا رسول الله، فأخذ ييدى وعد خمساً. قال: «اتق المحارم تكن أعبد الناس، وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس، وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً، ولا تكثر الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب»^(٤) والبخاري «أنا آخذ بحجزكم أقول: إياكم وجهنم، إياكم والحدود، إياكم وجهنم، إياكم والحدود» ثلاث مرات - فإذا أنا مت تركتكم وأنا فرطكم على الحوض فمن ورد أفلح»^(٥) الحديث .

والشيخان: «إن الله يغار وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه»^(٦) .

(تنبيه) عد هذا هو ظاهر الحديث الأول وليس ببعيد، وإن لم أر من ذكره لأن من كان دأبه إظهار الحسن وإسرار القبيح يعظم ضرره وإغوائه للمسلمين لانهلال ربة التقوى والخوف من عنقه .



(٣) أخرجه الترمذي (٢٨٥٩ ح / ٥) من حديث النواس بن سميان الكلابي وقال الألباني: صحيح .

(٤) أخرجه أحمد (٣١٠ / ٢) والترمذي (٢٣٠٥ ح / ٤) والبيهقي في الشعب (٩٥٤٣ ح / ٧) من

حديث أبي هريرة، وقال الألباني: حسن .

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٤ / ٦) وقال: رواه البخاري وفيه ليث بن أبي سليم والغالب عليه الضعف

من حديث ابن عباس .

(٦) أخرجه البخاري (٥٢٢٣ ح / ٩) ومسلم (٢١١٤ / ٤) من حديث أبي هريرة .

□ الكبيرة السابعة والخمسون بعد الثلاثئة □

○ المداھنة فی إقامة حد من الحدود ○

أخرج النسائي مرفوعاً وموقوفاً عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لحد يقام في الأرض خير لأهل الأرض من أن يمطروا ثلاثين صباحاً » .
وفي رواية « إقامة حد في الأرض خير لأهلها من مطر أربعين ليلة »^(١) .
وابن ماجه : « حد يعمل به في الأرض خير لأهل الأرض من أن يمطروا أربعين صباحاً » .

وأحمد وابن حبان في صحيحه : « إقامة حد بأرض خير لأهلها من مطر أربعين صباحاً »^(٢) .
وابن ماجه : « إقامة حد من حدود الله خير من مطر أربعين ليلة في بلاد الله »^(٣) .
والطبراني بسند حسن : « يوم من إمام عادل أفضل من عبادة ستين سنة ، وحد يقام في الأرض بحقه أزكى فيها من مطر أربعين عاماً »^(٤) .
وابن ماجه بسند رواه ثقات : « أقيموا حدود الله في القريب والبعيد ولا تأخذكم في الله لومة لائم »^(٥) .

(١) أخرجه النسائي (٧٦/٨) من حديث أبي هريرة وابن ماجه (٢/٢ ح ٢٥٣٧) من حديث ابن عمر ، وقال الألباني : حسن - الصحيحة (٢٣١) .

(٢) أخرجه أحمد (٣٦٢/٢) وابن حبان (٦/٦ ح ٤٣٨٢) من حديث أبي هريرة ، وذكره الألباني في الصحيحة (٢٣١) وقال : صحيح .

(٣) أخرجه ابن ماجه (٢/٢ ح ٢٥٣٧) من حديث ابن عمر ، وقال الألباني : حسن - الصحيحة (٢٣١) .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٧/٥) وقال : رواه الطبراني من حديث ابن عباس .

(٥) أخرجه ابن ماجه (٢/٢ ح ٢٥٤٠) من حديث عبادة بن الصامت ، وقال الألباني : حسن - الصحيحة (٦٧٠ ، ١٩٤٢) .

والشيخان والأربعة: أن قريشاً أهمهم شأن المخزومية التي سرقت فقالوا : من يكلم فيها رسول الله ﷺ؟ قالوا : ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ؟ فكلمه أسامة فقال رسول الله ﷺ : «يا أسامة أتشفع في حد من حدود الله تعالى؟!- ثم قام فخطب فقال :- إنما أهلك الذين كانوا من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها»^(٦).

والبخارى وغيره: «مثل القائم في حدود الله والراتع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا وسلموا جميعاً»^(٧).

(تنبيه) عد هذا هو ظاهر الحديث الأخير وما قبله وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره وإذا سبق في الشفاعة في الحد ما مر فكيف بالحاكم إذا تركه مداهنة أو تساهلاً .



(٦) أخرجه البخارى (٧/ ح ٤٣٠٤/فتح) ، ومسلم (٣/١٣١٥) ، والنسائى (٨/٧٥) ،
والترمذى (٤/ ح ١٤٣٥) ، وأبو داود (٤/ ح ٤٣٧٣) من حديث عائشة .
(٧) أخرجه البخارى (٥/ ح ٢٦٨٦/فتح) من حديث النعمان بن بشير .

□ الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلاثمائة □

○ الزنا أعاذنا الله منه ومن غيره بمنه وكرمه ○

قال تعالى [الإسراء/٣٢] : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ .
وقال تعالى [النساء/١٥-١٦] : ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فاسْتَشْهِدُوا
عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ
يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا وَالَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَادُّوهمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا
إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ .

وقال تعالى [النساء/٢٢] : ﴿وَلَا تُنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ
سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ .

وصف تعالى النكاح الذى هو زنا فى الآية الأخيرة بأوصاف ثلاثة والزنا فى الآية
الأولى بوصفين فقط لأن الثانى أفحش وأقبح لأن زوجة الأب تشبه الأم فكانت مباشرتها
من أفحش الفواحش لأن نكاح الأمهات من أقبح الأشياء حتى عند الجاهلية الجاهلاء،
فالفاحشة أقبح المعاصى .

والمقت بغض مقرون باستحقار فهو أخص من الفاحشة وهو من الله عز وجل فى
حق العبد يدل على غاية الخزي والخسار وإنما قيل فيه ذلك مع قوله تعالى : ﴿وَسَاءَ
سَبِيلًا﴾ لأن ذلك قبل النهى عنه كان منكراً فى قلوبهم ممقوتاً عندهم وكانوا يقولون
لولد الرجل من امرأة أبيه مقيت، وكان فى العرب قبائل اعتادت أن يخلف الرجل على
امرأة أبيه، وكانت هذه السيرة فى الأنصار لازمة وفى قريش مباحة مع التراضى .
واعلم أن مراتب القبح ثلاثة: عقلى وشرعى وعادى. ففاحشة إشارة للأول: ﴿وَمَقْتًا﴾

إشارة للثاني ﴿وَسَاءَ سَبِيلاً﴾ إشارة للثالث، ومن اجتمعت فيه هذه الوجوه فقد بلغ الغاية في القبح .

والاستثناء في ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ قيل: منقطع إذ الماضي لا يجمع الاستقبال أى لكن ما سلف فلا إثم فيه، وقيل: المراد بالنكاح العقد الصحيح، وبالاستثناء ما كان بعضهم يتعاطاه من الزنا، فالمعنى ولا تعقدوا على من عقد عليه آباؤكم في الجاهلية إلا ما قد سلف من زناهم فإنه لا يحرم عليكم من زنوا بهن .

وقيل متصل بحمل النكاح على الوطء أى لا تطئوا ما وطىء آباؤكم وطأً مباحاً بالتزويج إلا من كان وطؤها فيما مضى وطء زنا في الجاهلية .

وقيل: ما مصدرية والمعنى: ولا تنكحوا مثل نكاح آبائكم في الجاهلية إلا ما قد تقدم منكم من تلك العقود الفاسدة فمباح لكم الإقامة عليها في الإسلام إذا كانت مما يقر عليه في الإسلام، وحاصل كلام الزمخشري أنه متصل وأن المعنى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم إلا اللاتي مضيّن وفنين، وكون هذا محالاً لا يمنع صحة الاستثناء ولا يخرج به عن الاتصال .

وقيل: إلا بمعنى بعد، نحو [الدخان/٥٦] : ﴿إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَى﴾ .
وقيل : ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ قبل نزول آية التحريم فإنه مقرر عليه لأنه ﷺ أقرهم عليهن مدة ثم أمرهم بمفارقتهم ليكون إخراجهم عن العادة الرديئة على سبيل التدرج ورد بأنه لم يقر أحداً على نكاح امرأة أبيه مطلقاً، بل قال البراء بن عازب : مر بي خالى أبو بردة بن نيار ومعه لواء قلت : أين تذهب؟ قال : بعثنى رسول الله ﷺ إلى رجل تزوج بامرأة أبيه من بعده آتية برأسه وآخذ ماله، وفي الرد بذلك نظر لأنه يحتمل أن ذلك كان بعد الأمر بمفارقتهم، فلا دليل فيه على نفى ذلك المدعى، وأحسن ما يرد به على قائل ذلك أنه يطالب بإثبات ما قاله من أنه ﷺ أقرهم مدة ثم أمرهم بمفارقتهم .

وكان في إنه كان، لا تدل هنا على الماضي فقط لأنها بمعنى لم يزل في علمه وحكمه موصوفاً بهذا الوصف، قيل: وهذا المعنى هو الذى ألجأ المبرد إلى ادعاء زيادتها فمراده بزيادتها ما تقرر من أنها لا تدل على الماضي فقط وإلا فشرط الزائدة من عدم ذكر الخبر غير موجود هنا .

ووجه انتظام الآية الثانية بما قبلها أنه تعالى لما أمر في الآيات المتقدمة بالإحسان إلى النساء أمر في هذه الآية بالتغليظ عليهن فيما يأتينه من الفاحشة فإن ذلك إحسان إليهن في الحقيقة وأيضاً فهو تعالى كما يستوفى لخلقهن يستوفى عليهن إذ ليس في أحكامه تعالى محاباة، وأيضاً فلتلاً يجعل أمر الله بالإحسان إليهن سبباً لترك إقامة الحدود عليهن فيكون ذلك سبباً لوقوعهن في أنواع المفسد .

وأجمعوا على أن المراد بالفاحشة هنا الزنا كذا قيل، ويتأني ما يأتي عن أبي مسلم إلا أن يقال لا يعتد بخلافه، وأطلقت عليه لزيادته في القبح على كثير من القبائح .

لا يقال: الكفر أقبح منه، وكذا القتل ولا يسمى أحدهما فاحشة لأننا نقول: ممنوع عدم تسمية كل منهما فاحشة، وإنما الصواب أن يقال : ولم ترد تسميتهما بذلك، وجوابه حينئذ أن الكفر لا يستقبحه الكافر من نفسه ولا يعتقد قبيحاً بل صواباً، وكذلك القتل يفتخر به القاتل ويعده شجاعة، وأما الزنا فكل فاعل له يعتقد فحشاً وقبيحاً وعاراً إلى الغاية .

وأيضاً فالقوى المدبرة لقوى الإنسان ثلاثة: ناطقة وغضبية وشهوانية، ففساد الأولى بالكفر والبدع ونحوها، والثانية بالقتل ونحوه، وأخس هذه القوى الثلاثة الشهوانية فلا جرم كان فسادها أخس أنواع الفساد، فلهذا السبب خص هذا الفعل باسم الفاحشة .

ومنكم أي المسلمين، وإنما جعل تعالى الشهادة على الزنا أربعة دون غيره تغليظاً على المدعى وستراً على العباد، وهذا الحكم ثابت في التوراة والإنجيل أيضاً كذلك .

أخرج أبو داود وغيره عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : جاءت اليهود برجل وامرأة منهم زنيا إلى رسول الله ﷺ فقال ﷺ : «أتوني بأعلم رجل منكم - فأتوه باثنين فنشدهما - كيف تجدان أمر هذين في التوراة؟» قالا : نجد في التوراة إذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة رجما قال : فما يمنعكم أن ترجموهما؟ قالا : ذهب سلطاننا فكرهنا القتل، فدعا رسول الله ﷺ بالشهود فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة، فأمر ﷺ برجمهما^(١) .

وقال قوم : إنما كان الشهود في الزنا أربعة ليكون على كل واحد من الزانيين شاهدان كسائر الحقوق إذ هو حق يؤخذ من كل منهما ورد بأن اليمين لا مدخل لها هنا فليس

(١) أخرجه أبو داود (٤ / ح ٤٤٤٦) من حديث ابن عمر .

هو كسائر الحقوق .

قال جمهور المفسرين : والمراد من هذه الآية أن المرأة إذا نسبت إلى الزنا فإن شهد عليها أربعة رجال أحرار عدول أنها زنت أمسكت في بيت محبوسة إلى أن تموت أو يجعل الله لها سبيلاً .

وقال أبو مسلم: المراد من الفاحشة هنا : السحاق وحد فاعلته الحبس إلى الموت . ومن قوله تعالى : ﴿ وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ ﴾ أهل اللواط وحدهما الأذى بالقول والفعل والمراد بآية النور الزنا بين الرجل والمرأة وحده في البكر الجلد وفي المحصن الرجم، واحتج لذلك بأن اللاتي للنسائي واللذان للمذكورين، ولا يقال: غلب المذكر لأن أفراد النساء من قبل يرد ذلك وبأنه حيث لا نسخ في شيء من الآيات وعلى خلافه يلزم النسخ في هاتين الآيتين، والنسخ خلاف الأصل وبأنه يلزم على خلافه أيضاً تكرير الشيء الواحد في المحل الواحد مرتين وأنه قبيح، وبأن القائلين بأن هذه في الزنا فسروا السبيل بالجلد والتغريب والرجم وهذه الأشياء عليهن لا لهن، وأما نحن فنفسر بتسهيل الله لها قضاء الشهوة بطريق النكاح، قال : ويدل لما ذكرناه قوله ﷺ : « إذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان، وإذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان »^(٢) وردوا عليه بأن ما قاله لم يقل به أحد من متقدمي المفسرين وبأنه جاء في حديث تفسير السبيل برجم الثيب وجلد البكر فيدل على أن الآية في حق الزناة وبأن الصحابة اختلفوا في حكم اللواط ولم يتمسك أحد منهم بهذه الآية لعدم تمسكهم بها مع شدة احتياجهم إلى نص يدل على هذا الحكم من أقوى الدلائل على أن هذه الآية ليست في اللواط، وأجاب أبو مسلم بأن مجاهداً قال بذلك وهو من أكابر متقدمي المفسرين وبأنه ثبت في أصول الفقه أن استنباط تأويل جديد في الآية لم يذكره المفسرون جائز وبأن ما ذكروه يفضي إلى نسخ القرآن بخبر الواحد وهو ممنوع، وبأن مطلوب الصحابة أنه هل يقام الحد على اللوطى وليس في الآية ذلك فلم يرجعوا إليها، ويرد بأن الذى يأتي عن مجاهد خلاف ذلك وبأنه لا محذور في نسخ القرآن بخبر الواحد لأن النسخ إنما هو في الدلالة وهي ظنية فيهما على أنه سيأتي

(٢) أخرجه البيهقي (٤/٥٤٥٨) من حديث أبي موسى، وقال في لسان الميزان (٥/٨٦٦): الحديث منكر بهذا الإسناد، وقال الألباني: ضعيف، وقال في ميزان الاعتدال (٣/٧٨٥١): قال الأزدي: لا يصح حديثه.

أن التحقيق أنه لا نسخ في ذلك وزعمه أن تفسير السبيل بالجلد أو الرجم عليها لا لها مردود فإنه ﷺ فسر السبيل بذلك كما مر، فقال : «خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً» ^(٣). وبعد أن فسر ﷺ السبيل بذلك يجب قبوله على أن وجهه ظاهر لغة أيضاً لأن المخلص من الشيء سبيل له سواء كان أخف أم أثقل، والمراد بنسائكم فيها الزوجات وقيل : الثيبات .

وحكمة إيجاب الحبس أولاً أن المرأة إنما تقع في الزنا عند الخروج والبروز فإذا حبست في البيت لم تقدر على الزنا .

قال عبادة بن الصامت والحسن ومجاهد: كان هذا في ابتداء الإسلام حتى نسخ بالأذى الذي بعده ثم نسخ ذلك بالرجم في الثيب .

وقيل : كان الإيذاء أولاً ثم نسخ بالإمساك ولكن التلاوة أخرت .

قال ابن فورك : وهذا الإمساك والحبس في البيوت كان في صدر الإسلام قبل أن يكثر الخنأة، فلما كثروا وخشى قوتهم اتخذ لهم سجنأ .

ومعنى [النساء/١٥] : ﴿يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ﴾ يأخذهن أو يتوفاهن ملائكته لقوله تعالى [النحل/٣٢] : ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ﴾ و (أو) في أو يجعل إما عاطفة فالجعل غاية لإمساكن أيضاً، أو بمعنى إلا فليس غاية .

وعن عليّ كرم الله وجهه أنه جلد سراحة الهمدانية يوم الخميس مائة ثم رجمها يوم الجمعة، وقال : جلدها بكتاب الله ورجمتها بسنة رسول الله ﷺ. وعامة العلماء على أن الجلد يدخل في الرجم لأنه ﷺ رجم ماعزاً والغامدية ولم يجلد هما وقال لأنيس : امض إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها ولم يأمره بالجلد .

وعند أبي حنيفة رضي الله عنه أن التغريب منسوخ في حق البكر، وأكثر العلماء على ثبوته لأنه ﷺ ضرب وغرب وكذا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما .
واختلفوا في الحبس في البيت فقيل: كأن توعدوا بالحد لا حدأ .

(٣) أخرجه مسلم (١٣١٦/٣) ، وأبو داود (٤٤١٥ /٤) ، والترمذي (١٤٣٤ /٤) ، وابن ماجه (٢ /٢) من حديث عبادة بن الصامت .

وقال ابن عباس والحسن : إنه حد، زاد ابن زيد وإنهن منعن من النكاح حتى يمتن عقوبة لمن حين طلبن النكاح من غير وجهه، وهو يدل على أنه كان حداً بل أشد غير أنه حد إلى غاية هي الأذى في الآية الأخرى على اختلاف التأويلين السابقين وكلاهما ممدود إلى غاية هي الجلد أو الرجم كما بينه عليه السلام بقوله في الحديث السابق خذوا عني إنخ وحينئذ فلا نسخ في الآية عند المحققين من المتأخرين لأنها على حد [البقرة/١٨٧] : ﴿ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ فيه يرتفع حكم الصيام لانتهاء غايته لا نسخه، وأيضاً فشرط النسخ تعذر الجمع، وهنا الجمع ممكن بين الحبس والتغريب والجلد أو الرجم كما تقرر فإطلاق المتقدمين النسخ هنا تجوز .

وقال بعضهم: الأذى والتغريب باقيان مع الجلد لأنهما لا يتعارضان بل يحملان على شخص واحد، وأما الحبس فممنسوخ بالإجماع أى على ما فيه كما عرف مما تقرر .

واختلفوا في وجه تكرير اللذان إنخ فقال مجاهد : الأولى في النساء وهذه في الرجال وخص الإيذاء بهم لأن المرأة إنما تقع في الزنا عند الخروج غالباً فحبسها تنقطع مادة ذلك، والرجل يتعذر حبسه لاضطراره إلى الخروج لإصلاح معاشه .

وقيل: كان الإيذاء مشتركاً بينهما والحبس مختصاً بالمرأة، وقال السدى : هذه في البكر منهما والأولى في الثيب .

قال عطاء وقتادة : فأذوهما: عيروهما باللسان، أما خفت الله ونحوه، وقال مجاهد : سبوهما واشتموهما، وقيل : قولوا لهما : فجرتما وفسقتما .

وقال ابن عباس : آذوهما بالتعير واضربوهما بالنعال وقال تعالى [الفرقان/٦٨-٧٠] : ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا، يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا. إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ .

سبب نزولها أن ناساً من المشركين أكثروا من القتل والزنا فقالوا : يا محمد ما تدعو إليه حسن لو تخبرنا أن لما عملناه كفارة فنزلت ونزل [الزمر/٥٣] : ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ . وجاء أن رجلاً قال : يا رسول الله أى الذنب أعظم عند الله قال : «أن تجعل لله

نذاً وهو خلقك- قال : إن ذلك لعظيم قال : ثم أى؟ قال :- أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك- قال : ثم أى؟ قال :- ترانى حليمة جارك^(٤) فأنزل الله تعالى تصديق ذلك هذه الآية وسيأتى فى الأحاديث ما يؤيد ذلك ويوافقه .

وذلك إشارة إلى جميع ما قبله لأنه بمعنى ما ذكر فلذلك وحد .
والآثام: العقوبة، وقيل : الإثم نفسه أى يلقى جزاءاً ثم، وقال الحسن : هو اسم من أسماء جهنم، وقال مجاهد : اسم واد فى جهنم، وقيل : بئر فيها .
ويضاعف ويخلد بالرفع حالاً أو استئنافاً وبالجزم بدل من يلقى بدل اشتغال، ومهاناً من أهانه: أذله وأذاقه الهوان .

وفيه أى العذاب أو التعذيب أو تضعيفه، وسبب هذا التضعيف أن المشرك ضم تلك المعاصى إلى شركه فعوقب عليه وعليها .

وقال تعالى [التور/٥٢] : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ الجلد: الضرب، وأوثر ليفهم أن المقصود منه أن لا يبرح ولا يبلغ اللحم، والرأفة: الرحمة والرقعة، وسبب النهى ارتكاب فاعله لهذه الكبيرة الفاحشة بل هى أكبر الكبائر بعد القتل كما يأتى، ومن ثم قرنه تعالى بالشرك والقتل فى الآية السابقة .

وقال ﷺ : « يا معشر الناس اتقوا الزنا فإن فيه ست خصال: ثلاث فى الدنيا وثلاث فى الآخرة: أما التى فى الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر، وأما التى فى الآخرة فسخط الله وسوء الحساب وعذاب النار »^(٥) . قال مجاهد وجماعة من أئمة عصره : ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ ﴾ فتعطلوا الحدود ولا تقيموها وقيل : إنه نهى عن التخفيف وأمر بأن يوجعا ضرباً، وهو قول ابن المسيب والحسن، ومعنى فى دين الله فى حكمه .

(٤) أخرجه البخارى (١٢/ ح ٦٨٦١/فتح) ، ومسلم (٩٠/١) ، والترمذى (٥/ ح ٣١٨٢) ،

وأحمد (٣٨٠/١) ، والنسائى (٨٩/٧) من حديث عمرو بن شرحبيل عن عبيد الله .

(٥) أخرجه البيهقى فى الشعب (٥٤٧٥/٤) ، وذكره العجلونى فى كشف الخفا (١٤٢٧/١) من

حديث حذيفة وقال : إسناده ضعيف أو متروك ومجهول .

جلد ابن عمر أمة له زنت فقال للجلاد : اضرب ظهرها ورجليها، فقال له ابنه ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾ فقال : يا بنى : إن الله تعالى لم يأمرنى بقتلها وقد ضربت فأوجعت، ومن ثم قال أئمتنا يضرب- هنا وفى بقية الحدود- بسوط معتدل لا حديد يجرح ولا خلق لا يؤلم ولا يمد ولا يربط بل يترك وإن اتقى يديه ويضرب الرجل قائماً ولا يجرد إلا مما يمنع وصول الألم إليه، والمرأة جالسة وتربط عليها ثيابها حتى لا يبدو منها شيء وتفرق السياط على أعضائه ولا يجمعها فى موضع واحد وتتقى المهالك كالوجه والرقبة والبطن والفرج .

واختلف فى الطائفة هنا فقليل : واحد، وقيل : اثنان، وقيل : ثلاث، وقال ابن عباس : أربعة عدد شهود الزنا وهو الأصح، وقيل : عشرة. وظاهر (وليشهد) وجوب الحضور، ولم يقل به الفقهاء؛ بل حملوه على النذب؛ لأن القصد إعلان إقامة الحد، لما فيه من الردع ودفع التهمة، وقيل : المراد بالطائفة الشهود يستحب حضورهم ليعلم بقاؤهم على الشهادة، وقال أبو حنيفة رضى الله عنه: إن ثبت الزنا بالبينة لزم الشهود أن يبدأوا بالرمى ثم الإمام ثم الناس، أو بالإقرار بدأ الإمام ثم الناس .

واحتج الشافعى رضى الله عنه بأن النبى ﷺ أمر برجم ماعز والغامدية ولم يحضر ثم ما ذكر من الجلد بينت السنة أنه فى غير المحصن وأما المحصن وهو الحر المكلف الذى وطئ فى نكاح صحيح ولو مرة فى عمره فحده الرجم بالحجارة إلى أن يموت .

قال العلماء : ومن مات من غير حد ولا توبة عذب فى النار بسياط من نار، كما ورد أن فى الزبور مكتوباً: إن الزناة يعلقون بفروجهم فى النار ويضربون عليها بسياط من حديد، فإذا استغاث أحدهم من الضرب نادته الزبانية أين كان هذا الصوت وأنت تضحك وتفرح وتمرح ولا تراقب الله جل وعلا ولا تستحي منه .

وجاء فى السنة تغليظ عظيم فى الزانى لا سيما بحليلة الجار والتى غاب عنها زوجها . أخرج الشيخان فى التفسير والأدب والتوحيد والديات والمحاريين، ومسلم فى الإيمان وأحمد والترمذى والنسائى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال : سألت رسول الله ﷺ أى الذنب أعظم عند الله؟ قال : «أن تجعل لله نداً وهو خالقك» قلت : إن ذلك لعظيم قلت : ثم أى قال : «أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك» قلت : ثم أى؟ قال : «أن تزانى حليلة جارك» زاد النسائى والترمذى فى رواية وتلا هذه الآية : [الفرقان/٦٨-٧٠]: ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ

وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا إِلَّا مَنْ تَابَ ﴿٦﴾ .

الحليلة بفتح الحاء المهملة: الزوجة. ومسلم وأحمد والنسائي: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم شيخ زان وملك كذاب وعائل - أى فقير - مستكبر»^(٦).

والطبراني: «لا ينظر الله يوم القيامة إلى الشيخ الزانى ولا إلى العجوز الزانية»^(٧). والنسائي وابن حبان فى صحيحه: «أربعة يبغضهم الله: البياع الحلاف والفقير المختال والشيخ الزانى والإمام الجائر»^(٨). والبزار بإسناد جيد: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: الشيخ الزانى والإمام الكذاب والعائل المزهور»^(٩).

وفى حديث صحيح: «الثلاثة الذين يبغضهم الله: الشيخ الزانى والفقير المختال والغنى الظلوم»^(١٠).

والطبراني بسند رواه ثقات إلا ابن لهيعة وحديثه حسن فى المتابعات: «لا ينظر الله إلى الأشيمط الزانى والعائل المزهور»^(١١).

والأشيمط تصغير أشمط وهو من اختلط بشعر رأسه الأسود بالأبيض .

والشيخان وأبو داود والترمذى والنسائي : لا يزنى. وأبو داود والترمذى والنسائي : «لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا

(٦) أخرجه مسلم (١٠٢/١) ، وأحمد (٤٨٠/٢) ، والنسائي (٨٦/٥) من حديث أبى هريرة .

(٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٥٥/٦) وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط عن شيخه موسى بن سهل ولم أعرفه وبقيّة رجاله ثقات من حديث أبى هريرة .

(٨) أخرجه النسائي (٨٦/٥) ، وابن حبان (٥٥٣٢ ح /٧) من حديث أبى هريرة .

(٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٥٥/٦) وقال : رواه البزار ورجال رجال الصحيح غير العباس بن أبى طالب وهو ثقة من حديث سليمان .

(١٠) أخرجه الترمذى (٤/ ح ٢٥٦٨) ، والحاكم (١١٣/٢) ، وابن حبان (٥/ ح ٣٣٣٨) وقال : صحيح على شرطهما وأقره الذهبى فى التلخيص من حديث أبى ذر .

(١١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٥٥/٦) وقال : رواه الطبرانى وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف من حديث ابن عمر .

يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن»^(١٢). زادها النسائي «فإذا فعل ذلك فقد خلع ربة الإسلام من عنقه فإن تاب تاب الله عليه»^(١٣).

والبزار: «لا يسرق السارق وهو مؤمن ولا يزني الزاني وهو مؤمن، الإيمان أكرم على الله من ذلك»^(١٤).

والشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(١٥).

وأبو داود والنسائي: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله إلا في إحدى ثلاث: زنا بعد إحصان فإنه يرجم، ورجل خرج محارباً لله، ورسوله فإنه يقتل أو يصلب أو ينفي من الأرض، أو يقتل نفساً فيقتل بها»^(١٦).

والطبراني بإسنادين أحدهما صحيح: «يا بغايا العرب إن من أخوف ما أخاف عليكم الزنا والشهوة الخفية»^(١٧) وضبطه بعض الحفاظ بالراء والتحتية.

وأحمد والطبراني واللفظ له: «تفتح أبواب السماء نصف الليل فينادي مناد: هل من داع فيستجاب له هل من سائل فيعطى هل من مكروب فيفرج عنه فلا يبقى مسلم يدعو دعوة إلا استجاب الله عز وجل له إلا زانية تسعى بفرجها أو عشاراً»^(١٨). وأحمد

(١٢) أخرجه البخاري (١٠/ ح ٥٥٧٨/فتح)، ومسلم (٧٦/١)، وأبو داود (٤/ ح ٤٦٨٩)، والترمذي (٥/ ح ٢٦٢٥) من حديث أبي هريرة.

(١٣) أخرجه النسائي (٦٥/٨) من حديث أبي هريرة.

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠١/١) وقال: رواه البزار: وفيه إسرائيل الملائى وثقه يحيى بن معين في رواية وضعفه الناس من حديث أبي هريرة.

(١٥) أخرجه البخاري (١٢/ ح ٦٨٧٨/فتح)، ومسلم (١٣٠٢/٣) من حديث عبد الله.

(١٦) أخرجه أبو داود (٤/ ح ٤٣٥٣)، والنسائي (١٠٢/٧) من حديث عائشة، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٧٦٤٢) وقال: صحيح. انظر الإرواء (٢١٩٦).

(١٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٥/٦) وقال: رواه الطبراني بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح غير عبد الله بن يرميل بن ورقاء وهو ثقة. ومن حديث عبد الله بن يزيد.

(١٨) أخرجه أحمد (٢١٨/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٨٨/٣) وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح إلا أن فيه على بن زيد وفيه كلام وقد وثق ولهذا الحديث طرق تأتي فيما يناسبها إن شاء الله من حديث عثمان بن أبي العاص.

والطبراني واللفظ له : «إن الله يدنو من خلقه- أى بلطفه ورحمته^(*)- فيغفر لمن يستغفر إلا لبغى بفرجها أو عشار»^(١٩). والطبراني: «إن الزناة تشتعل وجوههم ناراً»^(٢٠).
والبيهقي : «الزنا يورث الفقر»^(٢١).

والبخارى وتقدم بطوله في ترك الصلاة: «رأيت الليلة رجلين أتياى فأخرجاني إلى أرض مقدسة» فذكر الحديث إلى أن قال : «فانطلقنا إلى نقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع يتوقد تحته ناراً فإذا ارتفعت ارتفعوا حتى كادوا أن يخرجوا وإذا خمدت رجعوا فيها وفيها رجال ونساء عراة» الحديث .

وفي رواية: «فانطلقنا إلى مثل التنور- قال : فأحسب أنه كان يقول - : فإذا فيه لغط وأصوات قال : فاطلعنا فيه فإذا فيه رجال ونساء عراة وإذا هم يأتهم لهب من أسفل منهم فإذا أتاهم ذلك اللهب ضوضوا أى صاحوا- الحديث وفي آخره- وأما الرجال والنساء العراة الذين هم في مثل بناء التنور فإنهم الزناة والزواني»^(٢٢).

وابنا خزيمة وحبان في صحيحيهما قال المنذرى : ولا علة له، عن أبى أمامة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « بينما أنا نائم أتانى رجلان فأخذا بضبعى فأتيا بى جبلاً وعراً فقالا : اصعد فقلت : إني لا أطيقه فقالا : إنا سنسهله لك فصعدت حتى إذا كنت في سواء الجبل فإذا أنا بأصوات شديدة فقلت : ما هذه الأصوات قالوا : هذا عواء أهل النار ثم انطلق بى فإذا أنا بقوم معلقين بعراقيهم مشقة أشداقهم تسيل أشداقهم دماً قال : قلت : من هؤلاء قيل : هؤلاء الذين يفطرون قبل تحلة صومهم

(*) سبق التنبيه في المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك. فليراجع .

(١٩) ذكره الهيثمى في المجمع (٨٨/٣) وقال : رواه الطبراني في الكبير ورجال أحمد رجال الصحيح إلا أن فيه على بن يزيد وفيه كلام وقد وثق، من حديث عثمان بن أبى العاص وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (ح ١٧٣٤) والضعيفة (١٩٦٣) .

(٢٠) ذكره الهيثمى في المجمع (٢٥٥/٦) وقال : رواه الطبراني من طريق محمد بن عبد الله بن يسر عن أبيه ولم أعرفه وبقيه رجاله ثقات وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (١٤٦٥) وقال : ضعيف .

(٢١) أخرجه البيهقى في الشعب (٥٤١٧/٤) من حديث ابن عمر وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٣١٩٢) وقال : موضوع انظر الضعيفة (١٤٠) .

(٢٢) أخرجه البخارى (١٢/ ح ٧٠٤٧/فتح) من حديث سمرة بن جندب وأحمد (٨/٥) .

فقال : خابت اليهود والنصارى » قال سليم : ما أدري أسمعهُ أبو أمامة من رسول الله ﷺ أم شيء من رأيه « ثم انطلق بي فإذا أنا بقوم أشد شيء انتفاخاً وأتّن ريحاً وأسوأ منظرأً فقلت : من هؤلاء فقال : هؤلاء قتلى الكفار ثم انطلق بي فإذا أنا بقوم أشد شيء انتفاخاً وأتنته ريحاً كأن زيجهم المراحيض قلت : من هؤلاء قال : هؤلاء الزانون والزواني، ثم انطلق بي فإذا أنا بنساء تنهش ثديهن الحيات قلت : ما بال هؤلاء قيل : هؤلاء يمنعن أولادهن ألبانهن ثم انطلق بي فإذا أنا بغلمان يلعبون بين نهريْن قلت : من هؤلاء قيل : هؤلاء ذراري المؤمنين ثم شرف بي شرفاً فإذا أنا بثلاثة يشربون من خمر لهم قلت : من هؤلاء قال : هؤلاء جعفر وزيد وابن رواحة ثم شرف بي شرفاً آخر فإذا أنا بنفر ثلاثة قلت : من هؤلاء قال : هذا إبراهيم وموسى وعيسى وهم ينتظرونك^(٢٣) .

وأبو داود واللفظ له والترمذى والبيهقى : « إذا زنى الرجل أخرج منه الإيمان وكان عليه كالظلة فإذا أفلح رجع إليه الإيمان^(٢٤) » .

والحاكم : « من زنى أو شرب الخمر نزع الله منه الإيمان كما يخلع الإنسان القميص من رأسه^(٢٥) » .

والبيهقى : « إن الإيمان سربال يسربله الله من يشاء فإذا زنى العبد نزع منه سربال الإيمان فإن تاب رد عليه^(٢٦) » .

ورزين : أتى النبى ﷺ برجل قد شرب فقال : « أيها الناس قد آن لكم أن تنتهوا عن حدود الله فمن أصاب من هذه القاذورات شيئاً فليستتر بستر الله فإنه من يبد لنا صفحته نقم عليه كتاب الله » وقرأ رسول الله ﷺ [الفرقان/٦٨] : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ وقال : « قرن الزنا مع الشرك وقال : لا يزنى الزانى حين يزنى وهو

(٢٣) أخرجه ابن حبان (٩ / ح ٧٤٤٨) ، وابن خزيمة (٣ / ح ١٩٨٦) ، والحاكم فى المستدرک (٤٣٠ / ١) وقال الألبانى : إسناده صحيح .

(٢٤) أخرجه أبو داود (٤ / ح ٤٦٩٠) ، والترمذى (٥ / ح ٢٦٢٥) ، والبيهقى فى الشعب (٤ / ح ٥٣٦٤) من حديث أبى هريرة . وذكره الألبانى فى الصحيحة (ح ٥٠٩) .

(٢٥) أخرجه الحاكم (٢٢ / ١) من حديث أبى هريرة وقد احتج مسلم بعبد الرحمن بن حجية وعبد الله بن الوليد وهما شاميان قال الذهبي : احتج (م) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (ح ٥٦٢١) والضعيفة (١٢٧٤) وقال : ضعيف .

(٢٦) أخرجه البيهقى فى الشعب (٤ / ح ٥٣٦٦) من حديث أبى هريرة وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٤٢١) وقال : ضعيف - الضعيفة (١٥٨٤) .

مؤمن» (٢٧).

وابن حبان في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قال : «تعبد عابد من بنى إسرائيل فعبد الله في صومعته ستين عاماً فأمطرت الأرض فاخضرت فأشرف الراهب من صومعته فقال : لو نزلت فذكرت الله فازددت خيراً فنزل ومعه رغيف أو رغيفان فبينما هو في الأرض لقيته امرأة فلم يزل يكلمها وتكلمه حتى غشيها ثم أغمى عليه فنزل الغدير ليستحم فجاء سائل فأوماً إليه أن يأخذ الرغيفين ثم مات فوزنت عبادة ستين سنة بتلك الزنية فرجحت الزنية بحسناته، ثم وضع الرغيف أو الرغيفان مع حسناته فرجحت حسناته فغفر له» (٢٨).

والطبراني من رواية الصباح بن خالد عن أبي أمية عن نافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواته إلى الصباح ثقات أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدخل الجنة مسكين مستكبر ولا شيخ زان ولا منان على الله بعمله » (٢٩).

والطبراني عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مجتمعون فقال . فذكر الحديث إلى أن قال : « إياكم وعقوق الوالدين فإن ربح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام والله لا يجدها عماق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جار إزاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين » (٣٠).

والبزار: «إن السموات السبع والأرضين السبع ليلعن الشيخ الزاني وإن فروج الزناة ليؤذى أهل النار تنن ريحها» (٣١).

وابن أبي الدنيا والخرائطي وغيرهما عن علي كرم الله وجهه قال : إن الناس يرسل

(٢٧) أخرجه مالك في الموطأ (٨٢٥/٢) من حديث زيد بن أسلم .

(٢٨) أخرجه ابن حبان (١ / ح ٣٧٩) من حديث أبي ذر .

(٢٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٥/٦) وقال : رواه الطبراني وتابعيه الصباح بن خالد بن أبي أمية لم أعرفه وبقي رجاله ثقات من حديث نافع .

(٣٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٥/٥) . رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن كثير الكوفي وهو ضعيف جداً من حديث جابر .

(٣١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٥/٦) وقال : رواه الطبراني والبزار وفي إسنادهما صالح بن حيان وهو ضعيف من حديث بريدة . وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٤٦٩) وقال : ضعيف .

عليهم يوم القيامة ريح منتنة فيتأذى منها كل بر وفاجر حتى إذا بلغت منهم كل مبلغ ناداهم مناد يسمعهم الصوت ويقول لهم : هل تدرون هذه الريح التي قد آذتكم فيقولون : لا ندري والله إلا أنها قد بلغت منا كل مبلغ فيقال : ألا إنها ريح فروج الزناة الذين لقوا الله بزناتهم ولم يتوبوا منه، ثم ينصرف بهم ولم يذكر عند الصرف بهم جنة ولا ناراً .

وسياقى في شرب الخمر حديث أبي موسى وفيه : «ومن مات مدمن الخمر سقاه الله من نهر الغوطة» قيل : وما نهر الغوطة؟ قال : «نهر يجري من فروج المومسات - يعنى الزانيات - يؤذى أهل النار ريح فروجهن»^(٣٢) .

والخرائطى وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال : «المقيم على الزنا كعابد وثن»^(٣٣) . ويؤيده ما صح «أن مدمن الخمر إذا مات لقي الله كعابد وثن»^(٣٤) . ولا شك أن الزنا أشد وأعظم عند الله من شرب الخمر .

والبيهقى : «لما عرج بنى مررت برجال تقرض جلودهم بمقاريض من نار، فقلت : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : الذين يتزينون للزنية قال : ثم مررت بحبب منتن الريح فسمعت فيه أصواتاً شديدة فقلت : من هؤلاء يا جبريل؟ قال : نساء كن يتزين للزنية ويفعلن ما لا يحل لهن»^(٣٥) .

وأحمد بسند حسن : «لا تزال أمتى بخير ما لم يفش فيهم الزنا، فإذا فشا فيهم الزنا فأوشك أن يعمهم الله بعذاب»^(٣٦) .

(٣٢) ذكره الخرائطى فى مساوى الأخلاق (ح ٤٧٥) وقال : إسناده ضعيف فى سنده جهالة بعض الرواة وغزوان بن جرير مقبول أى يتابع على حديثه وإلا فلين الحديث ولم أجد له تحت يدى أى متابع، انظر التهذيب (٢٤٥/٨) التقريب (١٠٥/٢) .

(٣٣) ذكره الخرائطى فى مساوى الأخلاق (ح ٤٧٧) عن أنس بن مالك وقال : إسناده ضعيف جداً، فى سنده سعيد بن عمارة القلاءى الحمصى من الضعفاء كما فى التقريب (٣٠٢/١) تهذيب (٦٦/٤) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٩٥٦) وقال : ضعيف جداً .

(٣٤) تقدم .

(٣٥) أخرجه البيهقى فى الشعب (٥ / ح ٦٧٥٠) عن سعد بن خالد عن عمه راشد بن سعد وقال : هذا مرسل وقد روى موصولاً .

(٣٦) أخرجه أحمد (٣٣٣/٦) من حديث ميمونة .

وأبو يعلى: «لا تزال أمتي بخير متماسك أمرها ما لم يظهر فيهم ولد الزنا»^(٣٧) .
 والبخاري: «إذا ظهر الزنا ظهر الفقر والمسكنة»^(٣٨) .
 وأبو يعلى بسند حسن: «ما ظهر في قوم الزنا والربا إلا أحلوا بأنفسهم عذاب الله»^(٣٩) .
 وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول حين نزلت آية الملاءنة: «أيا امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها جنته، وأيا رجل جحد ولده وهو ينظر إليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رؤوس الأولين والآخرين»^(٤٠) .
 وأحمد بسند رواه ثقات أنه ﷺ قال لأصحابه: «ما تقولون في الزنا؟» قالوا: حرام حرمه الله ورسوله فهو حرام إلى يوم القيامة فقال ﷺ لأصحابه: «لأن يزني الرجل بعشرة نسوة أيسر عليه من أن يزني بامرأة جاره»^(٤١) .
 وابن أبي الدنيا والخرائطي وغيرهما: «الزاني بجليلة جاره لا ينظر الله إليه يوم القيامة ولا يزكيه ويقول له: ادخل النار مع الداخلين»^(٤٢) .
 والطبراني في الأوسط والكبير «من قعد على فراش مغيبة- أي بضم فكسر أو فسكون فكسر، من غاب عنها زوجها- قبيض الله له ثعباناً يوم القيامة»^(٤٣) .

-
- (٣٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٧/٦) وفيه محمد بن عبد الرحمن بن لييه وثقه ابن حبان وضعفه ابن معين ومحمد بن إسحاق قد صرح بالسماع فالحديث صحيح أو حسن من حديث ميمونة .
 (٣٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٦/٥) وقال : رواه البخاري وفيه سعيد بن سنان أبو مهدى وهو متروك من حديث ابن عمر .
 (٣٩) وذكره الهيثمي في المجمع (١١٨/٤) وقال : رواه أبو يعلى وإسناده جيد من حديث ابن مسعود وذكره الألباني في صحيح الجامع (٥٦٣٤) . وقال : حسن .
 (٤٠) أخرجه أبو داود (٢/٢ ح ٢٢٦٣) ، وابن حبان (٦/١ ح ٤٠٩٦) من حديث أبي هريرة وقال الألباني : ضعيف (الضعيفة) الإرواء (٢٣٦٧) .
 (٤١) أخرجه أحمد (٨/٦) وذكره الهيثمي في المجمع (١٦٨/٨) وقال : رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ورجاله ثقات من حديث المقداد بن الأسود .
 (٤٢) أخرجه الخرائطي في مساوئ الأخلاق ومذمومها (ح ٤٨٥) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣١٨٨) وقال : ضعيف . من حديث ابن عمرو . الضعيفة (٣٦٧٥) .
 (٤٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٨/٦) وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه ابن لهيعة =

والطبراني بسند رواه ثقات: «مثل الذي يجلس على فراش المغيبة مثل الذي ينهشه أسود من أساود- أى حيات- يوم القيامة»^(٤٤).

ومسلم: «حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم، ما من رجل من القاعدين يخلف رجلاً من المجاهدين في أهله فيخونه فيهم إلا وقف له يوم القيامة فيأخذ من حسناته ما شاء حتى يرضى» ثم التفت إلينا رسول الله ﷺ فقال: «فما ظنكم» ورواه أبو داود إلا أنه قال فيه: «إلا نصب له يوم القيامة. فقل هذا خلقتك في أهلك فخذ من حسناته ما شئت».

ورواه النسائي كأبي داود وزاد «أترونه يدع له من حسناته شيئاً»^(٤٥).

(تنبيه) عد الزنا هو ما أجمعوا عليه بل مر في الحديث الصحيح أنه بحليلة الجار من أكبر الكبائر، وقيل الزنا مطلقاً أكبر من القتل فهو الذي يلي الشرك والأصح أن الذي يلي الشرك هو القتل ثم الزنا، وأفحش أنواعه الزنا بحليلة الجار، قال في الإحياء: والزنا أكبر من اللواط لأن الشهوة داعية إليه من الجانبين فيكثر وقوعه ويعظم الضرر بكثرته أى ولأنه يترتب عليه اختلاط الأنساب، وقد يعارضه ما يأتي أن حده أغلظ بدليل قول مالك وأحمد وآخرين برجم اللوطى ولو غير محصن بخلاف الزانى وبدليل ما يأتي أيضاً أن جماعة آخرين شددوا في حد اللوطى ما لم يشددوا به في حد الزنا، وقد يجاب بأن المفضول قد يكون فيه مزية وفيه ما فيه، وللحليمى كلام هنا مر عنه نظائره وهو مبنى على رأى له والأصحاب على خلافه، وعبارة منهاجه والزنا كبيرة وإن كان بحليلة الجار، أو بذات رحم أو بأجنبية لكن في شهر رمضان أو في البلد الحرام فهو فاحشة، وأما دون الزنا الموجب للحد فإنه من الصغائر، فإن كان مع امرأة الأب أو حليلة الابن أو مع أجنبية على سبيل القهر والإكراه كان كبيرة انتهت.

ورده الأذرعى بأن الزنا فاحشة مطلقاً كما أفاده قوله تعالى [الإسراء/٣٢]: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزُّنَا

= وحديثه حسن وفيه ضعف من حديث أبى قتادة وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٨٠٦) وقال: ضعيف.

(٤٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٥٨/٦) وقال: رواه الطبرانى ورجاله ثقات من حديث عبد الله بن عمرو.

(٤٥) أخرجه مسلم (١٥٠٨/٣)، وأبو داود (٣/ح ٢٤٩٦)، والنسائى (٥٠/٦) من حديث سليمان بن بريدة عن أبيه.

إِنَّه كَانَ فَاحِشَةً ﴿ فَقَصَرَ تسميته فاحشة على الزنا بحليلة الجار وما ذكره معه ممنوع، وذكر بعضهم هنا أموراً عهدتها عليه وهى عن عطاء فى تفسير قوله تعالى عن جهنم [الحجر/٤٤]: ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ﴾ قال : أشد تلك الأبواب غمّاً وكرباً وحرّاً وأنتنها ريحاً للزناة .

وعن مكحول قال: يجد أهل النار رائحة منتنة فيقولون: ما وجدنا أنتن من هذه الرائحة فيقال لهم: هذه ريح فروج الزناة .

وقال ابن زيد أحد أئمة التفسير : إنه ليؤذى أهل النار ريح فروج الزناة فى العشر الآيات التى كتبها الله عز وجل لموسى على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام ولا تسرق ولا تزن فأحجب وجهى عنك فإذا كان هذا الخطاب لنجيه موسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم فكيف بغيره .

وجاء عن النبى ﷺ: «إن إبليس يث جنوده فى الأرض ويقول لهم : أيكم أضل مسلماً ألبسه التاج على رأسه فأعظمهم فتنة أقربهم إليه منزلة فيجىء إليه أحدهم فيقول : لم أزل بفلان حتى طلق امرأته فيقول : ما صنعت شيئاً سوف يتزوج غيرها ، ثم يجىء الآخر فيقول : لم أزل بفلان حتى ألقى بينه وبين أخيه العداوة فيقول : ما صنعت شيئاً سوف يصالحه ، ثم يجىء الآخر فيقول : لم أزل به حتى زنى فيقول إبليس : نعم ما فعلت فيدنيه منه ويضع التاج على رأسه»^(٤٦) . نعوذ بالله من شر الشيطان وجنوده . وجاء عنه ﷺ أنه قال : « ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل فى رحم لا يحل له »^(٤٧) . وعنه أنه قال : « فى جهنم واد فيه حيات كل حية ثخن رقبة البعير تلسع تارك الصلاة فيغلى سمها فى جسمه سبعين سنة ثم يتهرى لحمه، وإن فى جهنم وادياً اسمه جب الحزن فيه حيات وعقارب كل عقرب منها بقدر البغل

(٤٦) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٢١٨) من حديث أبى موسى وله شاهد عند مسلم من حديث جابر قال : قال رسول الله ﷺ: «إن إبليس يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يجىء أحدهم فيقول : فقلت : كذا وكذا . فيقول : ما صنعت شيئاً . قال : ثم يجىء أحدهم فيقول : ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته قال : فيدنيه منه ويقول : نعم أنت» قال الأعمش : أراه قال : «فيلتزمه» أخرجه مسلم (٤/ص ٢١٦٧) .

(٤٧) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٧١٦) من حديث الهيثم وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥١٧٥) وعزاه إلى ابن أبى الدنيا من حديث الهيثم بن مالك الطائى، وقال الألبانى : ضعيف- الضعيفة (١٥٨٠) .

لها سبعون شوكة في كل شوكة راوية سم تضرب الزاني وتفرغ سمها في جسمه يجد مرارة وجعها ألف سنة ثم يتهرى لحمه ويسيل من فرجه القيح والصدید^(٤٨) .

وورد أيضاً: «أن من زنى بامرأة متزوجة كان عليه وعليها في القبر نصف عذاب هذه الأمة فإذا كان يوم القيامة يحكم الله تعالى زوجها في حسناته هذا إذا كان بغير علمه فإن علم وسكت حرم الله عليه الجنة لأن الله تعالى كتب على بابها أنت حرام على الديوث»^(٤٩) وهو الذي يعلم بالفاحشة في أهله ويسكت ولا يغار .

وورد أيضاً: «أنه من وضع يده على امرأة لا تحل له بشهوة جاء يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه، فإن قبلها قرضت شفتاه في النار، فإن زنى بها نطقت فخذته وشهدت عليه يوم القيامة وقالت : أنا للحرام ركبت فينظر الله إليه بعين الغضب فيقع لحم وجهه فيكابر ويقول : ما فعلت فيشهد عليه لسانه ويقول : أنا بما لا يحل لي نطقت، وتقول : يداه أنا للحرام تناولت، وتقول عينه : أنا للحرام نظرت، وتقول رجله : أنا لما لا يحل لي مشيت، ويقول فرجه : أنا فعلت، ويقول الحافظ من الملائكة : وأنا سمعت، ويقول الملك الآخر : وأنا كتبت، ويقول الله تعالى : وأنا اطلعت وسترته، ثم يقول : يا ملائكتي خذوه ومن عذابى أذيقوه فقد اشتد غضبى على من قلّ حياؤه منى» وتصديق ذلك من كتاب الله عز وجل [النور/٢٤]: ﴿يَوْمَ نَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ وأعظم الزنا على الإطلاق الزنا بالمحرم، فقد صحح الحاكم أنه ﷺ قال : « من وقع على ذات المحرم فاقتلوه »^(٥٠) انتهى .

وعلم مما ذكر وغيره أن الزنا له ثمرات قبيحة .

منها أنه يورد النار والعذاب الشديد وأنه يورث الفقر وأنه يؤخذ بمثله من ذرية الزاني ولما قيل لبعض الملوك ذلك أراد تجربته بابنة له وكانت غاية في الجمال أنزلها مع امرأة

(٤٨) لم أجده فيما بين يدي من مصادر بهذا اللفظ، وأما قوله إنما في جهنم وادياً اسمه جب الحزن ...

الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ثم قال : باطل ومتروك- الموضوعات (٣٦٣/٣) .

(٤٩) (قلت) : هذا الحديث أورده المصنف بلفظ (ورد) ولم ينسبه إلى النبي ﷺ وظاهره الضعف

الشديد ولم أجده فيما بين يدي من مصادر والله أعلم .

(٥٠) أخرجه الحاكم (٣٥٦/٤) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي : لا، ليس

بصحيح وابن ماجه (٢/٢ ح ٢٥٦٤) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٨٩٠) وقال :

ضعيف - الإرواء (٢٤٠٦ ، ٢٤١٠) من حديث ابن عباس .

فقيرة وأمرها أن لا تمنع أحداً أراد التعرض لها بأى شيء ثم أمرها بكشف وجهها وأنها تطوف بها في الأسواق فامتثلت فما مرت بها على أحد إلا وأطرق رأسه عنها حياءً وخجلاً فلما طافت بها المدينة كلها ولم يمد أحد نظره إليها حتى قربت بها من دار الملك لتريد الدخول بها فأمسكها إنسان وقبلها ثم ذهب عنها فأدخلتها على الملك فسأها عما وقع فذكرت له القصة فسجد لله شكراً وقال : الحمد لله ما وقع منى في عمري قط إلا قبلة لامرأة وقد قوصصت بها .

وعلم من ذلك أيضاً أن الزنا له مراتب فهو بأجنبية لا زوج لها عظيم وأعظم منه بأجنبية لها زوج وأعظم منه بمحرم وزنا الثيب أقبح من البكر بدليل اختلاف حديثهما وزنا الشيخ لكامل عقله أقبح من زنا الشاب والحر والعالم لكاملهما أقبح من القن والجاهل .

خاتمة فيما جاء في حفظ الفرج

أخرج الشيخان من السبعة الذين يظلمهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل إلا ظله «رجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله»^(٥١) .

والترمذي وحسنه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يحدث حديثاً لو لم أسمعه إلا مرة أو مرتين حتى عد سبع مرات ولكن سمعته أكثر من ذلك سمعت رسول الله ﷺ يقول : «كان الكفل من بنى إسرائيل وكان لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة فأعطاه ستين ديناراً على أن يطأها فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت فقال : ما يبكيك أكرهتك قالت : لا، ولكنه عمل ما عملته قط وما حملني عليه إلا الحاجة فقال : تفعلين أنت هذا من مخافة الله فأنا أخرى اذهبي فلك ما أعطيتك ووالله لا أعصيه بعدها أبداً فمات من ليلته فأصبح مكتوباً على بابه إن الله قد غفر للكفل فعجب الناس من ذلك»^(٥٢) .

والشيخان حديث الثلاثة الذين انطبق عليهم الغار: «فقالوا: إنه لا ينجيكم من هذه

(٥١) أخرجه البخاري (٣/ ح ١٤٢٣/فتح) ، ومسلم (١٨٥/٢) من حديث أبي هريرة .

(٥٢) أخرجه الترمذي (٤/ ح ٢٤٩٦) ، والحاكم (٢٥٤/٤) ، وابن حبان (١/ ح ٣٨٨) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤١٥٤) وقال : ضعيف من حديث ابن عمر .

الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم فقال أحدهم : اللهم إنه كانت لى ابنة عم وكانت أحب الناس إلى فراودتها عن نفسها فامتنعت حتى ألت بها سنة من السنين- أى نزل بها حاجة وفقر لشدة القحط- فجاءتنى فأعطيتها مائة وعشرين ديناراً على أن تخلى بينى وبين نفسها ففعلت، حتى إذا قدرت عليها قالت : لا أحل لك أن تفض الخاتم- أى تطأ- إلا بحقه- أى بالنكاح- فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهى أحب الناس إلى وتركت لها الذهب الذى أعطيتها، اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة»^(٥٣) الحديث.

والحاكم وصححه على شرطهما والبيهقى: «يا شباب قريش احفظوا فروجكم لا تزنوا ألا من حفظ فرجه فله الجنة»^(٥٤).

وفى رواية للبيهقى: «يا فتيان قريش لا تزنوا فإنه من سلم له شبابه دخل الجنة»^(٥٥). وابن حبان فى صحيحه: «إذا صلت المرأة خمسها وحصنت فرجها وأطاعت بعلها دخلت من أى أبواب الجنة شاءت»^(٥٦).

والبخارى: «من يضمن لى ما بين لحييه- أى لسانه- وما بين رجله- أى فرجه- ضمنت له الجنة»^(٥٧).

والترمذى وحسنه: «من وقاه الله شر ما بين لحييه وشر ما بين رجله دخل الجنة»^(٥٨).

والطبرانى بإسناد جيد: «من حفظ لى ما بين فقميه- أى بسكون القاف لحييه- وفخذه دخل الجنة»^(٥٩).

(٥٣) تقدم .

(٥٤) أخرجه الحاكم (٢٥٨/٤) وقال : حديث صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه وسكت عنه الذهبى، والبيهقى فى الشعب (٤/ ح ٥٣٦٩) من حديث ابن عباس .

(٥٥) أخرجه البيهقى فى الشعب (٤/ ح ٥٤٢٦) من حديث ابن عباس .

(٥٦) أخرجه ابن حبان (٦/ ح ٤١٥١) وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٦٠) وقال : صحيح من حديث أبى هريرة .

(٥٧) أخرجه البخارى (١١/ ح ٦٤٧٤/فتح) من حديث سهل بن سعد .

(٥٨) أخرجه الترمذى (٤/ ح ٢٤٠٩) من حديث أبى هريرة، وقال الألبانى: حسن صحيح- الصحيحة (٥١٠).

(٥٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠/ ٣٠٠) من حديث أبى رافع وقال : رواه الطبرانى وإسناده جيد، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٢٠٢) وقال : صحيح .

وفى رواية صحيحة: «ما بين فقميه وفرجه»^(٦٠).

وأحمد وابن أبي الدنيا وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه واعترض بأن فيه انقطاعاً: «اضمنوا لى ستاً من أنفسكم أضمن لكم الجنة اصداقوا إذا حدثتم، وأوفوا إذا وعدتم، وأدوا إذا ائتمنتم، واحفظوا فروجكم، وغضوا أبصاركم، وكفوا أيديكم»^(٦١).

وعشق بعض العرب امرأة وأنفق عليها أموالاً كثيرة حتى مكنته من نفسها فلما جلس بين شعبتيها وأراد الفعل ألهم التوفيق ففكر ثم أراد القيام عنها فقالت له : ما شأنك فقال : إن من يبيع جنة عرضها السموات والأرض بقدر فتر لقليل الخبرة بالمساحة ثم تركها وذهب .

ووقع لبعض الصالحين أن نفسه حدثته بفاحشة وكان عنده فتيلة فقال لنفسه : يا نفس إني أدخل أصبعي فى هذه الفتيلة فإن صبرت على حرها مكنتك مما تريدن ثم أدخل أصبعه فى نار الفتيلة حتى أحست نفسه أن الروح كادت تزهب منه من شدة حرها فى قلبه وهو يتجلد على ذلك ويقول لنفسه : هل تصبرين وإذا لم تصبرى على هذه النار اليسيرة التى طفئت بالماء سبعين مرة حتى قدر أهل الدنيا على مقابلتها فكيف تصبرين على حر نار جهنم المتضاعفة حرارتها على هذه سبعين ضعفاً فرجعت نفسه عن ذلك الخاطر ولم يخطر بها بعد .



(٦٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٩٨/١٠) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى بنحوه ورجال الطبرانى وأبى يعلى ثقات، وفى رجال أحمد راوٍ لم يسم وبقيّة رجاله ثقات والظاهر أن الراوى الذى أسند عنه أحمد هو سليمان بن يسار من حديث أبى موسى وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٢٠٢) وقال : صحيح .

(٦١) أخرجه أحمد (٣٢٣/٥) ، وابن حبان (١ / ح ٢٧١) ، والحاكم (٣٥٨/٤) وقال : حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبى : فيه إرسال من حديث عبادة بن الصامت، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (١٠١٨) وقال : حسن - الصحيحة (١٤٧٠) .

□ الكبيرة التاسعة والخمسون والستون والحادية والستون بعد الثلاثئة □

○ اللواط وإتيان البهيمة والمرأة الأجنبية في دبرها ○

أخرج ابن ماجه والترمذى وقال : حسن غريب، والحاكم وصححه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط »^(١).

والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم : « ما نقض قوم العهد إلا كان القتل بينهم، ولا ظهرت الفاحشة في قوم إلا سلط الله عليهم الموت، ولا منع قوم الزكاة إلا حبس الله عنهم القطر »^(٢) وابن ماجه: أقبل علينا رسول الله ﷺ فقال: « يا معشر المهاجرين خمس خصال إذا ابتليتم بهن وأعوذ بالله أن تدركوهن: لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا »^(٣) الحديث .

والطبراني: «إذا ظلم أهل الذمة كانت الدولة دولة العدو، وإذا كثر الزنا كثر السباء، وإذا كثر اللوطية رفع الله عز وجل يده عن الخلق فلا يزال في أي واد هلكوا»^(٤).

(١) أخرجه الترمذى (٤ / ح ١٤٥٧) ، وابن ماجه (٢ / ح ٢٥٦٣) ، وقال الألباني : حسن، والحاكم (٤ / ٣٥٧) من حديث جابر .

(٢) أخرجه الحاكم (٢ / ١٢٦) وقال : صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي .

(٣) أخرجه ابن ماجه (٢ / ح ٤٠١٩) ، وذكره الألباني في الصحيحة (١٠٦) من حديث عبد الله بن عمر قال الشيخ : هذا سند ضعيف من أجل ابن أبي مالك واسمه خالد بن يزيد بن عبد الرحمن بن أبي مالك وهو ضعيف مع كونه فقيهاً وقد أفهمه ابن معين كما في التقريب .

(٤) ذكره الهيثمى في المجمع (٦ / ٢٥٥) من حديث جابر بن عبد الله وقال : رواه الطبراني وفيه عبد الخالق ابن يزيد بن واقد وهو ضعيف .

والطبراني في الأوسط بسند رجاله رجال الصحيح إلا محرزاً بالراء والزاي وقد حسن له الترمذي ومشاه بعضهم، ورواه الحاكم من رواية أخى محرز وصححه واعترض بأنه وإخيه لكن أخوه أصلح حالاً منه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لعن الله سبعة من خلقه من فوق سبع سمواته وردد اللعنة على واحد منهم ثلاثاً ولعن كل واحد منهم لعنة تكفيه، قال: ملعون من عمل عمل قوم لوط، ملعون من عمل عمل قوم لوط، ملعون من عمل عمل قوم لوط، ملعون من ذبح لغير الله، ملعون من أتى شيئاً من البهائم، ملعون من عق والديه، ملعون من جمع بين امرأة وابنتها، ملعون من غير حدود الأرض، ملعون من ادعى إلى غير مواليه »^(٥).

وابن حبان في صحيحه والبيهقي: «لعن الله من غير تخوم الأرض ولعن الله من كره أعمى عن السبيل ولعن الله من سب والديه ولعن الله من تولى غير مواليه ولعن الله من عمل عمل قوم لوط»^(٦) قالها ثلاثاً فيمن عمل عمل قوم لوط فقط.

والنسائي: «لعن الله من عمل عمل قوم لوط، لعن الله من عمل عمل قوم لوط لعن الله من عمل عمل قوم لوط»^(٧). والطبراني والبيهقي: «أربعة يصبحون في غضب الله تعالى ويمسون في سخط الله» قلت: من هم يارسول الله قال: «المتشبهون من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال والذي يأتي البهيمة والذي يأتي الرجال»^(٨). وأبو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي بسند صحيح لكن أنكر على بعض رواية هذا الحديث «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به»^(٩).

(٥) أخرجه الحاكم (٣٥٦/٤) ، وذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٢/٦) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه محرز بن هرون ويقال : محرز وقد ضعفه الجمهور وحسن الترمذي حديثه وبقيته رجاله رجال الصحيح من حديث أبي هريرة .

(٦) أخرجه ابن حبان (٤٤٠٠/٦) والبيهقي في الترغيب (٥٣٧٣/٤) من حديث ابن عباس .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٢/٦) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه محرز بن هارون ويقال : محرز، وقد ضعفه الجمهور وحسن الترمذي حديثه، وبقيته رجاله رجال الصحيح من حديث أبي هريرة .

(٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٤/ ح ٥٣٨٥) ، وذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٢/٦) وقال : رواه الطبراني في الأوسط من طريق محمد بن سلام الخزامي عن أبيه - قال البخاري لا يتابع على حديثه هذا ... من حديث أبي هريرة .

(٩) أخرجه أبو داود (٤/ ح ٤٤٦٢) ، والترمذي (٩/ ح ١٤٥٦) ، وابن ماجه (٢/ ح ٢٥٦١) من حديث ابن عباس وقال الألباني : صحيح .

وأبو داود وغيره بالإسناد المذكور: «من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوه معها»^(١٠)
والطبراني: «ثلاثة لا تقبل لهم شهادة أن لا إله إلا الله: الراكب والمركوب والراكبة
والمركوبة والإمام الجائر»^(١١).

والترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه: «لا ينظر الله عز وجل إلى رجل أتى رجلاً أو
امراً في دبرها»^(١٢).

وأحمد والبخاري بسند صحيح قال: هي اللوطية الصغرى يعنى الرجل يأتي امرأته في
دبرها»^(١٣).

وأبو يعلى بإسناد جيد: «استحيوا فإن الله لا يستحي من الحق ولا تأتوا النساء في
أدبارهن»^(١٤).

والطبراني بسند رواه ثقات: أنه ﷺ نهى عن محاش النساء»^(١٥).
والدارقطني: «استحيوا من الله فإن الله لا يستحي من الحق لا يحل مأتاك النساء
في حشوشهن»^(١٦).

والطبراني: «لعن الله الذين يأتون النساء في محاشهن»^(١٧) أى: جمع محشة بفتح الميم

(١٠) أخرجه أبو داود (٤/٤٤٦٤) من حديث ابن عباس وذكره الألباني في صحيح الجامع
(٥٩٣٨) وقال: صحيح - الإرواء (٢٣٤٨).

(١١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٢/٦) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه عمر بن راشد المدني
الحارثي وهو كذاب من حديث أبي هريرة.

(١٢) أخرجه الترمذي (٣/١١٦٥)، وابن حبان (٦/٤١٩١)، والنسائي في كتاب عشرة
النساء (ح ١١٥) من حديث ابن عباس وقال الألباني: حسن.

(١٣) أخرجه أحمد (٢/١٨٢، ٢١٠) وذكره الهيثمي في المجمع (٤/٢٢٨) وقال: رواه أحمد والبخاري
والطبراني في الأوسط ورجال أحمد والبخاري رجال الصحيح من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه.

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٤/٢٩٨) وقال: رواه أبو يعلى والطبراني في الكبير والبخاري ورجال أبي يعلى
رجال الصحيح خلا يعلى بن إيمان وهو ثقة من حديث عمر وذكره الألباني في صحيح الجامع
(٩٣٣) وقال: حسن - الإرواء (٢٠٠٥).

(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٤/٢٩٩) وقال: رواه الطبراني ورجاله ثقات من حديث جابر بن عبد الله
وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٩٨٠) وقال: صحيح - الصحيحة (٢٣٩٩).

(١٦) أخرجه الدارقطني (٣/١٦) من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري وذكره الألباني في صحيح
الجامع (٩٣٤) وقال: حسن - الإرواء (٢٠٠٥).

(١٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٤/٢٩٩) من حديث عقبة بن عامر وقال: [رواه الطبراني في الأوسط
وفيه عبد الصمد بن الفضل وثقه الذهبي وقال: له حديث يستنكر وهو صالح الحال إن شاء الله].

وكسرها فمهملة فمعجمة وهي الدبر .

والطبراني بسند رواه ثقات: «من أتى النساء في أعجازهن فقد كفر»^(١٨) .

وابن ماجه والبيهقي: «لا ينظر الله إلى رجل جامع امرأة في دبرها»^(١٩) .

وأحمد: «ملعون من أتى امرأة في دبرها»^(٢٠) .

وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه: «من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٢١) .

وأبو داود: «من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فصدقه فقد برىء مما أنزل على محمد ﷺ»^(٢٢) .

وأحمد والترمذي وحسنه: «لا تأتوا النساء في استاههن فإن الله لا يستحي من الحق»^(٢٣) .

ورواه النسائي وابن حبان في صحيحه بمعناه .

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو ما أجمعوا عليه في الأول وقد سماه الله فاحشة وخبيثة كما يأتي وذكر عقوبة قوم عليه من الأمم السالفة وهو داخل تحت اسم الزنا على المشهور عند الشافعية من ثبوت اللغة قياساً وفيه الحد عند جمهور العلماء كما يأتي وذكره جماعة من أئمتنا في الثاني والثالث كالأول كما هو ظاهر جلي وهو من فعل قوم لوط أيضاً وقد قص الله عز وجل علينا في كتابه العزيز قصتهم تحذيراً لنا من أن نسلك سبيلهم فيصيبنا ما أصابهم في غير موضع قال تعالى [هود/٨٢] : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا ﴾ أي أمر الله تعالى جبريل بأن يقلع قراهم من أصلها فاقتلعها وصعد بها على خافقة من جناحه إلى أن سمع أهل سماء الدنيا أصوات حيواناتهم ثم قلبها بهم

(١٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٩٦/٤) وقال : رواه الطبراني ورجاله ثقات من حديث أبي هريرة .

(١٩) أخرجه ابن ماجه (١/ ح ١٩٢٣) من حديث أبي هريرة وقال الألباني : صحيح .

(٢٠) أخرجه أحمد (٤٤٤/٢) من حديث أبي هريرة وذكره الألباني في صحيح الجامع (٥٨٨٠٩) وقال : صحيح .

(٢١) أخرجه أحمد (٤٠٨/٢ ، ٤٧٦) ، والترمذي (١/ ح ١٣٥) ، وابن ماجه (١/ ح ٦٣٩) وقال الألباني : صحيح والنسائي في كتاب عشرة النساء (ح ١٣١) .

(٢٢) تقدم .

(٢٣) تقدم .

﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ﴾ أى من طين محرق بالنار ﴿ مَنْضُودٍ ﴾ أى متتابع يتلو بعضه بعضاً ﴿ مُسَوَّمَةً ﴾ أى مكتوباً على كل منها اسم من يصيبه أو معلمة بعلامة يعلم بها أنها ليست من حجارة الدنيا ﴿ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ أى فى خزائنه التى لا يتصرف فيها إلا بإذنه ﴿ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٍ ﴾ أى وما أصحاب تلك القرى من الكافرين الظالمين بعيد وقيل : ما هى بعيد من ظلمى هذه الأمة إذا فعلوا فعلهم أن يحل بهم ما حل بأولئك من العذاب، ولهذا قال ﷺ كما مر : « إن أخوف ما أخاف على أمتى عمل قوم لوط » ولعن من فعل فعلهم ثلاثاً .

وقال تعالى [الشعراء/١٦٥-١٦٦] : ﴿ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ، وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴾ أى متعدون مجاوزون الحلال إلى الحرام .

وقال تعالى [الأنبياء/٧٤] : ﴿ وَنَجِّنَاهُ ﴾ أى لوطاً ﴿ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوِئٍ فَاسِقِينَ ﴾ فأعظم خبائثهم إتيان الذكور فى أدبارهم بحضرة بعضهم .

ومنها : أنهم كانوا يتضارطون فى مجالسهم ويمشون ويجلسون كاشفى عوراتهم كما يأتى وكانوا يتحنون ويتزينون كالنساء وكانوا يفعلون خبائث آخر وذكر عن ابن عباس رضى الله عنهما من خبائثهم عشرة : تصفيف الشعر، وحل الإزار، ورمى البندق، والخذف بالحصى، واللعب بالحمام الطيارة، والصفير بالأصابع، وفرقة العلك، وإسبال الإزار أى إذا لبسوه، وحل أزرار الأقية وإدمان شرب الخمر، وإتيان الذكور .

وقال : وستزيد عليها هذه الأمة مساحقة النساء النساء .
وروى أن من أعمالهم أيضاً اللعب بالنرد والمهارشة بين الكلاب والمناطحة بالكباش والمناقرة بالديوك ودخول الحمام بلا مئزر ونقص المكيال والميزان ويل لمن فعلها .
وفى الخبر من لعب بالحمام لم يمت حتى يذوق ألم الفقر ولم يجمع الله تعالى على أمة من العذاب ما جمع على قوم لوط فإنه طمس أبصارهم وسود وجوههم وأمر جبريل بقلع قراهم من أصلها ثم بقلبها ليصير عاليها سافلها ثم خسف بهم ثم أمطر عليهم حجارة من السماء من سجيل وأجمعت الصحابة على قتل فاعل ذلك وإنما اختلفوا فى كيفية قتله كما يأتى وقال مجاهد : قال أبو هريرة رضى الله عنه : من أتى صبيّاً فقد كفر

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إن اللوطي إذا مات من غير توبة مسخ في قبره خنزيراً .
وقيل في هذه الأمة قوم يقال لهم : اللوطية وهم ثلاثة أصناف صنف ينظرون وصنف
يصافحون وصنف يعملون ذلك العمل الخبيث .

قال بعضهم : والنظر بالشهوة إلى المرأة والأمرد زنا كما صح عن النبي ﷺ أنه
قال : « زنا العين النظر وزنا اللسان النطق وزنا اليد البطش وزنا الرجل الخطا والقلب
يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه »^(٢٤) . ولأجل ذلك بالغ الصالحون في
الإعراض عن المرد وعن النظر إليهم وعن مخالطتهم ومجالستهم .

وقال الحسن بن ذكوان : لا تجالس أولاد الأغنياء فإن لهم صوراً كصور العذارى
وهم أشد فتنة من النساء .

وقال بعض التابعين : ما أنا بأخوف على الناسك من سبع ضار من الغلام الأمرد
يقعد إليه .

وحرّم كثير من العلماء الخلوة بالأمرد في نحو بيت أو دكان كالمرأة لقوله ﷺ :
« ما خلا رجل بامرأة إلا دخل الشيطان بينهما »^(٢٥) . بل المراد من يفوق النساء بحسنه ،
فالفتنة به أعظم ولأنه يمكن في حقه من الشر ما لا يمكن في حق النساء ويتسهل في
حقه من طرق الريبة والشر ما لا يتيسر في حق المرأة فهو بالتحريم أولى وأقوّل السلف
في التنفير عنهم والتحذير من رؤيتهم أكثر من أن تحصر وسموهم الأئتان لأنهم مستقذرون
شرعاً وسواء في كل ما ذكر نظر المنسوب إلى الصلاح وغيره وما قيل إن النظر إليهم
اعتباراً لا محذور فيه فديسة شيطانية وإن زل بها قلم بعضهم ولو نظر الشارع الذي
هو أعلم بالناس من أنفسهم إلى ذلك لأشار إليه فلما أطلقه ولم يفصل علمنا أنه لا
فرق، والمعتبرات غير ذلك مما هو أعجب منه كثيرة ولكن من خبثت نفوسهم وفسدت
عقولهم وأديانهم ولم يتقيدوا بالشرعيات يزين الشيطان لهم ذلك حتى يوقعهم فيما هو
أقبح منه كما هو دأب اللعين مع مسخرة القاصرين الأغنياء الجاهلين ومن فتح على نفسه
أدنى مغمز للشيطان استهان به واسترذله واتخذ ضحكة يلعب به لعب الصبيان بالكرة

(٢٤) تقدم .

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٦/٤) وقال : رواه الطبراني وفيه على بن يزيد الألهاني وهو ضعيف
جداً وفيه توفيق . من حديث أبي أمامة وذكره المنذرى في الترغيب (٣٩/٣) وقال : حديث
غريب رواه الطبراني .

فعليك أيها العاقل الحازم البصير الناقد الكامل أن تتجنب طرقه وتسويلاته وتحسيناته قليلها وكثيرها خفيها وظاهرها وأن تستحضر أنه لا يفتح لك باباً لم يفتحه الشرع فتحاً ظاهراً من غير ريبة ولا شبهة إلا وهو يريد أن يوقعك فيما هو شر منه لأنك تتيقن أنه عدو لك بنص الكتاب العزيز وبإجماع الأمة والعدو لا يرضيه إلا هلاك عدوه أصلاً ورأساً .

دخل سفيان الثوري وناهيك به معرفة وعلماً وزهداً وتقدماً الحمام فدخل عليه صبي حسن الوجه فقال : أخرجوه عنى أخرجوه عنى فإني أرى مع كل امرأة شيطاناً ومع كل صبي بضعة عشر شيطاناً .

وجاء رجل إلى الإمام أحمد رضى الله عنه ومعه صبي حسن الوجه فقال له الإمام : من هذا منك قال : ابن أختي قال : لا تجيء به إلينا مرة أخرى ولا تمش معه في طريق لئلا يظن بك من لا يعرفك ويعرفه سوءاً .

وروى أن وفد عبد القيس لما قدموا على النبي ﷺ كان فيهم أمرد حسن الوجه فأجلسه النبي ﷺ خلف ظهره وقال : «إنما كانت فتنة داود من النظر»^(٢٦) وأنشدوا :

كل الحوادث مبداها من النظر	ومعظم النار من مستصغر الشرر
والمرء ما دام ذا عين يقلبها	في أعين الغيد موقوف على الخطر
كم نظرة فعلت في قلب صاحبها	فعل السهام بلا قوس ولا وتر
يسر ناظره ما ضر خاطره	لا مرحباً بسرور عاد بالضرر

وكان يقال النظر بريد الزنا .

وفي الحديث: «النظرة سهم مسموم من سهام إبليس من تركها من مخافتى أبدلته إيماناً يجد حلاوته في قلبه»^(٢٧) .

ومما روى أن عيسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم مر في سياحته على نار تنوقد على رجل فأخذ ماء ليطفئها عنه فانقلبت النار صيباً وانقلب الرجل ناراً فتعجب عيسى من ذلك فقال : يا رب ردهما إلى حالهما في الدنيا لأسألهما عن خبرهما فأحياهما الله تعالى فإذا هما رجل وصبي فقال لهما عيسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم : ما خبركما

(٢٦) ذكره الألباني في الضعيفة (٣١٣) وقال : موضوع رواه الديلمي .

(٢٧) تقدم .

وما أمركم؟ فقال الرجل : يا روح الله: إني كنت في الدنيا مبتلى بحب هذا الصبي فحملتني الشهوة أن فعلت به الفاحشة فلما مت ومات الصبي صير الله الصبي ناراً يحرقني مرة وصيرني ناراً أحرقه أخرى فهذا عذابنا إلى يوم القيامة. نعوذ بالله من عذابه ونسأله العافية والتوفيق لمرضاته .

(تنبيه ثان) مر الحديث في آتى البهيمة أنها تقتل معه، قال الخطابي : قد عارض هذا الحديث نهيه صلى الله عليه وسلم عن قتل الحيوان وما قاله صحيح فلا تقتل غير المأكولة ولا تذبح المأكولة خلافاً لمن زعمه .
ومر أيضاً في الحديث قتل اللائط والملوط به .

وروى البيهقي وغيره: «اقتلوا الفاعل والمفعول به والذي يأتي البهيمة»^(٢٨) .
قال البغوي : اختلف أهل العلم في حد اللواط فذهب قوم إلى أن حد الفاعل حد الزنا إن كان محصناً يرجم وإن لم يكن محصناً يجلد مائة وهو قول ابن المسيب وعطاء والحسن وقتادة والنخعي وبه قال الثوري والأوزاعي وهو أظهر قولي الشافعي ويحكي أيضاً عن أبي يوسف ومحمد بن الحسن، وعلى المفعول به عند الشافعي على هذا القول جلد مائة وتغريب عام رجلاً كان أو امرأة محصناً كان أو غير محصن .

وذهب قوم إلى أن اللوطي يرجم ولو غير محصن، رواه سعيد بن جبير ومجاهد عن ابن عباس .

وروى عن الشعبي وبه قال الزهري وهو قول مالك وأحمد وإسحاق .
وروى حماد بن إبراهيم عن إبراهيم - يعني النخعي - قال : لو كان أحد يستقيم أن يرجم مرتين لرجم اللوطي .

والقول الآخر للشافعي أنه يقتل الفاعل والمفعول به كما جاء في الحديث اهـ .
قال الحافظ المنذرى : حرق اللوطية بالنار أربعة من الخلفاء أبو بكر وعلى وعبد الله ابن الزبير رضي الله عنهم وهشام بن عبد الملك .

وروى ابن أبي الدنيا ومن طريقه البيهقي بإسناد جيد عن محمد بن المنكدر أن خالد بن الوليد رضي الله عنه كتب إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه وجد رجلاً

(٢٨) أخرجه البيهقي في الشعب (٤ / ح ٥٣٨٧) من حديث ابن عباس .

في بعض ضواحي العرب ينكح كما تنكح المرأة فجمع لذلك أبو بكر أصحاب رسول الله ﷺ فيهم على بن أبي طالب فقال : إن هذا ذنب لم تعمل به إلا أمة واحدة ففعل الله بهم ما قد علمتم أرى أن نحرقه بالنار فاجتمع رأى أصحاب رسول الله ﷺ أن يحرق بالنار فأمر به أبو بكر أن يحرق بالنار فحرقه خالد .

وقال على كرم الله وجهه : من أمكن من نفسه طائعاً حتى ينكح ألقى الله عليه شهوة النساء وجعله شيطاناً رجيماً إلى يوم القيامة، وأجمعت الأمة على أن من فعل بمملوكه فعل قوم لوط من اللوطية المجرمين الفاسقين الملعونين فعليه لعنة الله ثم عليه لعنة الله ثم عليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، وقد فشا ذلك في التجار والمترفين فاتخذوا حسان الممالك سوداً وبيضاً لذلك فعليهم أشد اللعنة الدائمة الظاهرة وأعظم الحزى والبوار والعذاب في الدنيا والآخرة ما داموا على هذه القبائح الشنيعة البشيمة الفظيعة الموجبة للفقر وهلاك الأموال وانحطاق البركات والخيانة في المعاملات والأمانات ولذلك تجد أكثرهم قد افتقر من سوء ما جناه وقبيح معاملته لمن أنعم عليه وأعطاه ولم يرجع إلى باريه وخالفه وموجده ورازقه بل بارزه بهذه المبارزة المبنية على خلع جلباب الحياء والمروءة والتخلي عن سائر صفات أهل الشهامة والفتوة والتخلي بصفات البهائم بل بأقبح وأفظع صفة وخلة إذ لا نجد حيواناً ذكراً ينكح مثله ففأهيك برذيلة تعففت عنها الحمير فكيف يليق فعلها بمن هو في صورة رئيس أو كبير كلاً بل هو أسفل من قدره وأشأم من خبره وأتئن من الجيف وأحق بالشرر والسرف وأخو الحزى والمهانة وخائن عهد الله وما له عنده من الأمانة فبعداً له وسحقاً وهلاكاً في جهنم وحرماً .



□ الكبيرة الثانية والستون بعد الثلاثئة □

○ مساحقة النساء وهو أن تفعل المرأة بالمرأة ○

مثل صورة ما يفعل بها الرجل

كذا ذكره بعضهم واستدل له بقوله ﷺ : « السحاق زنا النساء بينهن »^(١)
وقوله: «ثلاثة لا يقبل الله منهم شهادة أن لا إله إلا الله: الراكب والمركوب والراكبة
والمركوبة والإمام الجائر»^(٢).



(١) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٦/٦) وقال : رواه الطبراني ورواه أبو يعلى ولفظه قال رسول الله ﷺ : «سحاق النساء بعضهن زنا». ورجاله ثقات من حديث وائله .

(٢) تقدم .

□ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة □
والستون بعد الثلاثئة

- وطء الشريك للأمة المشتركة والزوج لزوجته الميتة والوطء ○
في نكاح بلا ولي ولا شهود وفي نكاح المتعة
وطء المستأجرة وإمساك امرأة لمن يزني بها

وعد هذه الخمسة لم أره ولكنه ظاهر وإن سلم أنه لا يسمى زنا إذ لا يوجب الجلد ولا الرجم عند بعض الأئمة كالشافعية في الأوليين والرابعة وكغيرهم في الباقي .
والحاصل أن كل شبهة لم تقتض الإباحة لا تفيد إلا رفع الحد دون زوال اسم الكبيرة لأن ذلك في المعنى كالزنا من حيث الحرمة المغلظة لما يترتب عليه من الفحش الشنيع واختلاط الأنساب .

وأما عد السادسة فهو ما ذكره ابن عبد السلام فقال : من أمسك امرأة محصنة لمن يزني بها أو أمسك مسلماً لمن قتله فلا شك أن مفسدته أعظم من مفسدة أكل مال اليتيم اهـ .

والظاهر أن التقييد بالمحصنة غير مراد فلذا حذفته إذ المفسدة التي أشار إليها لا تقيد بالمحصنة، واعلم أن أصحابنا صرحوا بأن الزنا لا يباح بالإكراه وإن تصور فيه إذ الانتشار عند رؤية المشتبه أمر طبيعي لا يتوقف على داعية الاختيار وصرحوا أيضاً بأن الإكراه وإن لم يباح الزنا لكنه شبهة يسقط بها الحد، وحينئذ فهل هو شبهة يسقط بها كون الزنا كبيرة أو كونه كبيرة باق بحاله وإثمه ولو مع الإكراه لم أر من تعرض له، وللنظر فيه مجال، ولا يبعد أن يقال إنه صغيرة حينئذ لأنه لم يفعله إلا لداعية الإكراه وليس كالقتل

إكراهاً لأنه ثم أثر نفسه بالبقاء، ومن ثم أجمعوا على أن القتل لا يباح بالإكراه وقال جماعة : إن الزنا يباح به فعلماً فرق ما بينهما .

(فإن قلت) : لم آثرت الشبهة هنا ولم تؤثر في الصور الخمسة المذكورة؟ .
(قلت) : يفرق بأن الشبهة ثم لا قائل بأنها عذر مقتضية للحل، أما الأوليان والخامسة فظاهر، وأما الثالثة والرابعة فلأن القائل بإباحتهما يشترط تقليد القائل بالإباحة، أما المقلد للقائل بالحرمة فلا يباح له ذلك إجماعاً، والكلام إنما هو في المقلد للقائل بالحرمة، وأما الإكراه فهو يعد عذراً مسقطاً للإثم في مسائل كثيرة بل في سائر الصور إلا الزنا والقتل فلم يعد أن يكون عذراً مسقطاً للكبيرة هنا وإن لم يسقط الإثم لأنه يغتفر في الأمر التابع ما لا يغتفر في الأمر المقصود، وهو أصل الإثم، وأما وصفه بكونه كبيرة أو صغيرة فأمر تابع له .



□ الكبيرة التاسعة والستون بعد الثلاثئة □

○ السرقة ○

قال تعالى [المائدة/٣٨] : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ قال ابن شهاب : نكل الله تعالى بالقطع في السرقة من أموال الناس والله عزيز أى فى انتقامه من السارق، حكيم أى فيما أوجبه من قطع يده. ومر قريباً فى الحديث الصحيح «لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن» رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وزاد مسلم فى رواية وأبو داود بعد قوله: «ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، لكن التوبة معروضة بعد» .

وفى رواية للنسائى «فإذا فعل ذلك فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه فإن تاب تاب الله عليه» ومر أيضاً خبر البزار «لا يسرق سارق وهو مؤمن، ولا يزنى الزانى وهو مؤمن، الإيمان أكرم على الله من ذلك» وفى رواية: «لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولكن التوبة معروضة» .

وقال ﷺ : « لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده »^(١) قال الأعمش : كانوا يرون أنه بيض الحديد والحبل كانوا يرون أنه يساوى ثمنه ثلاثة دراهم .

(تنبيه) عد السرقة هو ما اتفقوا عليه وهو صريح هذه الأحاديث، والظاهر أنه لا فرق فى كونها كبيرة بين الموجبة للقطع وعدم الموجبة له لشبهة لا تقتضى حل الأخذ

(١) أخرجه البخارى (١٢ / ح ٦٧٩٩ / فتح) ، ومسلم (٣ / ١٣١٤) من حديث أبى هريرة .

كأن سرق حصر مسجد أو نحوهما أو لعدم حرز، ثم رأيت الهروى من أئمة أصحابنا صرح بذلك فقال وتبعه شريح الرويانى فى روضته: وحد الكبيرة أربعة أشياء: أحدها: ما يوجب حداً أو قتلاً أو قدرة من الفعل والعقوبة ساقطة للشبهة وهو عامد آثم .

قال الجلال البلقينى : قوله أو قدرة إلخ يشير به إلى أن سرقة ما لا يوجب القطع لكونه من غير حرز أو لشبهة فإنه كبيرة، ولكن سقطت العقوبة لمانع، وذلك لأنه قال قبل ذلك : إنه يشترط فى العدل أن لا يقترب الكبائر الموجبات للحدود مثل السرقة والزنا وقطع الطريق أو قدرة من الفعل وإن لم يجب الحد فيها لشبهة أو عدم حرز اهـ .

قال ابن عبد السلام: أجمعوا على أن غضب الحبة وسرقتها كبيرة واعترض بأن هذه دعوى لا تصح فقد اعتبر البغوى وغيره فى المال المغصوب أن يبلغ ربع دينار ومقتضاه اشتراطه فى السرقة ومر فى مبحث الغضب زيادة بسط فى ذلك فراجعه .

وقال الحلیمى : والسرقة كبيرة وأخذ المال فى قطع الطريق فاحشة، والقتل فى قطع الطريق فاحشة وسرقة الشيء التافه صغيرة، فإن كان المسروق منه مسكيناً لا غنى به عما أخذ منه فذلك كبيرة وإن لم يجب الحد انتهى .

وقوله مسكيناً لا غنى به عنه فيه نظر، بل لو كان غنياً لا غنى به عنه كما أنه أو رغبه بمفازة لا يجد غيره كان كبيرة أيضاً، قال : وأخذ أموال الناس بغير حق كبيرة فإن كان المأخوذ ماله فقيراً أو أصلاً للآخذ أو أخذ بالكره والقهر منه فهو فاحشة، وكذا إذا كان على سبيل القمار فإن كان المأخوذ شيئاً تافهاً والمأخوذ منه غنياً لا يتبين عليه من ذلك ضرر فذلك صغيرة انتهى .

ويوافقه ما مر فى الغضب وغيره والمعتمد خلاف ذلك .

(فائدة) جاء فى رواية أنه عليه السلام قطع فيما ثمنه ثلاثة دراهم، وفى أخرى قطع فى ربع دينار فصاعداً لا أقل^(٢) ولا تتنافى لأن ربع الدينار كان يومئذ ثلاثة دراهم وكان الدينار اثنى عشر درهماً .

وعن عبد الرحمن بن محيرز قال : سألنا فضالة بن عبيد عن تعليق اليد فى عنق السارق

(٢) أخرجه البخارى (١٢ / ح ٦٧٨٩ ، ح ٦٧٩٥ / فتح) ، ومسلم (١٣١٢ / ٣ ، ١٣١٣) من حديث ابن عمر - وعائشة .

أمن السنة؟ فقال : أتى رسول الله ﷺ بسارق فقطعت يده ثم أمر بها فعلق في عنقه^(٣) قال العلماء رحمهم الله: ولا ينفع السارق والغاصب وغيرهما من كل من أخذ مالا بغير وجهه توبة إلا أن يرد ما أخذه كما يأتي في مبحث التوبة إن شاء الله تعالى .



(٣) أخرجه أبو داود (٤/ ٤٤١١ ح) من حديث عبد الرحمن بن يزيد .

□ الكبيرة السبعون بعد الثلاثئة □

○ قطع الطريق أى إخافتها وإن لم يقتل نفساً ولا أخذ مالا ○

قال الله تعالى [المائدة/٣٣-٣٤]: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

لما ذكر تعالى تغليظ الإثم في قتل النفس بغير حق والإفساد في الأرض أتبعه ببيان نوع من أنواع الفساد في الأرض فقال : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ أى أوليائه. كذا قرره الجمهور .

وقال الزمخشري: يحاربون رسول الله ﷺ ومحاربة المسلمين في حكم محاربته يعنى أن القصد محاربة رسول الله ﷺ، وذكر اسم الله تعالى تعظيماً لمحاربة رسوله نحو [الفتح/١٠]: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ ولك أن تحمل المحاربة على مخالفة الأمر أى إنما جزاء الذين يخالفون أحكام الله وأحكام رسوله ويسعون في الأرض فساداً القتل أو الصلب أو قطع الأيدي والأرجل من خلاف أو النفي من الأرض وأن تحملها بالنسبة إلى الله تعالى على ذلك، وبالنسبة إلى رسوله وخلفائه على المقاتلة، ويسعون في الأرض فساداً أى بالقتل أو أخذ المال أو إخافة السبيل، فكل من شهر السلاح على المسلمين كان محارباً لله ولرسوله، قيل: نزلت في قوم من أهل الكتاب نقضوا عهد رسول الله ﷺ وقطعوا السبيل وأفسدوا، وقيل: في قوم هلال الأسلمي وادعه رسول الله ﷺ على أن لا يعينه ولا يعين عليه، ومن مر به إليه فهو آمن فمر بقومه في غيبته قوم من كنانة

يريدون الإسلام فقتلهم قومه وأخذوا أموالهم، فنزل جبريل عليه السلام بالقصة، وقيل في قوم من عرينة وعكل أتوا النبي ﷺ وبايعوه على الإسلام وهم كذبة فاستوخموا المدينة فبعثهم ﷺ إلى إبل الصدقة ليشربوا من ألبانها فارتدوا وقتلوا الراعي واستاقوا الإبل فبعث النبي ﷺ إليهم من ردهم وأمر بقطع أيديهم وأرجلهم وكحل أعينهم بمسامير محماة بالنار وطرحهم في الحرة يستسقون فلا يسقون حتى ماتوا^(١) قال أبو قلابة: فهؤلاء قتلوا وسرقوا أى أخذوا المال وحاربوا الله ورسوله ومعوا في الأرض فساداً فنزلت هذه الآية ناسخة لفعله ﷺ فهو من نسخ السنة بالقرآن، ومن منعه قال: إنما نسخ السنة سنة أخرى، وهذه الآية مطابقة للسنة الناسخة ثم المنسوخ إنما هو كحل الأعين والمثلة، وأما القتل فباق .

وعن ابن سيرين أن ذلك قبل أن تنزل الحدود .

قال أبو الزناد: لما فعل ﷺ ذلك بهم أنزل الله الحدود ونهاه عن المثلة .

قال قتادة بلغنا أنه ﷺ بعد ذلك كان يحث على الصدقة وينهى عن المثلة^(٢) .

وعن أنس: إنما سمل أعينهم لأنهم سملوا أعين الرعاة، فإن صح فلا نسخ، والظاهر أنه لم يصح، فقد قال الليث بن سعد: نزلت هذه الآية معاتبه له ﷺ وتعظيماً له بعقوبتهم فقال: إنما جزاؤهم هذا إلا المثلة، ولذلك ما قام ﷺ خطيباً إلا نهى عن المثلة، وقيل: نزلت في قطاع الطريق من المسلمين، وعليه أكثر الفقهاء، قالوا: ومما يدل على أنه لا يجوز حمل الآية على المرتدين أن قتل المرتد لا يتوقف على المحاربة ولا على إظهار الفساد في دارنا ولا يجوز الاقتصار فيه على قطع ولا على نفى وأنه يسقط قتله بالتوبة، ولو بعد القدرة، وأن الصلب غير مشروع في حقه .

ثم المحاربون هم الذين يجتمعون ولهم منعة لأخذ مال أو نحوه، فإن كانوا في الصحراء فقطاع اتفاقاً أو في البلد فكذلك عند الأوزاعي ومالك والليث والشافعي إن لم يلحقهم غوث واحتجوا بأنهم في المدن أعظم ذنباً وبأن الآية عامة وبأن هذا حد فلا يختلف بالمكان كسائر الحدود .

(١) أخرجه البخارى (٦/ح ٣٠١٨/فتح) وأبو داود (٤/ح ٣٤٣٥) من حديث أنس بن مالك .

(٢) أخرجه البخارى (٧/ح ٤١٩٢/فتح) وأبو داود (٣/ح ٢٦٦٧) من حديث قتادة بن أنس .

وقال أبو حنيفة ومحمد: لا يكونون قطاعاً، واختلفوا في «أو» في الآية ففي رواية عن ابن عباس بها قال الحسن وابن المسيب ومجاهد والنخعي: إنها للتخيير والإباحة فيفعل الإمام بالقطاع ما شاء من القتل وما معه، وفي رواية أخرى عنه أيضاً أنها لبيان اختلاف الأحكام وترتيبها باختلاف الجناية فهي للتنويع فإذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا وإذا قتلوا ولم يأخذوا مالا قتلوا فقط ويتحتم القتل في هذين فلا يسقط بعفو الولي، وإذا أخذوا المال فقط قطعوا من خلاف، وإذا أخافوا السبيل نفوا من الأرض، وهذا قول قتادة والأوزاعي والشافعي وأحمد وأصحاب الرأي، واختلفوا في كيفية القتل والصلب فعند الشافعي يقتل ويغسل ويكفن ويصلى عليه، ثم يصلب على خشبة معترضة ثلاثة أيام زجراً وتنكيلاً عن مثل فعله ثم يدفن، وقيل: يصلب حياً ثم يطعن حتى يموت وهو قول الليث، وقيل: يصلب ثلاثة أيام حياً ثم ينزل ويقتل، وقيل: يقطع من خلاف فتقطع يده اليمنى ثم تحسم ثم رجله اليسرى ثم تحسم .

واختلفوا في النفي فقال سعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز: يطلبه الإمام فكل محل وجده فيه نفاه عنه، وقيل: يطلبه ليقم عليه الحد، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هو أن يهدر الإمام دمه فيقول: من لقيه فليقتله، هذا فيمن لم يقدر عليه، فمن قدر عليه فنفيه حبسه، وقيل: النفي: الحبس، وهو اختيار أكثر أهل اللغة. قالوا: لأنه إن أريد النفي من جميع الأرض فهو محال، أو إخراجهم إلى بلد أخرى من بلاد الإسلام فهو غير جائز لأنه يؤذيهم أيضاً أو من بلاد الكفر فهو حمل له على الردة فلم يبق إلا أنه يحبس، والمحبوس يسمى منفياً من الأرض لأنه لا ينتفع بشيء من طيبات الدنيا ولذاتها ولا يجتمع بأقاربه وأحبائه فكان كالمنفى حقيقة، ومن ثم لما حبسوا صالح بن عبد القدوس على تهمة الزندقة في حبس ضيق وطال لبثه قال :

خرجنا من الدنيا ونحن من أهلها فلسنا من الموتى عليها ولا الأحياء
إذا جاءنا السجن يوماً لحاجة عجبنا وقلنا جاء هذا من الدنيا

ذلك أي الجزاء المتقدم لهم في الدنيا خزي أي فضيحة وهوان وعذاب، ولهم في الآخرة عذاب عظيم أي إلا أن يعفو الله عنهم كما دلت عليه أدلة أخرى خلافاً للمعتزلة قبل القدرة عليهم: أي الظفر بهم، فإن الله غفور: أي لهم رحيم: أي بهم فيسقط عنهم عقوبة قطع الطريق، وقيل: كل عقوبة وحق لله أو لآدمي سواء الدم والمال إلا أن يكون معه

المال بعينه فيرده لصاحبه، وقيل: كل عقوبة وحق لله فقط .

(تنبيه) عد هذا هو ما صرح به جمع لكن بدون الغاية التي ذكرتها في الترجمة وما ذكرته فيها ظاهر، والآية ناصة عليه، لأنه تعالى حكم على كل نوع من الأنواع السابقة من الخيف للطريق فقط، وما قبله بالخزي في الدنيا والعذاب العظيم في الآخرة، وهذا وعيد شديد جداً، ثم رأيت بعضهم صرح به حيث قال بعد ذكره الآية السابقة: فيمجرد قطع الطريق وإخافة السبيل قد ارتكب الكبيرة فكيف إذا أخذ المال أو جرح أو قتل أو فعل عدة كبائر مع ما غالب القطاع عليه من ترك الصلاة وإنفاق ما يأخذونه في الخمر والزنا وغير ذلك انتهى .



□ الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة □
والسابعة والثامنة والتاسعة والسبعون والكبيرة الثمانون
والحادية والثانية والثمانون بعد الثلاثئة

○ شرب الخمر مطلقاً والمسكر من غيرها ولو قطرة إن كان ○
شافعياً وعصر أحدهما واعتصاره بقيده الآتى وحمله
وطلب حمله لنحو شربه وسقيه وطلب سقيه وبيعه وشرائه
وطلب أحدهما أكل ثمنه وإمساك أحدهما بقيده الآتى

فهذه اثنتا عشرة في الخمر ومثلها في المسكر من غيرها ومجموع ذلك ما ذكر .
قال تعالى [البقرة/٢١٩] : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ
وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ﴾ أى يسألونك عن حكمهما والخمر المعتصر
من العنب إذا غلى وقذف بالزبد، ويطلق مجازاً بل حقيقة بناء على ما يأتى من الأحاديث
المصرحة بذلك أو على الأصح أن اللغة تثبت بالقياس على ما غلى وقذف بالزبد من
غير العنب وسميت بذلك لأنها تخمر العقل أى تستره، ومنه خمار المرأة لستره وجهها،
والخامر وهو من يكتم شهادته، وقيل: لأنها تغطى حتى تشتد ومنه خمروا آنيبتكم أى
غطوها، وقيل: لأنها تخالط العقل ومنه خامره داء أى خالطه وقيل: لأنها تترك حتى تدرك
ومنه اختمر العجين أى بلغ إدراكه، وهى متقاربة ، وعليها فالخمر مصدر يراد به اسم الفاعل
أو المفعول، واحتج من عمم الخمر فى عصير العنب وغيره بحديث أبى داود: نزل تحريم الخمر
يوم نزل وهى من خمسة: من العنب والتمر والحنطة والشعير والذرة، والخمر ما خامر العقل .
وحديث الصحيحين عن عمر رضى الله عنه أنه قال على منبر رسول الله ﷺ:

ألا إن الخمر قد حرمت، وهي من خمسة: من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير، والخمر ما خامر العقل. وهذان صريحان في أن تحريمها يتناول تحريم هذه الأنواع، أما الأول فظاهر، وأما الثاني فلأن عمر عالم باللغة يرجع إليه فيها وقد قال: والخمر ما خامر العقل سيما وقد وافق حديث أبي داود المذكور، وروى أبو داود أيضاً حديث: «إن من العنب خمرًا، وإن من التمر خمرًا، وإن من العسل خمرًا»^(١) وهذا صريح أيضاً في دخول هذه الأشياء في تحريم الخمر، فإن الشارع ﷺ ليس مقصوده تعليم اللغات وإنما مراده بيان أن الحكم الثابت في الخمر ثابت في كل مسكر .

قال الخطابي: وتخصيص الخمر بهذه الخمس ليس إلا لأجل أنها المعروفة في ذلك الزمان لاتخاذ الخمر منها فكل ما في معناها كذلك كما أن تخصيص الأشياء الستة بالذكر في خبر الربا أي السابق فيه لا يمنع من ثبوت حكم الربا في غيرها .

وروى الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي: «كل مسكر خمر وكل مسكر حرام»^(٢) .

وأبو داود: «كل مسكر خمر وكل خمر حرام»^(٣) .

وأحمد وأبو يعلى: «ألا فكل مسكر خمر وكل خمر حرام»^(٤) وفي الصحيحين أنه ﷺ سئل عن البتع - أي نبيذ العسل فقال: «كل شراب أسكر فهو حرام»^(٥) قال الخطابي: والدلالة فيه من وجهين: أحدهما: أن الآية لما دلت على تحريم الخمر وكان مسماتها مجهولاً للقوم حسن للشارع أن يقول مراد الله تعالى من هذه اللفظة هذا ويكون على سبيل إحداث لغة كما في الصلاة والصوم، والوجه الآخر: أن يكون معناه أنه كالخمر في الحرمة لأن قوله هذا خمر إن كان حقيقة حصل المدعى أو مجازاً فكذلك فيكون حكمه كحكمه لأننا بينا أن الشارع ليس مقصوده تعليم اللغات بل تعليم الأحكام وحديث البتع المذكور

(١) أخرجه أبو داود (٣/٣٦٧٦) من حديث النعمان بن بشير وقال الألباني: صحيح .

(٢) أخرجه البخاري (٣/٥٥٨٦/فتح) ومسلم (٣/١٥٨٨) وأبو داود (٣/٣٦٧٩) من حديث ابن عمر .

(٣) تقدم تخريجه في الحديث السابق .

(٤) أخرجه أحمد (٢/١٦) وذكره الهيثمي في المجمع (٥/٥٧) وقال: رواه الطبراني وفيه رجل لم

يسم وبقي رجاله ثقات من حديث قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري وابن لهيعة .

(٥) أخرجه البخاري (١٠/١٠٠/فتح) ومسلم (٣/١٥٨٥) من حديث عائشة .

عن الصحيحين يبطل كل تأويل ذكره القائلون بحل الأنبذة ويفسد قول من زعم حل ما لا يسكر من الأنبذة لأنه ﷺ سئل عن نوع واحد من الأنبذة فأجاب بتحريم الجنس الشامل للقليل والكثير ولو كان ثم تفصيل في شيء من أنواعه ومقاديره لذكره ولم يهمله وفي الحديث: «ما أسكر كثيره فقليله حرام»^(٦) وفي حديث آخر: «ما أسكر الفرق - أى بفتح الراء كيل يسع ستة عشر رطلاً - منه فملء الكف منه حرام»^(٧).

وروى أبو داود نهى رسول الله ﷺ عن كل مسكر ومفتر^(٨).

قال الخطابي: المفتر كل شراب يورث الفتور والخدر في الأعضاء واستدلوا أيضاً بالاشتقاق المتقدم وبقوله تعالى [المائدة/٩١]: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ وهذه العلة موجودة في سائر الأنبذة لأنها كلها مظنة لذلك وأيضاً فإن عمر ومعاذاً قالا يا رسول الله إن الخمر مسلبة للعقل مذهبة للمال وهذه العلة موجودة في الأنبذة والاستدلال بآية [النحل/٧٦]: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ﴾ مردود بأن هذا نكرة في سياق الإثبات، فإن قلت: إن ذلك السكر هو هذا النبيذ على أن المفسرين أجمعوا على أن هذه سابقة النزول على الآيات الدالة على تحريم الخمر فهي ناسخة أو مخصصة لهذه، وبأنه ﷺ أتى السقاية عام حجة الوداع فاستند إليها وقال: «اسقوني» فقال العباس: نسقيك مما ننبذه في بيوتنا؟ فقال: «مما يسقى الناس» فجاءه بقدر من نبيذ فشمه فقطب وجهه ورده فقال العباس: يا رسول الله أفسدت على أهل مكة شرابهم فقال: «ردوا على القدح» فردّه فدعا بماء من زمزم فصب فيه وشرب فقال: «إذا اغتسلت - أى اشتدت - عليكم الأشربة فاقطعوا متونها بالماء»^(٩) مردود أيضاً بعد تسليم فرض صحته بأن هذه واقعة

(٦) أخرجه أبو داود (٣/٣٦٨١) والترمذي (٤/١٨٦٥) وابن ماجه (٢/٣٣٩٣) من حديث جابر بن عبد الله وقال: حسن صحيح.

(٧) أخرجه أحمد (١٣١/٦) وأبو داود (٣/٣٦٨٧) والترمذي (٤/١٨٦٦) من حديث عائشة وقال الألباني: صحيح.

(٨) أخرجه أبو داود (٣/٣٦٨٦) من حديث أم سلمة، وقال الألباني: ضعيف.

(٩) أخرجه أحمد (١/٣٢٠) من حديث ابن عباس. بنحوه، وإسناده ضعيف. أخرجه النسائي (٨/٥٧١٠) والبيهقي في السنن (٨/٣٠٤، ٣٠٥) وقال: يزيد بن أبي يزيد ضعيف لا يحتج به لسوء حفظه، وحديث النسائي فيه عبد الملك بن نافع وهو غير مشهور ولا يحتج بحديثه. قال الزبيلي في نصب الراية (٤/٣٠٨) وقال: أخرجه الدارقطني وفيه القاسم بن بهرام وقال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج به بحال اهـ.

حال يحتمل أنه كان مما نبذت فيه تمرات لتجذب ملوحته فتغير طعم الماء قليلاً إلى الحموضة وطبعه ﷺ في غاية اللطافة فلم يحتمله فقطب وجهه وإنما صب الماء فيه إزالة لتلك الحموضة أو الرائحة، وبأن فيه آثاراً عن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم تقتضى الحل ككتب عمر رضى الله تعالى عنه إلى بعض عماله أن ارزق المسلمين الطلاء وهو ما ذهب ثلثاه، وشرب أبى عبيدة ومعاذ له مردود أيضاً بعد فرض صحتها بأنه قد عارضها آثار أخر فتدافعت وتساقتت وبقيت الحجة فيما صح عنه ﷺ من تحريم كل مسكر قليله وإن لم يسكر وكثيره، ومر أن أخبار حرمة ذلك صرائح لا تحتمل التأويل ولضعف شبه الحل قال الشافعى رضى الله تعالى عنه: أحد معتقده وأقبل شهادته، وإنما حده لما ذكر من ضعف شبهته ولأن العبرة بمذهب الحاكم المرفوع إليه لا الخصم، وإنما قبل شهادته لأنه لم يرتكب مفسقاً في اعتقاده ثم محل الخلاف كما علم مما تقرر في شرب شيء لا يسكر هو أصلاً فأكثر العلماء على تحريمه، وأن جميع أحكام الخمر تثبت له وأطالوا في رد خلاف ذلك وتزييفه، أما شرب ما يسكر بالفعل فهو حرام وفسق بالإجماع وكذلك قليل عصير العنب أو الرطب إذا اشتد وغلى من غير عمل النار فيه فهو حرام ونجس إجماعاً يحد شاربه ويفسق بل ويكفر إن استحلّه، قالوا: ونزل في تحريم الخمر أربع آيات بمكة، قوله تعالى [النحل/٦٧]: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ﴾ الآية وكان المسلمون يشربونها وهى لهم حلال ثم إن عمر ومعاذاً وآخرين قالوا: يا رسول الله أفننا في الخمر فإنها مذهبة للعقل مسلبة للمال فنزل قوله تعالى [البقرة/٢١٩]: ﴿فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ فقال ﷺ: «إن الله يقدم في تحريم الخمر فمن كان عنده شيء منها فليبعه» فتركها قوم لقوله: ﴿إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ وشربها قوم لقوله: ﴿ومنافع للناس﴾ إلى أن صنع عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه طعاماً فدعا ناساً من الصحابة وأتاهم بخمر فشربوا وسكروا وحضرت صلاة المغرب فتقدم بعضهم ليصلى بهم فقرأ [الكافرون/١-٢]: (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ أَغْبُدُوا مَا تَعْبُدُونَ) هكذا إلى آخر السورة بحذف (لا) فأنزل الله تعالى [النساء/٤٣]: ﴿لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ فحرم السكر في أوقات الصلاة، ولما نزلت هذه الآية حرّمها قوم وقالوا: لا خير في شيء يحول بيننا وبين الصلاة وتركها قوم في أوقات الصلاة فقط فكان أحدهم يشرب بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال سكره وبعد صلاة الصبح

فيصحو إذا جاء وقت الظهر، واتخذ عتبان بن مالك صنيعاً ودعا رجلاً من المسلمين فيهم سعد بن أبي وقاص وكان قد شوى لهم رأس بعير فأكلوا منه وشربوا الخمر حتى أخذت منهم ثم إنهم افتخروا عند ذلك واستبوا وتناشدوا الأشعار فأنشد بعضهم قصيدة فيها هجاء الأنصار وفخر لقومه فأخذ رجل من الأنصار لحي البعير فضرب به رأس سعد فشجه موضحة، فانطلق سعد إلى رسول الله ﷺ وشكا إليه الأنصارى فقال: «اللهم بين لنا رأيك في الخمر بياناً شافياً» فأنزل الله تعالى [المائدة/٩٠-٩١]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ. إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مَنتهُونَ﴾^(١٠) وذلك بعد غزوة الأحزاب بأيام فقال عمر: انتهينا يا رب، قال الفخر الرازي: والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب أن الله تعالى علم أن القوم كانوا قد ألفوا شرب الخمر وكان انتفاعهم بذلك كثيراً فعلم أنه لو منعهم دفعة واحدة لشق ذلك عليهم فلا جرم درجهم في التحريم رفقا بهم، ومن الناس من قال: إن الله حرم الخمر والميسر بهذه الآية أي آية البقرة ثم نزل قوله: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى﴾ فاقضى تحريم شربها أيضاً لأن شاربها تتعذر عليه الصلاة مع السكر فكان المنع من ذلك منعاً من الشرب ضمناً ثم نزلت آية المائدة فكانت في غاية القوة في التحريم.

قال أنس رضي الله عنه: حرمت الخمر ولم يكن يومئذ للعرب عيش أعجب منها وما حرم عليهم شيء أشد منها، وقال: ما كان لنا خمر غير فضيخكم، فإني لقايم أسقى أبا طلحة وفلاناً وفلاناً إذ جاء رجل فقال: حرمت الخمر، قالوا: أهرق هذه القلال يا أنس، قال: فما سألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل.

والميسر: القمار، وسيأتي الكلام عليه في مبحثه باب الشهادات.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا﴾ أي تعاطيها ﴿إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ أي بالموحدة والمثلثة، والإثم يوصف بالكبر مبالغة في تعظيم الذنب، ومنه [النساء/٢]: ﴿إِنَّهُ كَانَ حُوباً كَبِيراً﴾، [النساء/٣١]: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ وشرب الخمر والقمار من الكبائر فناسب وصف إثمها بذلك، وقد اتفقت السبعة في [البقرة/٢١٩]: ﴿أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِيهَا﴾ على أنه بالموحدة

(١٠) أخرجه الترمذي (٥/ح ٣٠٤٩) من حديث عمر بن الخطاب، وصححه الألباني.

ووجه قراءة الأخوين كثير بالمثلثة أنه باعتبار الآثمين من الشاربين والمقامرين أو باعتبار ما يترتب على تعاطيهما من توالي العقاب وتضعيفه أو باعتبار ما يترتب على شربها واللعب به من الأقوال السيئة والأفعال القبيحة أو باعتبار من تداولها من لدن كانت عنياً إلى أن شربت فقد لعن صلى الله عليه وسلم الخمر ولعن معها عشرة كما سيأتى فناسب ذلك، أو باعتبار أن الإثم مقابل لمنافع وهو جمع فناسب وصف مقابله بمعنى الجمعية وهو الكثرة فاتضحت القراءتان بل مآلهما إلى شىء واحد لأن الكبير كثير وعكسه كما أن الصغير حقير ويسير .

ومما يجب على المتكلم فى توجيه القراءات أن يوجه كلا من غير تغرض لتضعيف قراءة متواترة وما وقع من ذلك للزحشى وغيره فى مواضع فهو من زللهم وخطئهم ودل قوله تبارك اسمه ﴿إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ على تحريم الخمر بدليل قوله تعالى [الأعراف/٣٣] : ﴿قُلْ إِثْمًا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَإِثْمًا﴾ وأيضاً فالإثم إما العقاب أو سببه وكل منهما لا يوصف به إلا المحرم، وأيضاً فقد قال تعالى : ﴿أَكْبَرُ مِنْ ثَفَعِهِمَا﴾ فرجح الإثم وذلك يوجب التحريم .

(فإن قيل) هذا لا يدل على أن شرب الخمر حرام بل على أن فيه إثماً وهب أن ذلك الإثم حرام فلم قلت : إن شرب الخمر لما حصل فيه ذلك الإثم وجب أن يكون حراماً ؟ .

(أجيب) بأن السؤال كان واقعاً عن مطلق الخمر فلما بين تعالى أن فيه إثماً كان المراد أن ذلك الإثم لازم له على جميع التقديرات فكان شرب الخمر مستلزماً لهذه الملازمة المحرمة ومستلزم المحرم محرم فوجب أن يكون الشرب محرماً .

(فإن قيل) إن هذه الآية لا تدل على التحريم لأنها أثبتت فيها منافع والمحرم ليس كذلك ولأنهم لم يقنعوا بها فى الدلالة على الحرمة حتى نزلت آية المائدة وآية تحريم الصلاة ولأنها أثبتت أن من أوصافها أن فيها إثماً كبيراً فلو دل على التحريم لدل على أنها لم تحل قط فى شرعنا ولا فى غيره وهو باطل .

(وأجيب) عن الأول بأن حصول النفع فيها غير مانع من حرمتها لأن صدق الخاص يوجب صدق العام أى ولا يرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم : «إن الله لن يجعل شفاء أمتى فيما حرم عليهم»^(١١) لأن المنافع أعم من الشفاء فلا يلزم من نفيه نفي مطلق المنافع .

(١١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨٦/٥) وقال رواه أبو يعلى والبزار ورجال أبى يعلى رجال الصحيح =

وعن الثاني بأنه جاء عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت وحرّم الخمر والتوقف الذى ذكره غير مروي عنهم إنما كان من بعضهم على أنه يجوز أن يطلب أكابر الصحابة ما هو آكد من هذه الآية فى التحريم كما اتّمس إبراهيم صلى الله على نبينا وعليه وسلم مشاهدة إحياء الموتى ليزداد يقيناً وطمأنينة، وعن الثالث بأن قوله تعالى ﴿ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ ﴾ إخبار عن الحال لا عن الماضى فعلم تعالى أن شرب الخمر مفسدة لهم دون من قبلهم .

ومن إثم الخمر الكبير إزالة العقل الذى هو أشرف صفات الإنسان وإذا كانت الخمر عدوة للأشرف لزم أن تكون أخس الأمور لأن العقل إنما سمي عقلاً لأنه يعقل أى يمنع صاحبه عن القبائح التى يميل إليها بطبعه، فإذا شرب الخمر زال ذلك العقل المانع عن القبائح وتمكن إلفها، وهو الطبع منها فارتكبها وأكثر منها حتى يرتد إليه عقله، ذكر ابن أبى الدنيا أنه مر بسكران وهو يبول فى يده ويغسل به يده كهيئة المتوضىء ويقول: الحمد لله الذى جعل الإسلام نوراً والماء طهوراً .

وعن العباس بن مرداس أنه قيل له فى الجاهلية لم لا تشرب الخمر فإنها تزيد فى حرارتك؟ فقال: ما أنا بأخذ جهلى بيدى فأدخله فى جوفى ولا أرضى أن أصبح سيد قومى وأمسى سفيهم .

ومنه صدها عن ذكر الله وعن الصلاة وإيقاعها العداوة والبغضاء كما ذكره تعالى فى آية المائدة، ومنه أن هذه المعصية من خواصها أن الإنسان إذا ألفها اشتد ميله إليها وكاد أن يستحيل مفارقتها لها بخلاف أكثر المعاصى، وأيضاً فتعاطيها لا يمل منها بخلاف سائر المعاصى، ألا ترى أن الزانى تفتّر رغبته من مرة وكلما زاد زاد فتوره والشارب كلما زاد زاد نشاطه واستغرقته اللذة البدنية فأعرض عن تذكر الآخرة وجعلها خلف ظهره نسياً منسياً فكان من الذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون، وبالجملة إذا زال العقل حصلت الخبائث بأسرها، ولذلك قال ﷺ: «اجتنبوا الخمر فإنها أم الخبائث»^(١٢) ومن منافعها المذكورة فيها أنهم كانوا يتعالون فيها إذا جلبوها من النواحي وكان المشتري إذا ترك المماكسة فى شرائها عدوه فضيلة له ومكرمة فكانت أرباحهم تكثر بسبب ذلك

= خلا حسان عن مخارق وقد وثقه ابن حبان من حديث أم سلمة .

(١٢) أخرجه الدارقطنى (٢٤٧/٤) وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٣٣٤٤) من حديث ابن عمرو وقال: حسن .

ومنها أنها تقوى الضعيف وتهضم الطعام وتعين على الباء وتسلي المحزون وتشجع الجبان وتصفى اللون وتنعش الحرارة الغريزية وتزيد في الهمة والاستعلاء ثم لما حرمت سلبها جميع هذه المنافع وصارت ضرراً صرفاً وموتاً حتماً، أعاذنا الله من معاصيه بمنه وكرمه. وجاء في السنة الغراء تشديد عظيم في شرب الخمر وبيعها وشرائها وعصرها وحملها وأكل ثمنها وترغيب عظيم في ترك ذلك والتوبة منه .

أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن»^(١٣) زاد مسلم في رواية له وأبو داود آخره «ولكن التوبة معروضة بعد» .

وفي رواية للنسائي قال: «لا يزني الزاني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر وهو مؤمن- وذكر رابعة فنسيتها- فإذا فعل ذلك فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه، فإن تاب تاب الله عليه»^(١٤) .

وأبو داود: «لعن الله الخمر وشاربها وساقيا ومبتاعها وبائعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه»^(١٥) ورواه ابن ماجه وزاد «وآكل ثمنها»^(١٦) .

وابن ماجه والترمذي واللفظ له وقال: حسن غريب قال الحافظ المنذرى: رواه ثقات، لعن رسول الله ﷺ في الخمر عشرة: عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة له وساقيا وبائعها وآكل ثمنها^(١٧)، وحرم الميتة وثنمها وحرم الخنزير وثنمه . وأبو داود: «ولعن الله اليهود ثلاثاً إن الله حرم عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا أثمانها إن الله إذا حرم على قوم أكل شيء حرم حرم عليهم ثمنه»^(١٨) .

(١٣) أخرجه مسلم (٧٧/١) وأبو داود (٤/٤٦٨٩) من حديث أبي هريرة .
(١٤) أخرجه النسائي (٣١٣/٨) من حديث أبي هريرة وقال الألباني في صحيح الجامع (٧٧٠٧) وقال: صحيح .
(١٥) أخرجه أبو داود (٣/٣٦٧٤) من حديث ابن عمر وقال الألباني: صحيح .
(١٦) أخرجه ابن ماجه (٢/٣٣٨٠) من حديث ابن عمر وقال الألباني: صحيح .
(١٧) أخرجه ابن ماجه (٢/٣٣٨١) والترمذي (٣/١٢٩٥) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٥٠٩١) وقال: صحيح من حديث أنس بن مالك .
(١٨) أخرجه أبو داود (٣/٣٤٨٨) من حديث ابن عباس وقال الألباني: صحيح .

وأبو داود: «من باع الخمر فليشقص الخنازير»^(١٩) قال الخطابي: معنى هذا تأكيد التحريم والتغليظ فيه يقول من استحل بيع الخمر فليستحل أكل الخنازير فإنهما في الحرمة والإثم سواء، فإذا كنت لا تستحل أكل لحم الخنزير فلا تستحل ثمن الخمر انتهى .

وأحمد بنسند صحيح وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه: «أتاني جبريل عليه السلام فقال: يا محمد إن الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة إليه وبائعها ومبتاعها وساقها ومسقاها»^(٢٠) .

وأحمد مختصراً وابن أبي الدنيا والبيهقي: «بييت قوم من هذه الأمة على طعام وشرب ولعب وهو فيصبحوا قد مسخوا قردة وخنازير وليصينهم خسف وقذف حتى يصبح الناس فيقولون خسف الليلة بيني فلان وخسف الليلة بدار فلان خواض ولترسلن عليهم حجارة من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل فيها وعلى دور ولترسلن عليهم الريح العقيم التي أهلكت عاداً على قبائل فيها وعلى دور بشرهم الخمر ولبسهم الحرير واتخاذهم القينات وأكلهم الربا وقطيعتهم الرحم»^(٢١) ونخسلة نسيها جعفر، والترمذي وقال: غريب «إذ فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء- قيل: وما هن يا رسول الله؟ قال:- إذا كان المغمم دولاً والأمانة مغنماً والزكاة مغرماً وأطاع الرجل زوجته وعق أمه وبر صديقه وجفا أباه وارتفعت الأصوات في المساجد وكان زعيم القوم أَرذلهم وأكرم الرجل مخافة شره وشربت الخمر ولبس الحرير واتخذت القينات والمعازف ولعن آخر هذه الأمة أولها فليرتقبوا عند ذلك ريحاً حمراء أو خسفاً أو مسخاً»^(٢٢) والحاكم: «من زنى

(١٩) أخرجه أحمد (٢٥٣/٤) وأبو داود (٣/٣٤٨٩) من حديث المغيرة بن شعبة وقال الألباني: ضعيف .

(٢٠) أخرجه أحمد (٣١٦/١) والحاكم (٣١/٢) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد وشاهده حديث عبد الله بن عمر ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث ابن عباس وذكره الألباني في صحيح الجامع (٥٠٩١) .

(٢١) أخرجه أحمد (٢٥٩/٥) والبيهقي في الشعب (٥/٥٦١٤) وأبو نعيم في الحلية (٦/٢٩٥) والحاكم (٤/٥١٥) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم لجعفر، فأما فرقة فإنهما لم يخرجاه ووافقه الذهبي .

(٢٢) أخرجه الترمذي (٤/٢٢١٠) من حديث علي بن أبي طالب وقال الألباني: ضعيف .

أو شرب الخمر نزع الله منه الإيمان كما يخلع الإنسان القميص من رأسه»^(٢٣).

والطبراني: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يشرب الخمر، من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يشرب عليها الخمر»^(٢٤) والشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي: «كل مسكر خمر وكل مسكر حرام، ومن شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدمنها لم يشربها في الآخرة»^(٢٥) والبيهقي: «من شرب الخمر في الدنيا ولم يتب لم يشربها في الآخرة وإن دخل الجنة»^(٢٦).

ومسلم: «من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمتها في الآخرة»^(٢٧) قال الخطابي: قال البغوي في شرح السنة: وفي قوله: حرمتها في الآخرة وعيد بأنه لا يدخل الجنة لأن شراب أهل الجنة خمر إلا أنهم لا يصدعون عنها ولا ينزفون ومن دخل الجنة لا يحرم شرابها انتهى .

وفيه نظر وحديث البيهقي المذكور يردده للتصريح فيه بأنه لا يشربها وإن دخل الجنة . وأحمد وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: مدمن الخمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر، ومن مات مدمن الخمر سقاه الله جل وعلا من نهر الغوطة - قيل: وما نهر الغوطة؟ قال: - نهر يجري من فروج المومسات - أي الزواني - يؤذى أهل النار ريح فروجهم»^(٢٨).

(٢٣) أخرجه الحاكم (٢٢/١) من حديث أبي هريرة وقال: صحيح على شرط مسلم، فقد احتج بعبد الرحمن بن حجية وعبد الله بن الوليد وهما شاميان ووافقه الذهبي .

(٢٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٨/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن أبي سليمان المدني ضعفه البخاري وأبو حاتم ووثقه ابن حبان من حديث ابن عباس .

(٢٥) أخرجه البخاري (١٠/١٠٥٧٥ فتح) ومسلم (١٥٨٧/٣) من حديث ابن عمر وأبو داود (٣/٣٦٧٩) والنسائي (٣٥٤/٨) والترمذي (٤/١٨٦١) .

(٢٦) أخرجه البيهقي في الشعب (٥/٥٥٧٣) من حديث ابن عمر .

(٢٧) أخرجه مسلم (١٥٨٨/٣) من حديث ابن عمر .

(٢٨) أخرجه أحمد (٤/٣٩٩) وابن حبان (٧/٥٣٢٢) والحاكم (٤/١٤٦) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره الهيثمي في المجمع (٥/١٧٤) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ورجال أحمد وأبي يعلى ثقات من حديث أبي موسى .

وابن حبان: «لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم»^(٢٩).
والحاكم وصححه واعترض بأن فيه متروكاً: «أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة
ولا يذيقهم نعيمها: مدمن الخمر وآكل الربا وآكل مال اليتيم بغير حق والعاق
لوالديه»^(٣٠) وأحمد: «لا يلج حائط القدس مدمن خمر ولا العاق ولا المنان عطاءه»^(٣١).
ورواه البزار إلا أنه قال: «لا يلج جنات الفردوس»^(٣٢).

وأحمد بسند رجاله رجال الصحيح: «مدمن الخمر إن مات - أى من غير توبة - لقي الله
كعابد وثن»^(٣٣) وابن حبان في صحيحه: «من لقي الله مدمن خمر لقيه كعابد وثن»^(٣٤).
والنسائي عن أبي موسى رضى الله عنه أنه كان يقول: ما أبالي أشربت الخمر أو
عبدت هذه السارية دون الله. أى أنهما فى الإثم متقاربان، وكأنه أخذ ذلك من قوله
ﷺ: «كعابد وثن» ومما يأتى عن الصحابة أنها لما حرمت مشى بعضهم إلى بعض
وقالوا: حرمت الخمر وجعلت عدلاً للشرك.

والطبراني بسند رواه ثقات عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله
ﷺ: «لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا عاق ولا منان»^(٣٥).

قال ابن عباس: فشق ذلك على لأن المؤمنين يصيبون ذنباً حتى وجدت ذلك فى
كتاب الله عز وجل فى العاق [محمد/٢٢]: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ الآية، وفى المنان [البقرة/٢٦٤]: ﴿لَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنْ
وَالْأَذَى﴾ الآية، وفى الخمر [المائدة/٩٠]: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ

(٢٩) أخرجه ابن حبان (٧/٦١٠٤) من حديث أبى موسى، وذكره الألبانى فى الصحيحة (٦٧٨).

(٣٠) أخرجه الحاكم (٣٧/٢) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقد اتفقا على خيتم. وقال الذهبى:
فيه إبراهيم، وقال النسائي: متروك.

(٣١) أخرجه أحمد (٢٢٦/٣) من حديث أنس بن مالك.

(٣٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٥/٧٤) وقال: رواه أحمد والبزار إلا أنه قال: «لا يلج جنات الفردوس». والطبرانى
فى الأوسط، وقال: (حضرة القدوس) وفيه ابن زيد وفيه ضعف لسوء حفظه من حديث أنس بن مالك.

(٣٣) أخرجه أحمد (١/٢٧٢) من حديث ابن عباس، وذكره الألبانى فى الصحيحة (٦٧٧) وقال:
الحديث بمجموع طرقه حسن.

(٣٤) أخرجه ابن حبان (٧/٥٣٢٣) من حديث ابن عباس.

(٣٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٥/٧٥) وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه عباد بن كثير وهو متروك
من حديث عبد الله بن عمر.

مَنْ عَمِلَ الشَّيْطَانِ ﴿الآية﴾ .

وأحمد واللفظ له والنسائي والبزار والحاكم وصححه: «ثلاثة قد حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة: مدمن الخمر والعاق والديوث الذي يقر في أهله الخبث»^(٣٦) .

والطبراني: «يراح ريح الجنة من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد ريحها منان بعمله ولا عاق ولا مدمن خمر»^(٣٧) .

والطبراني بسند قال الحافظ المنذري : لا أعلم في رواته مجروحاً وله شواهد كثيرة: «ثلاثة لا يدخلون الجنة أبداً : الديوث والرجلة من النساء ومدمن الخمر - قالوا : يا رسول الله أما مدمن الخمر فقد عرفناه فما الديوث؟ قال : «الذي لا يبالي من دخل على أهله» قلنا : فما الرجلة من النساء؟ قال : «التي تشبه بالرجال»^(٣٨) .

والحاكم وصححه «اجتنبوا الخمر فإنها مفتاح كل شر»^(٣٩) .
ورزين: «الخمر جماع الإثم والنساء حبائل الشيطان وحب الدنيا رأس كل خطيئة»^(٤٠) .
وابن ماجه والبيهقي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : أوصاني خليلي ﷺ : أن لا تشرك بالله شيئاً وإن قطعت وإن حرقت، ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً، فمن تركها متعمداً فقد برئت منه الذمة، ولا تشرب الخمر فإنها مفتاح كل شر»^(٤١) . والطبراني بسند صحيح والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن أبا بكر

(٣٦) أخرجه أحمد (١٢٨/٢) ، والنسائي (٨٠/٥) ، والحاكم (٧٢/١) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال : صحيح الإسناد وبعضهم يقول عن ابن عمر وذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٧/٤) وقال : رواه أحمد وفيه راو لم يسم، وبقي رجاله ثقات من حديث ابن عمر .

(٣٧) ذكره الهيثمي في المجمع (١٤٨/٨) وقال : رواه الطبراني في الصغير وفيه الربيع بن بدر وهو متروك من حديث أبي هريرة .

(٣٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٢٧/٤) وقال : رواه الطبراني وفيه مساتير وليس فيهم من قيل: إنه ضعيف من حديث عمار بن ياسر .

(٣٩) أخرجه الحاكم (١٤٥/٤) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٤٢) وقال : ضعيف جداً من حديث ابن عباس .

(٤٠) ذكره المنذري في الترغيب (٢٥٧/٣) والعجلوني في كشف الخفا (٤٦٠/١) وقال : ذكره رزين ولم أره في شيء من أصوله من حديث ابن عباس .

(٤١) أخرجه ابن ماجه (٢/ ح ٤٠٣٤) من حديث أبي الدرداء وقال الألباني : حسن .

وعمر وناساً جلسوا بعد وفاة النبي ﷺ فذكروا أعظم الكبائر فلم يكن عندهم فيها علم فأرسلوني إلى عبد الله بن عمرو أسأله فأخبرني أن أعظم الكبائر شرب الخمر فأتيتهم فأخبرتهم فأنكروا ذلك ووثبوا إليه جميعاً حتى أتوه في داره فأخبرهم أن رسول الله ﷺ قال : « إن ملكاً من ملوك بني إسرائيل أخذ رجلاً فخيره بين أن يشرب الخمر أو يقتل نفساً أو يزني أو يأكل لحم خنزير أو يقتلوه فاختر الخمر وأنه لما شرب الخمر لم يمتنع من شيء أراده منه » وأن رسول الله ﷺ قال : « ما من أحد يشربها فتقبل له صلاة أربعين ليلة ولا يموت وفي مثانته منها شيء إلا حرمت بها عليه الجنة فإن مات في أربعين ليلة مات ميتة جاهلية »^(٤٢).

وابن حبان في صحيحه واللفظ له والبيهقي مرفوعاً مثله وموقوفاً وذكر أنه المحفوظ: « اجتنبوا أم الخبائث فإنه كان رجل ممن كان قبلكم يتعبد ويعتزل الناس فعلقته امرأة فأرسلت إليه خادماً إنا ندعوك لشهادة فدخل فطفقت كلما دخل باباً أغلقته دونه حتى إذا أفضى إلى امرأة وضئته جالسة وعندها غلام وباطية فيها خمر فقالت : إنا لم ندعك لشهادة ولكن دعوتك لتقتل هذا الغلام وتقع على أو تشرب كأساً من الخمر فإن آيت صحت بك وفضحتك فلما رأى أنه لا بد له من ذلك قال : اسقني كأساً من الخمر فسقته كأساً من الخمر فقال : زيدني فلم يزل حتى وقع عليها وقتل النفس، فاجتنبوا الخمر فإنه والله لا يجتمع إيمان وإدمان الخمر في صدر رجل أبداً ليوشكن أحدهما يخرج صاحبه »^(٤٣).

وأحمد وابن حبان في صحيحه، وقيل: الصحيح وقفه على كعب .
عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « إن آدم لما أهبط إلى الأرض قالت الملائكة : أي رب [البقرة/٣٠] : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ قالوا : ربنا نحن أطوع لك من بني آدم قال الله تعالى للملائكة : هلموا ملكين من الملائكة

(٤٢) أخرجه الحاكم (١٤٦/٤) وقال : حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وسكت عنه الذهبي وذكره الهيثمي في المجمع (٦٧/٥ ، ٦٨) وقال : رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح خلا صالح بن داود التجار وهو ثقة من حديث ابن عمر .

(٤٣) أخرجه ابن حبان (٥٣٢٤ح/٧) ، والبيهقي في الشعب (٥٥٨٦ح/٥) من حديث عثمان بن عفان .

فمنظر كيف يعملان، قالوا : ربنا، هاروت وماروت قال : فاهبطا إلى الأرض، فتمثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءها فسالها نفسها، فقالت : لا والله حتى تتكلما بهذه الكلمة من الإشراف قالوا : والله لا نشرك بالله أبداً فذهبت عنهما، ثم رجعت إليهما ومعها صبي تحمله فسالها نفسها فقالت : لا والله حتى تقتلا هذا الصبي، فقالا : لا والله لا نقتله أبداً، فذهبت ثم رجعت بقدر خمر تحمله فسالها نفسها فقالت : لا والله حتى تشربا هذه الخمر فشربا فسكرا فوقعا عليها وقتلا الصبي، فلما أفاقا قالت المرأة : والله ما تركتما من شيء أبيتا علي إلا فعلتما حين سكرتما، فخيرا عند ذلك بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترنا عذاب الدنيا^(٤٤).

والطبراني بسند رجاله رجال الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما حرمت الخمر مشى أصحاب رسول الله ﷺ بعضهم إلى بعض وقالوا : حرمت الخمر وجعلت عدلاً للشرك^(٤٥).

وأحمد وأبو يعلى كلاهما عن شيخ من حمير لم يسمياه عن أبي تميم أنه سمع قيس بن سعد بن عبادة سيد الأنصار رضي الله عنهم وهو على مصر يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من كذب على كذبة متعمداً فليتبوأ مضجعاً من النار أو بيتاً في جهنم »^(٤٦). وسمعت رسول الله ﷺ يقول : « من شرب الخمر أتى عطشان يوم القيامة، ألا فكل مسكر خمر وكل خمر حرام، وإياكم والغبراء »^(٤٧). وسمعت عبد الله ابن عمر بعد ذلك يقول مثله لم يختلفا إلا في بيت أو مضجع .

(٤٤) أخرجه أحمد (١٣٤/٢) ، وابن حبان (٨ / ح ٦١٥٣) ، وذكره الهيثمي في الجمع (٦٨/٥) وقال : رواه أحمد والبخاري ورجالهم رجال الصحيح خلا موسى بن جبير وهو ثقة من حديث ابن عمر . (٤٥) ذكره الهيثمي في الجمع (٥٢/٥) وقال : رواه الطبراني ورجالهم رجال الصحيح من حديث ابن عباس .

(٤٦) أخرجه أحمد (٤٣٢/٣) وذكره الهيثمي في الجمع (٧٠/٥) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى وفيه راو لم يسم من حديث قيس بن سعد .

(٤٧) أخرجه أحمد (٤٢٢/٣) وذكره الهيثمي في الجمع (٧٠/٥) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى وفيه راو لم يسم من حديث قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٦٥٤) وقال : ضعيف .

والطبراني: «من شرب الخمر خرج نور الإيمان من جوفه»^(٤٨).

والبزار: «من شرب الخمر سقاه الله من حميم جهنم»^(٤٩).

ومسلم والنسائي: أن رجلاً قدم من جيشان، وجيشان من اليمن، فسأل رسول الله ﷺ عن شراب يشربونه بأرضهم من الذرة يقال له المزر، فقال رسول الله ﷺ: «أو مسكر هو» قال: نعم، قال رسول الله ﷺ: «كل مسكر حرام وإن على الله عهداً لمن يشرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال» قالوا: يا رسول الله وما طينة الخبال؟ قال: «عرق أهل النار أو عصارة أهل النار»^(٥٠).

والبزار بسند صحيح: «ثلاثة لا تقر بهم الملائكة: الجنب والسكران والمتضمخ بالخلوق»^(٥١).

والطبراني وابنا خزيمة وحبان في صحيحيهما والبيهقي: «ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا تصعد لهم إلى السماء حسنة: العبد الآبق حتى يرجع إلى مواليه فيضع يده في أيديهم، والمرأة الساخط عليها زوجها حتى يرضى، والسكران حتى يصحو»^(٥٢).

وأحمد: «إن الله بعثنى رحمة وهدى للعالمين، وأمرني أن أمحق المزامير والكبارات - يعنى: البرابط، أى العيدان جمع يربط بفتح الموحدين وهو العود والمعازف - والأوثان التى كانت تعبد فى الجاهلية، وأقسم ربي بعزته لا يشرب عبد من عبيدى جرعة من خمر إلا سقيته مكانها من حميم جهنم معذباً أو مغفوراً له، ولا يدعها عبد من عبيدى من مخافتى إلا سقيته إياها من حظيرة القدس»^(٥٣) والبزار بسند حسن: «من ترك الخمر وهو يقدر عليه

(٤٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٧٢/٥) وقال: رواه الطبراني فى الأوسط وفيه من لم أعرفهم من حديث أبى هريرة، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٦٢٧) وقال: ضعيف.

(٤٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٧١/٥) وقال: «قلت» له حديث فى الصحيح غير هذا رواه البزار وفيه يزيد بن أبى زياد هو ضعيف من حديث ابن عمر.

(٥٠) أخرجه مسلم (١٥٧/٣)، والنسائي (٣٢٧/٨) من حديث جابر.

(٥١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٧٢/٥) وقال: رواه البزار ورجاله رجال الصحيح خلا العباس بن أبى طالب وهو ثقة من حديث ابن عباس، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٥٩٣) وقال: ضعيف جداً، الضعيفة (١٨٠٤).

(٥٢) أخرجه ابن حبان (٥٣٣١ ح/٧)، والبيهقى فى الشعب (٥٥٩١ ح/٥)، وابن خزيمة (٩٤٠ ح/٢)، وذكره الألبانى فى الضعيفة (١٠٧٥) وقال: ضعيف. من حديث جابر بن عبد الله.

(٥٣) أخرجه أحمد (٢٥٧/٥)، وذكره الهيثمى فى المجمع (٦٩/٥) وقال: رواه كله أحمد =

إلا سقيته منه من حظيرة القدس، ومن ترك الحرير وهو يقدر عليه إلا كسوته إياه في حظيرة القدس»^(٥٤).

والطبراني بسند رواه ثقات إلا شيخه وقد وثق وله شواهد: «من سره أن يسقيه الله الخمر في الآخرة فليتركها في الدنيا، ومن سره أن يكسوه الله الحرير في الآخرة فليتركه في الدنيا»^(٥٥).

والطبراني: «من شرب حسوة من خمر لم يقبل الله منه ثلاثة أيام صرفاً ولا عدلاً، ومن شرب كأساً لم يقبل الله صلاته أربعين صباحاً، والمدمن الخمر حق على الله أن يسقيه من نهر الخبال» قيل: يا رسول الله وما نهر الخبال؟ قال: «صديد أهل النار»^(٥٦).

وعبد الله بن الإمام أحمد في زياداته: «والذي نفسى بيده لبيتن أناس من أمتي على أشر وبطر ولعب وهو فيصبحون قردة وخنازير باستحلالهم المحارم واتخاذهم القينات وشربهم الخمر وأكلهم الربا ولبسهم الحرير»^(٥٧). وابن ماجه وابن حبان في صحيحه: «يشرب ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها يضرب على رؤوسهم بالمعازف والقينات، يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة والخنازير»^(٥٨).

والترمذي من رواية عبد القدوس وقد وثق وقال: غريب، وقد روى الأعمش عن عبد الرحمن بن سابط مرسلاً «في هذه الأمة خسف ومسح وقذف» قال رجل من المسلمين: يا رسول الله متى ذلك؟ قال: «إذا ظهرت القينات أو القيان والمعازف

= والطبراني وفيه على بن يزيد وهو ضعيف، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٥٠٩١) وقال : صحيح - من حديث أبي أمامة .

(٥٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٦/٥) وقال : رواه البزار وفيه شعيب بن بيان، قال الذهبي : صدوق، وضعفه الجوزجاني والعقيلي وبقية رجاله ثقات من حديث أنس .

(٥٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٧٦/٥) وقال : رواه الطبراني في الأوسط عن شيخه المقدم بن داود وهو ضعيف، وبقية رجاله ثقات من حديث أبي هريرة .

(٥٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٧١/٥) وقال : رواه الطبراني وفيه حكيم بن نافع وهو ضعيف، وقد وثقه ابن معين وغيره من حديث ابن عباس .

(٥٧) أخرجه عبد الله بن أحمد (ح ٢٢٢) من حديث أبي أمامة وقال : إسناده ضعيف .

(٥٨) أخرجه ابن ماجه (٢ / ح ٣٣٨٥) ، وابن حبان (٨ / ح ٦٧٢١) ، وذكره الألباني في صحيح ابن ماجه وقال : صحيح - الصحيحة (٩٠ ، ٤١٥) من حديث عبادة بن الصامت .

وشربت الخمر»^(٥٩).

وأحمد بسند رواه ثقات: «من مات من أمتي وهو يشرب الخمر حرم الله عليه شربها في الجنة، ومن مات من أمتي وهو يتحلى الذهب حرم الله عليه لباسه في الجنة»^(٦٠).
والترمذي: «من شرب الخمر فاجلدوه، فإن عاد في الرابعة فاقتلوه»^(٦١).

وأبو داود واللفظ له وابن حبان في صحيحه بنحوه «إذا شربوا الخمر فاجلدوهم ثم إن شربوا فاجلدوهم»^(٦٢). «ثم إن سكر فاجلدوه ثم إن سكر فاجلدوه ثم إن عاد في الرابعة فاقتلوه»^(٦٣) ورواية الأخيرين: «فاضربوا عنقه»^(٦٤) وجاء قتل شارب الخمرة في المرة الرابعة من غير ما وجه صحيح، قال العلماء: وهو منسوخ.

والترمذي وحسنه والحاكم وصححه: «من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين صباحاً فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد لم تقبل له صلاة أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه فإن عاد لم تقبل له صلاة أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه فإن عاد لم تقبل له صلاة أربعين صباحاً فإن تاب لم يتب الله عليه وسقاه من نهر الخبال»^(٦٥). قيل لابن عمر راويه: يا أبا عبد الرحمن وما نهر الخبال؟ قال: نهر من صديد أهل النار.

والنسائي موقوفاً على ابن عمر من شرب الخمر فلم ينتثر لم تقبل له صلاة ما دام في جوفه أو عروقه منها شيء وإن مات مات كافراً فإن انتثر لم تقبل له صلاة أربعين

(٥٩) أخرجه الترمذي (٤/ ح ٢٢١٢) من حديث عمران بن حصين، وقال الألباني: ضعيف.

(٦٠) أخرجه أحمد (٢٠٩/٢)، وذكره الهيثمي في المجمع (٧٤/٥) وقال: رواه أحمد والبيهقي والطبراني ورجاله ثقات من حديث عبد الله بن عمرو.

(٦١) أخرجه الترمذي (٤/ ح ١٤٤٤) من حديث معاوية، وقال الألباني: صحيح.

(٦٢) أخرجه أبو داود (٤/ ح ٤٤٨٢)، وابن حبان (٦/ ح ٤٤٢٩)، وابن ماجه (٢/ ح ٢٥٧٣) من حديث معاوية بن أبي سفيان، وقال الألباني: حسن صحيح.

(٦٣) أخرجه أبو داود (٤/ ح ٤٤٨٤)، والنسائي (٨/ ٣١٤)، وابن حبان (٦/ ح ٤٤٣٠)، وابن ماجه (٢/ ح ٢٥٧٢) وقال الألباني: حسن صحيح من حديث أبي هريرة.

(٦٤) أخرجه أحمد (٢٩١/٢)، وأبو داود (٤/ ح ٤٤٨٤)، والنسائي (٨/ ٣١٤)، وابن ماجه (٢/ ح ٢٥٧٢) من حديث أبي هريرة، وقال الألباني: حسن صحيح.

(٦٥) أخرجه الحاكم (١/ ٣٠)، والترمذي (٤/ ح ١٨٦٢) من حديث عبد الله بن عمر، وقال الألباني: صحيح.

يوماً، وإن مات فيها مات كافراً، والنسائي: «من شرب الخمر فجعلها في بطنه لم تقبل منه صلاة سبعا. وإن مات فيها مات كافراً فإن أذهبت عقله عن شيء من الفرائض»^(٦٦). وفي رواية: «عن القرآن لم تقبل له صلاة أربعين يوماً وإن مات فيها مات كافراً»^(٦٧) أى إن كان مستحلاً لشربها، أو كافراً للنعمة.

وابن حبان في صحيحه: «من شرب الخمر فسكر لم تقبل له صلاة أربعين صباحاً، فإن مات دخل النار، فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد فشرب فسكر لم تقبل له صلاة أربعين صباحاً فإن مات دخل النار فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد فشرب فسكر لم تقبل له صلاة أربعين صباحاً فإن مات دخل النار فإن تاب تاب الله عليه فإن عاد الرابعة كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال» قالوا: يا رسول الله وما طينة الخبال؟ قال: «عصارة أهل النار»^(٦٨).

والحاكم وقال: صحيح على شرطهما: «لا يشرب الخمر رجل من أمتي فتقبل له صلاة أربعين صباحاً»^(٦٩). وأبو داود: «كل مخمر خمر وكل مسكر حرام ومن شرب مسكر أنجست صلاته أربعين صباحاً فإن تاب تاب الله عليه فإن عاد الرابعة كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال» قيل: وما طينة الخبال يا رسول الله؟ قال: «صديد أهل النار، ومن سقى صغيراً لا يعرف حلاله من حرامه كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال»^(٧٠).

وأحمد عن أسماء بنت يزيد بسند حسن، وأحمد والبزار والطبراني عن أبي ذر بسند حسن أيضاً: «من شرب الخمر لم يرض الله عنه أربعين ليلة فإن مات مات كافراً وإن تاب تاب الله عليه فإن عاد كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال» قيل:

(٦٦) أخرجه النسائي (٣١٦/٨) من حديث ابن عمرو وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٦٥٥) وقال: ضعيف.

(٦٧) أخرجه النسائي (٣١٦/٨) من حديث ابن عمر، وقال الألباني: ضعيف.

(٦٨) أخرجه ابن حبان (٧/٥٣٣٣) وذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة (٢٠٤/٢) من حديث ابن عمر.

(٦٩) أخرجه الحاكم (٢٥٧/١، ٢٥٨) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث أنس.

(٧٠) أخرجه أبو داود (٣/٣٦٨٠) من حديث ابن عباس، وقال الألباني: صحيح - الصحيحة (٢٠٣٩).

يا رسول الله وما طينة الخبال؟ قال: «صديد أهل النار»^(٧١) .
والأصبهاني: «من شرب الخمر سخط الله عليه أربعين صباحاً وما يدريه لعل منيته تكون في تلك الليالي فإن عاد سخط الله عليه أربعين صباحاً وما يدريه لعل منيته تكون في تلك الليالي فإن عاد سخط الله عليه أربعين صباحاً فهذه عشرون ومائة ليلة فإن عاد فهو في ردغة الخبال» قيل : وما ردغة الخبال ؟ قال: «عرق أهل النار وصديدهم»^(٧٢) .
والأصبهاني: «من فارق الدنيا وهو سكران دخل القبر سكران وبعث سكران وأمر به إلى النار سكران إلى جبل يقال له : سكران، فيه عين يجري منها القيح والدم وهو طعامهم وشرابهم ما دامت السموات والأرض»^(٧٣) .
والحاكم وصححه: «من ترك الصلاة سكرأ مرة واحدة فكأنما كانت له الدنيا وما عليها فسلها، ومن ترك الصلاة أربع مرات سكرأ كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال» قيل : وما طينة الخبال؟ قال: «عصارة أهل جهنم»^(٧٤) .
وأحمد بسند رواه ثقات: «من ترك الصلاة سكران مرة واحدة فكأنما كانت له الدنيا وما عليها فسلها»^(٧٥) .

والبيهقي: «إذا استحلّت أمتي خمساً فعليهم الدمار: إذا ظهر التلاعن وشربوا الخمر ولبسوا الحرير واتخذوا القيان واكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء»^(٧٦) .
(تنبيه): عد جميع ما مر من الكبائر هو صريح هذه الأحاديث السابقة والآية وهو ظاهر، أما شرب الخمر ولو قطرة منها فكبيرة إجماعاً، ويلحق بذلك شرب المسكر من غيرها

-
- (٧١) أخرجه أحمد (٤٦٠/٦) وذكره الهيثمي في المجمع (٦٩/٥) وقال : رواه أحمد والطبراني وفيه شهر بن حوشب وهو ضعيف، وقد حسن حديثه وبقية رجال أحمد ثقات من حديث أسماء بنت يزيد .
(٧٢) ذكره المنذرى في الترغيب (٢٦٦/٣) من حديث عائشة وقال : رواه الأصبهاني وفيه إسماعيل بن عياش وحسن لا يحضرني حاله .
(٧٣) ذكره المنذرى في الترغيب (٢٦٦/٣) وقال : رواه الأصبهاني وأظنه في مسند أبي يعلى أيضاً مختصراً وفيه نكارة من حديث أنس بن مالك .
(٧٤) أخرجه الحاكم (١٤٦/٤) وقال الحاكم : حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي : سمعه ابن وهب عنه وهو غريب جداً من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص .
(٧٥) أخرجه أحمد (١٧٨/٢) ، وذكره الهيثمي في المجمع (٦٩/٥) وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات من حديث عبد الله بن عمرو .
(٧٦) أخرجه البيهقي في الشعب (٥٤٦٧ ح/٤) من حديث أنس .

وفي إلحاق غير المسكر بخلاف والأصح إلحاقه إن كان شافعيًا، وقد جاء تسمية الخمر أكبر الكبائر .

وروى ابن أبي حاتم في تفسيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : سألت رسول الله ﷺ عن الخمر فقال : «هي أكبر الكبائر وأم الفواحش من شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على أمه وخالته وعمته»^(٧٧). وأما ما اقتضاه كلام الروياني من أن شرب غير الخمر إنما يكون كبيرة إذا سكر منه فمردود بأن القدر الذي لا يسكر داخل تحت الخمر على المشهور عند الشافعية من ثبوت اللغة قياساً وفيه الحد عندهم أيضاً أي والحد من العلامات القطعية على كون الشيء المحدود عليه كبيرة فسكوت الرافعي على كلام الروياني ضعيف وكذلك قول الحلبي لو خلط خمرًا بمثلها من الماء فذهبت شدتها وشربها فصغيرة، انتهى .

وقد قال الأذرعى عقبه: وفيه نظر ولا يسمع الأصحاب بذلك فيما أراه وقد قالوا : إن شرب القطرة منه كبيرة ومعلوم أنها لا تؤثر، انتهى. وهو ظاهر وهذا في حق من يعتقد التحريم أما من يعتقد الحل فقال الشافعي رضي الله عنه : أحده وأقبل شهادته ومر بيان ذلك .

ومنه أنه لم يأت كبيرة في عقيدته على أن ما نقله الرافعي عن الروياني ذكر مثله القاضي أبو سعيد الهروي .

وحكى الخلاف ولم يرجح منه شيئاً فقال في تعداد الكبائر وشرب الخمر والمسكر من غيره وفي اليسير منه : خلاف إذا كان شافعيًا انتهى، والأرجح ما ذكر أنه كبيرة أيضاً .

وأما قول الحلبي شرب الخمر كبيرة فإن استكثر منه حتى سكر أو جاهر به ففاحشة فإن مزج خمرًا بمثلها من الماء فذهب شدتها وضررها فذلك من الصغائر فمردود أيضاً بل الصواب ما قاله الجلال البلقيني بأن الأصحاب لا يسمحون بما قاله في مزج الخمر بمثلها الجزم بخلاف ما قاله وأن ذلك كبيرة لا محالة ومر أن ابن عبد السلام اختار ضبط الكبيرة بما يشعر بتهاون مرتكبها بدينه إشعار أصغر الكبائر المنصوص عليها وقرر ذلك

(٧٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٦٨/٥) وقال : رواه الطبراني وعتاب لم أعرفه وابن لهيعة حديثه حسن وفيه ضعف من حديث عبد الله بن عمر .

إلى أن قال : فعلى هذا كل ذنب يعلم أن مفسدته كمفسدة ما اقترن به وعيد أو لعن أو حد أو كان أكثر مفسدة منه فهو كبيرة، انتهى .

وذيل عليه تلميذه الإمام ابن دقيق العيد: أنه لا بد أن توجد المفسدة مجردة عما يقترن بها من أمر آخر فإنه قد يقع الغلط في ذلك قال : ألا ترى أن السابق إلى الذهن في مفسدة الخمر السكر وتشوش العقل فإن أخذنا بمجرد لزم أن لا يكون شرب القطرة الواحدة منه كبيرة لخلوها عن المفسدة المذكورة فيها لكنها كبيرة لمفسدة أخرى وهي التجرؤ على شرب الكثير الموقع في المفسدة فهذا الاقتران يصيره كبيرة، انتهى .

وفي الخادم وأما النبيذ المختلف فيه إذا شرب اليسير منه معتقداً تحريمه ففي كونه كبيرة خلاف من أجل اختلاف العلماء فيه وقد صرح الرافعي فيما بعد بأنه على وجهين وأن الأكثرين على الرد أى رد الشهادة به لأنه فسق ولو استعملت الخمر للتداوى على القول بالتحريم فيحتمل أن يقال ليس بكبيرة إذا قلنا لا يجب فيه الحد كما صححه النووي ويحتمل خلافه للجراءة، انتهى. قال غيره : والأوجه: الأول وإذا تقرر أن شرب الخمر - ولو قطرة - كبيرة وكذا شرب كل مسكر ولو قطرة أيضاً على ما تقرر فجاء في الأحاديث لعن نحو عشرة في الخمر وهي جارية في غيرها إما بطريق النص بناء على الأصح السابق أن اللغة ثبتت قياساً وإما بطريق القياس لما علم من تساويهما في الأحكام . قال شيخ الإسلام العلائي: روى عن النبي ﷺ أنه لعن في الخمر عشرة: عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة إليه وساقيا وبائعها وآكل ثمنها والمشتري لها والمشتري له رواه أبو داود^(٧٨) .

قال الجلال البلقيني: وهذا الحديث الذي أشار إليه ليس بهذا اللفظ الذي ذكره إنما روى الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « لعنت الخمر على عشرة وجوه لعنت الخمر بعينها وشاربها وساقيا وبائعها ومشتريها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه وآكل ثمنها » وهذه الرواية تشتمل على ثمانية من الملعونين غير الشارب^(٧٩) هذا لفظ أحمد .

ولأبي داود وابن ماجه: « لعن الله الخمر وشاربها وساقيا وبائعها ومبتاعها وعاصرها

(٧٨) تقدم .

(٧٩) تقدم .

ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه» هذا لفظ أبي داود ولابن ماجه نحوه وزاد: «وآكل ثمنها» وهذه الرواية اشتملت على ثمانية غير الشارب أيضاً .

وروى الترمذى وقال : غريب، وابن ماجه عن أنس قال : لعن رسول الله ﷺ في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وساقيا وحاملها والمحمولة إليه وبائعها وآكل ثمنها والمشتري لها والمشتري له^(٨٠) وأخرجه ابن ماجه بنحوه وهذه الرواية مشتملة على تسعة غير الشارب، انتهى وقدمت في أوائل الأحاديث الحديث الصحيح لعن رسول الله ﷺ في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة إليه وساقيا وبائعها وآكل ثمنها والمشتري لها والمشتري له^(٨١). والحديث الصحيح أيضاً: «أتاني جبريل عليه السلام فقال : يا محمد إن الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة إليه وبائعها ومبتاعها وساقيا ومستقاها»^(٨٢). وفي رواية: «يا محمد إن الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وبائعها ومبتاعها وشاربها وآكل ثمنها وحاملها والمحمولة إليه»^(٨٣) وساقيا ومستقاها وبمجموع هذه الأحاديث يعلم منها ما ذكرته في الترجمة على أن الأصحاب صرحوا بأكثره فقد قال الصلاح العلائي : نص الأصحاب على أن بيع الخمر كبيرة يفسق متعاطيه وكذلك يكون حكم الشراء وأكل الثمن والحمل والسقى وأما عاصرها ومعتصرها فقالوا : لا يفسق بذلك وينبغي أن يكون ذلك دائراً مع القصد فإن نوى به الخمر دخل في حكم الحديث وإن نوى به شيئاً غيره لم يدخل وحكى ابن الصباغ: أن مجرد إمساك الخمر ليس بكبيرة ويجوز إمساكها لتقلب خللاً .

وقال الماوردى: إن إمساكها لذلك لم يحرم وإن قصد ادخارها على حالها فيفسق به وهذا موافق لما أشرنا إليه من معنى القصد، انتهى قال الجلال البلقيني : وما أشار إليه من القصد هو الصواب أما الخالي عن القصد أو لقصد الخل فلا، انتهى. والحاصل أن تعمد شرب القليل من الخمر أو النبيذ ولو مطبوخاً مع علم التحريم كبيرة وكذا بيعها وشراؤها لغير حاجة كتناول أو قصد تخلل وكذا عصرها واعتصارها ونحوهما مما مر إن

(٨٠) تقدم .

(٨١) تقدم .

(٨٢) تقدم .

(٨٣) تقدم .

قصد به شربها أو الإعانة عليه بخلاف نحو إمساكها لقصد تخليل أو تخلل .
 (خاتمة) ذكر بعضهم تنأت لما سبق فأذكرها وإن كان في خلالها بعض ما مر
 لتبقى عهدة غير ما سبق عليه قال ما حاصله: نهى الله عز وجل بقوله [المائدة/ ٩٠-٩١] :
 ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ في هذه الآية عن
 الخمر وحذر منها، وقال ﷺ : « اجتنبوا الخمر أم الخبائث فمن لم يجتنبها فقد عصى الله
 عز وجل ورسوله ﷺ واستحق العذاب بمعصية الله عز وجل ورسوله، قال الله تعالى
 [النساء/ ١٤] : ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا وَلَهُ
 عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ ^(٨٤) .

ولما نزل تحريم الخمر مشى الصحابة بعضهم إلى بعض وقالوا : حرمت الخمر وجعلت
 عدلاً للشرك، ومدمن الخمر كعابد الوثن، وإذا مات ولم يتب لا يدخل الجنة كما مر
 في أحاديث أى إن استحلها .

وذهب عبد الله بن عمر رضى الله عنهما إلى أن الخمر أكبر الكبائر وهى بلا ريب
 أم الخبائث، وقد لعن شاربها، ونحوه في أحاديث كثيرة ومر في الحديث أن السكران
 لا تقبل له صلاة أربعين يوماً ولا ترفع له إلى السماء حسنة .

وقال ﷺ : « من شرب الخمر ولم يسكر أعرض الله عنه أربعين ليلة ومن شرب
 الخمر وسكر لم يقبل الله له صرفاً ولا عدلاً أربعين ليلة، فإن مات فيها مات كعابد
 وثن وكان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال » قيل : يا رسول الله وما طينة الخبال؟
 قال : « عصارة أهل النار القيح والدم » ^(٨٥) .

وقال عبد الله بن أبى أوفى : من مات مدمن خمر مات كعابد اللات والعزى .
 قيل : مدمن الخمر هو الذى لا يستفيق من شربها قال : لا، ولكن هو الذى يشربها
 إذا وجدها ولو بعد سنين .

وفي الحديث : « من شرب الخمر ممسياً أصبح مشركاً ومن شربها مصباحاً أمسى

(٨٤) ذكره العجلونى فى كشف الخفاء (١ / ح ١٢٢٥) مختصراً وقال : رواه القطاعى بهذا اللفظ عن
 أبيه عمرو بسند حسن، ورواه الدارقطنى وغيره عن عمرو مرفوعاً بلفظ (اجتنبوا الخمر أم
 الخبائث) .

(٨٥) تقدم .

مشركا»^(٨٦).

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : لا تعودوا شربة الخمر إذا مرضوا .
قال البخاري : وقال ابن عمر : لا تسلموا على شربة الخمر .
وقال ﷺ : « لا تجالسوا شراب الخمر ولا تعودوا مرضاهم ولا تشهدوا جنازتهم
وإن شارب الخمر يجيء يوم القيامة مسوداً وجهه مدلياً لسانه على صدره يسيل لعابه
يقدره كل من رآه »^(٨٧) .

قال بعض العلماء : وإنما نهى عن عيادتهم والسلام عليهم لأن شارب الخمر فاسق
ملعون قد لعنه الله ورسوله كما مر فإن اشتراها أو عصرها كان ملعوناً مرتين وإن سقاها
لغيره كان ملعوناً ثلاث مرات فلذلك نهى عن عيادته والسلام عليه إلا أن يتوب فإن
تاب تاب الله عليه .

ولا يحل التداوى بها، فعن أم سلمة رضى الله عنها قالت: اشتكت بنت لى فنبذت
لها في كوز فدخل على رسول الله ﷺ وهو يغلى قال : « ما هذا يا أم سلمة؟ » فذكرت
له أنى أداوى به ابنتى فقال ﷺ : « إن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتى فيما حرم
عليها »^(٨٨) .

وروى في الخمر أحاديث متفرقة من ذلك ما ذكره أبو نعيم في الحلية عن أبي موسى
رضى الله عنه قال : أتى النبى ﷺ بنبيذ في جرة له نشيش فقال : « اضربوا بهذا الحائط
فإن هذا شراب من لا يؤمن بالله واليوم الآخر » .

وقال رسول الله ﷺ : « من كان في صدره آية من كتاب الله وصب عليها الخمر
يجيء كل حرف من تلك الآية فيأخذ بناصيته حتى يوقفه بين يدى الله تعالى فيخاصمه،
ومن خاصمه القرآن خصم، فالويل لمن كان القرآن خصمه يوم القيامة »^(٨٩) .

(٨٦) كنز (٣٢٣٨) بنحوه .

(٨٧) ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات (٤٢/٣) من حديث ابن عمر وقال : حديث موضوع على
رسول الله ﷺ .

(٨٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨٦/٥) وقال : رواه أبو يعلى والبزار ورجال أبي يعلى رجال الصحيح
خلا حسان بن مخارق وقد وثقه ابن حبان من حديث أم سلمة .

(٨٩) أخرجه أبو داود (٣/٣ ح ٣٧١٦) ، والنسائى (٣٠١/٨) ، وابن ماجه (٢/٢ ح ٢٤٠٩) وقال =

وجاء عن النبي ﷺ أنه قال : « ما من قوم اجتمعوا على مسكر في الدنيا إلا جمعهم الله في النار فيقبل بعضهم على بعض يتلاومون يقول أحدهم للآخر يا فلان لا جزاك الله عني خيراً فأنت الذي أوردتني هذا المورد، فيقول له الآخر مثل ذلك »^(٩٠). وجاء عنه ﷺ أنه قال : « من شرب الخمر في الدنيا سقاه الله من سم الأسود شربة يتساقط منها لحم وجهه في الإناء قبل أن يشربها فإذا شربها يتساقط لحمه وجلده يتأذى به أهل النار، ألا وإن شاربها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه وآكل ثمنها شركاء في إثمها لا يقبل الله منهم صلاة ولا صوماً ولا حجاً حتى يتوبوا فإن ماتوا قبل التوبة كان حقاً على الله أن يسقيهم بكل جرعة شربوها في الدنيا من صديد جهنم، ثم ألا وكل مسكر حرام وكل خمر حرام »^(٩١).

وروى أن شربة الخمر إذا أتوا على الصراط تخطفهم الزبانية إلى نهر الخبال فيسقون بكل كأس شربوا من الخمر شربة من نهر الخبال، فلو أن تلك الشربة تصب من السماء لاحتقرت السموات من حرها نعوذ بالله منها .

وجاء فيها آثار عن السلف فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : إذا مات شارب الخمر فادفنوه ثم اصلبوه على خشبة ثم انبشوا عنه قبره فإن لم تروا وجهه مصروفاً عن القبلة وإلا فاتركوه مصلوباً .

وعن الفضيل بن عياض رضي الله عنه أنه حضر عند تلميذ له حضره الموت فجعل يلقيه الشهادة ولسانه لا ينطق بها فكررها عليه فقال : لا أقولها وأنا برىء منها ثم مات فخرج الفضيل من عنده وهو يبكي ثم رآه بعد مدة في منامه وهو يسحب به في النار فقال له : يا مسكين بم نزعك منك المعرفة؟ فقال : يا أستاذ كان بي علة فأتيت بعض الأطباء

= الألباني : صحيح، وذكره الهيثمي في المجمع (٦١/٥) وقال : رواه أبو يعلى والبخاري والطبراني كلاهما باختصار، وفيه موسى بن سليمان بن موسى وثقه أبو حاتم وبقية رجاله ثقات من حديث أبي موسى مختصراً .

(٩٠) أخرج بنحوه البيهقي في الشعب (٥٥٩٦) من حديث جابر، وذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٨/١) من حديث ابن عباس بلفظ: (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر) وقال : رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن أبي سليمان المدني وضعفه البخاري وأبو حاتم ووثقه ابن حبان .

(٩١) ذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة (٣٦٥/٢) .

فقال لى : تشرب فى كل سنة قدحاً من الخمر، وإن لم تفعل تبقر بك علك فكنك أشربها فى كل سنة لأجل التداوى، فهذا حال من شربها للتداوى فكيف خال من يشربها لغير ذلك، نسال الله العافىة من كل بلاء ومحنة، وسئل بعض النابىن عن سبب توبته فقال : كنك أنبش القبور فرأىة فىها أمواتا مصروفىن عن القبلة فسألت أهالىهم عنهم فقالوا : كانوا يشربون الخمر فى الدنيا وماتوا من غير توبة .

وقال بعض الصالحىن : مات لى ولد فلما دفنته رأىة بعد مدة فى المنام وقد شاب رأسه فقلت يا ولدى دفنتك صغيراً فما الذى شىبك فقال : يا أبت لما دفنتنى دفن إلى جانبى رجل كان يشرب الخمر فى الدنيا فزفرت النار لقدمه إلى قبره زفرة لم يبق منها طفل إلا شاب رأسه من شدة زفرتها .

وقال أيضاً : واعلم أن الحشىشة المعروفة حرام كالخمر يحى أكلها أى على قول قال به جماعه من العلماء كما يحى شارب الخمر وهى أخبث من الخمر من جهة أنها تفسد العقل والمزاج أى إفساداً عجيباً حتى يصىر فى متعاطىها تخنث قبيح وديانة عجيبة وغير ذلك من المفاصد فلا يصىر له من المروءة شىء البتة ويشاهد من أحواله خنوثة الطبع وفساده وانقلابه إلى أشر من طبع النساء ومن الديانة على زوجته وأهله فضلاً عن الأجانب ما يقضى العاقل منه بالعجب العجاب، وكذا متعاطى نحو البنج والأفيون وغيرهما مما مر قبىل البىع، والخمر أخبث من جهة أنها تفضى إلى الصىال على الغير وإلى المخاصمة والمقاتلة والبطش وكلاهما يصد عن ذكر الله وعن الصلاة .

ورأى آخرون من العلماء تعزيراً أكلها كالبنج .

ومما يقوى القول بأنه يحى أن أكلها ينتشى ويشتهىها كالخمر وأكثر حتى لا يصبر عنها وتصدده عن ذكر الله وعن الصلاة مع ما فىها من تلك القبائح، وسبب اختلاف العلماء فى الحد فىها وفى نجاستها كونها جامدة مطعومة لىست شراباً فقيل هى نجسة كالخمر وهو الصحيح أى عند الحنابلة وبعض الشافعىة، وقيل : طاهرة لجمودها أى وهو الصحيح عند الشافعىة، وقيل المائعة نجسة والجامدة طاهرة قال : وعلى كل حال فهى داخله فىما حرم الله ورسوله من الخمر والمسكر لفظاً ومعنى .

قال أبو موسى رضى الله عنه يا رسول الله أفننا فى شراىن كنا نصنعهما باليمن البتع وهو من العسل ينبذ حتى يشند، والمزر وهو من الذرة والشعير ينبذ حتى يشند .

قال : وكان رسول الله ﷺ قد أعطى جوامع الكلام وخواتيمه فقال رسول الله ﷺ : « كل مسكر حرام » رواه مسلم^(٩٢) .

وقال ﷺ : « ما أسكر كثيره فقليله حرام »^(٩٣) . ولم يفرق ﷺ بين نوع ونوع ككونه مأكولاً أو مشروباً على أن الخمر قد يتأدم بها بالخبز والحشيشة قد تذاب فكل منهما يؤكل ويشرب، وإنما لم يذكرها العلماء لأنها لم تكن على عهد السلف الماضين وإنما حدثت في مجيء التار إلى بلاد الإسلام، وما أحسن ما قيل :

فآكلها وزاعمها حلالاً فتلك على الشقى مصيبتان

فوالله ما فرح إبليس بمثل فرحه بالحشيشة لأنه زينها للأنفس الخسيسة .
حكى عن عبد الملك بن مروان أن شاباً جاء إليه باكياً حزيناً فقال يا أمير المؤمنين إني ارتكبت ذنباً عظيماً فهل لي من توبة فقال : وما ذنبك قال : ذنبي عظيم قال : وما هو فتب إلى الله فإنه يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات، قال : يا أمير المؤمنين كنت أنبش القبور وكنت أرى فيها أموراً عجيبة قال : ما رأيت قال : يا أمير المؤمنين نبشت ليلة قبراً فرأيت صاحبه قد حول وجهه عن القبلة فخفت منه وأردت الخروج وإذا بقائل في القبر يقول : ألا تسأل عن الميت لماذا حول وجهه عن القبلة فقلت : لماذا حول؟ قال : لأنه كان مستخفاً بالصلاة فهذا جزاء مثله ثم نبشت قبراً آخر فرأيت صاحبه قد حول خنزيراً وقد شد بالسلاسل والأغلال في عنقه فخفت منه وأردت الخروج وإذا بقائل يقول : ألا تسأل عن عمله ولماذا يعذب فقلت : لماذا؟ فقال : كان يشرب الخمر ومات من غير توبة، ثم نبشت قبراً آخر فوجدت صاحبه قد شد في الأرض أوتاد من نار وأخرج لسانه من قفاه فخفت ورجعت وأردت الخروج فنوديت ألا تسأل عن حاله لماذا ابتلى؟ فقلت : لماذا؟ فقال : كان لا يتحرز من البول وكان ينقل الحديث بين الناس فهذا جزاء مثله، ثم نبشت قبراً آخر فوجدت صاحبه قد اشتعل بالنار فخفت وأردت الخروج فقل لي ألا تسأل عنه وعن حاله فقلت : وما حاله؟ قال : كان تاركاً

(٩٢) تقدم في الحديث رقم (٢) من نفس الكبيرة .

(٩٣) تقدم .

للصلاة فهذا جزاء مثله ثم نبشت قبراً فرأيتُه قد وسع على مد البصر وفيه نور ساطع
والميت نائم على سرير وقد أشرق نوره وعليه ثياب حسنة فأخذتني منه هيبة فأردت
الخروج فقبل لي : ألا تسأل عن حاله لماذا أكرم بهذه الكرامة فقلت : لماذا؟ فقبل لي :
إنه كان شاباً طائعاً نشأ في طاعة الله عز وجل وعبادته فقال عبد الملك عند ذلك : إن
في ذلك لعبرة للعاصين وبشارة للطائعين . جعلنا الله ممن أطاعه فرضى عنه بمنه وكرمه
آمين .



□ باب الصيال □

□ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والثمانون بعد الثلاثمائة □

○ الصيال على معصوم لإرادة نحو قتله أو أخذ ماله أو انتهاك ○

حرمة بضعه أو لإرادة ترويعه وتخويفه

أخرج مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال أبو القاسم عليه السلام : « من أشار إلى أخيه بحديدة فإن الملائكة تلعنه حتى ينتهى ، وإن كان أخاه لأبيه وأمه »^(١) .
والشيخان عن أبي بكر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا توجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول فى النار »^(٢) . وفى رواية لهما : « إذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهما على حرف جهنم ، فإذا قتل أحدهما صاحبه دخلها جميعاً » قال : قلنا أو قيل : يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال : « إنه قد أراد قتل صاحبه »^(٣) .

وأبو داود وآخرون بسند صحيح من طرق : « لا يحل لمسلم أو مؤمن أن يروع مسلماً »^(٤) قاله عليه السلام لما مزح بعض الصحابة مع بعضهم فأخذ سهماً من كنانته وهو

(١) أخرجه مسلم (٢٠٢٠/٤) من حديث أبى هريرة .

(٢) أخرجه البخارى (١/ ح ٣١/فتح) ، ومسلم (٢٢١٤/٤) من حديث الأحنف بن قيس عن أبى بكر .

(٣) أخرجه البخارى (١/ ح ٣١/فتح) ، ومسلم (٢٢١٤/٤) من حديث أبى بكر .

(٤) أخرجه أحمد (٣٦٢/٥) ، وأبو داود (٤/ ح ٥٠٠٤) من حديث عبد الرحمن بن أبى ليلي وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٥٤/٦) وقال : رواه البزار وفيه عبد الكريم أبو أمية وهو ضعيف من حديث ابن عمر .

نائم إيهاماً له أنه سرق^(٥). وفي طريق أخرى عند البزار والطبراني وأبي الشيخ ابن حبان أنه عليه السلام قال لمن فعل نظير ذلك : « لا تروعوا المسلم فإن روعة المسلم ظلم عظيم »^(٦).

والطبراني أن رجلاً قام ونسى نعليه فأخذهما رجل فوضعهما تحته فرجع الرجل فقال : نعلي فقال القوم : ما رأيناها فقال : هو ذه فقال عليه السلام : « فكيف بروعة المؤمن » فقال : يا رسول الله إنما صنعته لاعباً فقال : « فكيف بروعة المؤمن » مرتين أو ثلاثاً^(٧).
والطبراني : « من أخاف مؤمناً كان حقاً على الله أن لا يؤمنه من فزع يوم القيامة »^(٨).

والطبراني وأبو الشيخ : « من نظر إلى مؤمن أو مسلم نظرة يخيفه فيها بغير حق أخافه الله فيها يوم القيامة »^(٩).

(تنبيه) عد هذه المذكورات هو في الأخيرة صريح الحديث الأول وما بعده وفيما قبلها مفهوم منه بالأولى وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره لكن يؤيده أن أئمتنا أهدروا دم الصائل على شيء من ذلك فأباحوا للمصول عليه تارة وأوجبوا عليه أخرى أن يدفعه، وإذا دفعه لزمه أن يدفعه بالأخف فالأخف فلا يتنقل لرتبة وهو يرى أن ما دونها كاف فإذا أفضى دفعه حينئذ إلى قتله كان مهدرأ لا قصاص فيه ولا دية ولا كفارة فإهداره صريح ظاهر في فسقه، لأن صياله إذا كان مهدرأ لدمه فأولى أن يكون مفسقاً له، هذا لو لم ترد تلك الأحاديث بهذا فكيف وقد وزدت .

ثم رأيت ما هو نص في ذلك وهو خبر مسلم، يا رسول الله أرأيت إن جاء رجل

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٤/٦) وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجال الكبير ثقات من حديث النعمان بن بشير .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٣/٦) من حديث عامر بن ربيعة وقال : رواه الطبراني والبزار وفيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٣/٦) وقال : رواه الطبراني وفيه حسين بن عبد الله بن عبيد الهاشمي وهو ضعيف من حديث أبي حسن .

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٤/٦) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن حفص الوصافي وهو ضعيف من حديث ابن عمر .

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٣/٦) وقال : رواه الطبراني عن شيخه أحمد بن عبد الرحمن بن عقيل ضعفه أبو عروبة من حديث ابن عمر .

يريد أخذ مالى قال : «فلا تعطه مالك» قال : أرأيت إن قاتلنى؟ قال : «قاتله» قال : أرأيت إن قاتلنى؟ قال : «فأنت شهيد» قال : أرأيت إن قتلته؟ قال : «هو فى النار»^(١٠) .

وروى النسائى : يا رسول الله أرأيت إن عدى على مالى؟ قال : «فانشد بالله» قال : فإن أبوا على قال : «فانشد بالله» قال : فإن أبوا على قال : «فانشد بالله» قال : «فإن أبوا على قال : «فقاتل فإن قتلت ففى الجنة وإن قتلت ففى النار»^(١١) .

وصح : «من قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد، ومن قتل دون دينه فهو شهيد، ومن قتل دون أهله فهو شهيد»^(١٢) .

ثم رأيت بعض المتأخرين من الشافعية صرح فى الأخيرة بأنها كبيرة فقال : وأن يشير إلى أخيه بحديدة أو سلاح مروعاً وهو موافق لما ذكرته .



(١٠) أخرجه مسلم (١٢٤/١) من حديث أبى هريرة .

(١١) أخرجه النسائى (١١٤/٧) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : صحيح .

(١٢) أخرجه أحمد (١٩٠/١) ، والترمذى (١٤٢١/٤) ، والنسائى (١١٦/٧) من حديث سعيد بن زيد، وقال الألبانى : صحيح .

□ الكبيرة السابعة والثمانون بعد الثلاثئة □

○ أن يطلع من نحو ثقب ضيق في دار غيره بغير إذنه على حرمه ○
وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« من اطلع في بيت قوم بغير إذنه فقد حل لهم أن يفتقروا عينه »^(١) .
وفي رواية أبي داود : « ففتقأوا عينه فقد هدرت »^(٢) . والنسائي « من اطلع في بيت قوم
بغير إذنه ففتقأوا عينه فلا دية ولا قصاص »^(٣) وأحمد بسند رواه رواة الصحيح إلا
ابن لهيعة ومر أن حديثه حسن في المتابعات . والترمذي وقال : غريب لا نعرفه إلا
من حديث ابن لهيعة « أيما رجل كشف ستراً فأدخل بصره قبل أن يؤذن له فقد أتى
حدّاً لا يحل له أن يأتيه ، ولو أن رجلاً فقا عينه لهدرت ، ولو أن رجلاً مر على باب
لا ستر له فرأى عورة أهله فلا خطيئة عليه ، إنما الخطيئة على أهل المنزل »^(٤) .
والطبراني بسند رواه ثقات إلا أن فيه انقطاعاً أن رسول الله ﷺ سئل عن الاستئذان
في البيوت فقال : « من دخلت عينه قبل أن يستأذن ويسلم فلا إذن له وقد عصي ربه »^(٥) .
والشيخان وغيرهما : أن رجلاً اطلع من بعض حجر النبي ﷺ فقام إليه النبي ﷺ

-
- (١) أخرجه البخاري (٦٩٠٢/١٢ / فتح) ، ومسلم (١٦٩٩/٣) من حديث أبي هريرة .
(٢) أخرجه أبو داود (٥١٧٢/٤) من حديث أبي هريرة ، وقال الألباني : صحيح
(الإرواء - ٢٢٢٧) .
(٣) أخرجه النسائي (٦١/٨) من حديث أبي هريرة وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٠٤٦)
وقال : صحيح .
(٤) أخرجه أحمد (١٨١/٥) ، والترمذي (٢٧٠٧/٤) من حديث أبي ذر وقال الألباني : ضعيف .
(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٤٤/٨) من حديث عبادة بن الصامت وقال : رواه الطبراني ، وإسحق بن
يحيى لم يدرك عبادة وبقية رجاله ثقات ، وقال الألباني : ضعيف .

بمشقص أو بمشاقص فكأنى أنظر اليه يختل الرجل ليطعنه^(٦) .

والنسائي أن أعرابياً أتى باب النبي ﷺ فآلقم عينه خصاصة الباب فبصر به النبي ﷺ فتوخاه بحديدة أو عود ليفقأ عينه، فلما أن أبصره انقمع فقال له النبي ﷺ: «أما إنك لو ثبت لفقأت عينك»^(٧) والمشقص بكسر فسكون للمعجمة ففتح للقاف سهم له نصل عريض وقيل: طويل، وقيل: هو النصل العريض نفسه، وقيل: الطويل ويختله بكسر الفوقية يخدعه ويراوغه، وخصاصة الباب بفتح المعجمة وبمهملتين: الثقب والشقوق فيه أى جعل شقه محاذى عينه، وتوخاه بتشديد المعجمة أى قصده. والشيخان وغيرهما أن رجلاً أطلع على رسول الله ﷺ فى حجرة من حجر النبي ﷺ ومع النبي ﷺ مدراة يحك بها رأسه فقال النبي ﷺ: «لو علمت أنك تنظر لطعنت بها فى عينك إنما جعل الاستئذان من أجل البصر»^(٨) .

وأبو داود واللفظ له والترمذى وحسنه: «ثلاث لا يحل لأحد أن يفعلهن: لا يؤم رجل قوماً فيخص نفسه بالدعاء دونهم فإن فعل فقد خانهم، ولا ينظر فى قعر بيت قبل أن يستأذن فإن فعل فقد دخل أى صار كالذى دخل بيت غيره بلا إذنه، ولا يصلى وهو حقن حتى يتخفف»^(٩) والطبرانى من طرق أحدها جيد: «لا تأتوا البيوت من أبوابها ولكن اتوها من جوانبها فاستأذنوا فإذا أذن لكم فادخلوا وإلا فارجعوا»^(١٠) . (تنبيه) عد هذا هو صريح هذه الأحاديث وهو ظاهر وإن لم أر من ذكره لأن هدر العين صريح فى أن ذلك الفعل فسق، لأن قلعهما كالحد لنظرها والحد من أمارات الكبيرة اتفاقاً، فكذا ما هو بمنزلة على أنه لا مانع من تسميته حداً لكون الشارع رتب جواز فعله على هذا الفعل ولم يتجاوز به إلى غيره من بقية الأعضاء، وهذا شأن الحدود دون التعازير إذ لا محل لها بخصوص من البدن ولا ينافى ذلك أن لصاحب الدار ترك رمية لأن ذلك بمنزلة حد القذف فى جواز العفو عنه .

(٦) . أخرجه البخارى (١٢/٦٩٠٠/فتح) ومسلم (٣/١٦٩٩) من حديث أنس .

(٧) أخرجه النسائي (٨/٦٠) من حديث أنس وقال الألبانى: صحيح .

(٨) أخرجه البخارى (١٢/٦٩٠١/فتح) ومسلم (٣/١٦٩٨) من حديث سهل بن سعد الساعدى .

(٩) : أخرجه أبو داود (١/٩٠) والترمذى (٢/٣٥٧) من حديث ثوبان، وقال الألبانى : ضعيف .

(١٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٨/٤٤) من حديث عبد الله بن بشر، وقال: رواه الطبرانى من طرق ورجال هذا الصحيح غير محمد بن عبد الرحمن وهو ثقة .

□ الكبيرة الثانية والثانون بعد الثلاثاء □

○ التسمع إلى حديث قوم يكرهون الاطلاع عليه ○

أخرج البخارى وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال : (من تحلم بحلم لم يره كلف أن يعقد بين شعيرتين ولن يفعل، ومن استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنيه الآنك - أى بالمد وضم النون الرصاص المذاب - يوم القيامة، ومن صور صورة عذب وكلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ^(١) .

(تنبيه) عد هذا هو صريح هذا الحديث وهو ظاهر، وإن لم أر من ذكره لأن صب الرصاص المذاب في الأذنين يوم القيامة وعيد شديد جداً، ثم رأيت بعضهم ذكره .

ومر في مبحث الغيبة قوله تعالى [الحجرات/١٢] : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ وقوله ﷺ : «ولا تجسسوا ولا تحسسوا»^(٢) قيل : هما مترادفان ومعناهما طلب معرفة الأخبار، وقيل : مختلفان فهو بالحاء أن تسمعها بنفسك وبالجم أن تفحص عنها بغيرك، وقيل بالحاء استماع حديث القوم وبالجم البحث عن العورات، ومن ذلك وغيره علم أنه ليس للإنسان أن يسترى السمع من دار غيره وأن لا يستنشق ولا يمس ثوب إنسان لسمع أو يشم أو يجد منكراً وأن لا يستخير من صغار دار أو جيرانها ليعلم ما يجرى في بيت جاره نعم لو أخبره عدل باجتماعهم على معصية فله أن يهجم عليهم بلا استئذان قاله الغزالي وسيأتى في بحث النهى عن المنكر ما يؤيده ويفيده إن شاء الله .

(١) أخرجه البخارى (١٢/٤٢٠/فتح) من حديث ابن عباس .

(٢) تقدم .

□ كتاب الجهاد □

□ الكبيرة التسعون والحادية والثانية والتسعون بعد الثلاثئة □

- ترك الجهاد عند تعينه بأن داخل الحريون دار الإسلام أو أخذ مسلماً ○
وأمكن تخليصه منهم وترك الناس الجهاد من أصله وترك أهل الإقليم
تحصين ثغورهم بحيث يخاف عليها من استيلاء الكفار بسبب
ترك ذلك التحصين

قال تعالى [البقرة/١٩٥]: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ وهى مصدر بمعنى
الهلاك فلا فرق بينهما، وقال قوم: التهلكة ما أمكن التحرز عنه، والهلاك ما لم يمكن
التحرز عنه، وقيل: هى نفس الشئ المهلك، وقيل: هى ما تضر عاقبته، واختلفوا فى
تفسير الإلقاء بالأيدى إلى التهلكة فقيل: هو راجع إلى نفس النفقة، وعليه قول ابن عباس
والجمهور وإليه ذهب البخارى، ولم يذكر غيره على أن لا ينفقوا فى جهات الجهاد أموالهم
فيستولى العدو عليهم ويهلكهم فكأنه قيل: إن كنت من رجال الدين فأنفق مالك فى
سبيل الله، وإن كنت من رجال الدنيا فأنفق مالك فى دفع الهلاك والضرر عن نفسك .
وقيل: هى الإسراف فى النفقة، لأن إنفاق جميع المال قد يؤدى إلى الهلاك عند الحاجة
الشديدة إلى المأكول أو المشروب أو الملبوس .

وقيل: هى السفر إلى الجهاد بلا نفقة، وقد فعل ذلك قوم فانقطعوا فى الطريق، وقيل:
المراد غير النفقة وعليه فقيل: هى أن يخلوا بالجهاد فيتعرضوا للهلاك الذى هو عذاب
النار، وقيل: هى اقتحام الحرب بحيث يقتل من غير نكاية تحصل منه للعدو لأنه حينئذ

قاتل لنفسه تعدياً، وردّه بعضهم واستدل بأن رجلاً من المهاجرين حمل على صف العدو فصاح به الناس ألقى بيده إلى التهلكة، فقال أبو أيوب الأنصاري: نحن أعلم بهذه الآية وإنما نزلت فينا، صحبنا رسول الله ﷺ فنصرناه وشهدنا معه المشاهد فلما قوى الإسلام وكثر أهله رجعنا إلى أهلينا وأموالنا نصلحها فنزلت الآية فكانت التهلكة الإقامة في الأهل والمال وترك الجهاد، فما زال أبو أيوب يجاهد في سبيل الله حتى كان آخر غزاة غزاها بقسطنطينية في زمن معاوية رضي الله عنهما فتوفي هنالك ودفن في أصل سورها وهم يستسقون به، ولا شاهد في هذا لأن أبا أيوب لم يقل بحل إلقاء الإنسان نفسه في القتل من غير إظهار نكاية، وهذا هو المدعى، واستدل أيضاً بأن جماعة من الصحابة ألقوا بنفوسهم في العدو وأثنى عليهم النبي ﷺ، وكذا وقع في زمن عمر لرجل فقيل ألقى بيده إلى التهلكة، فقال: كذبوا [البقرة/٢٠٧]: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ﴾ ولا شاهد له في كل ذلك لأنه لم يلاق المدعى أيضاً لأن كل هذه الوقائع ليس فيها أن أحداً ألقى بنفسه في العدو حتى قتل مع علمه بأنه لا تظهر منه نكاية فيهم، بل الظاهر من أحوالهم رضي الله عنهم أنهم ما أقدموا ذلك الإقدام الأعظم إلا لإيقاع نكاية في عدوهم هذا قصدهم، ثم تارة يظهر من قاصد ذلك نكاية، وتارة لا، ولا يضره ذلك لأن المدار على قصد النكاية فيهم لا ظهورها .

وقيل: هي إحباط الإنفاق في الجهاد بالرياء والسمعة والمنة، وقيل: هي القنوط بأن يصيب ذنباً فيرى أنه لا ينفعه معه عمل فينهمك في المعاصي .

وقيل: إنفاق الخبيث، وقيل غير ذلك .

قال الطبري: وهي عامة في جميع ما ذكر لأن اللفظ يحتمله وما مر في قصة أبي أيوب رواها بنحوها الترمذي. وقال: حسن غريب صحيح، ولفظه عن أبي عمران، قال: كنا بمدينة الروم فأخرجوا إلينا صفاً عظيماً من الروم فخرج إليهم من المسلمين مثلهم فأمرنا على أهل مصر عقبة بن عامر وعلى الجماعة فضالة بن عبيد فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل بينهم فصاح الناس وقالوا سبحان الله يلقي بيده إلى التهلكة فقام أبو أيوب فقال: أيها الناس إنكم لتأولون هذا التأويل، وإنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار لما أعز الله الإسلام وكثر ناصروه فقال بعضنا لبعض سراً دون رسول الله ﷺ: إن أموالنا قد ضاعت وإن الله تعالى قد أعز الإسلام وكثر ناصروه فلو أقمنا في أموالنا

وأصلحنا ما ضاع منها فأنزل الله تعالى على نبيه ما يرد علينا ما قلنا وللفقراء في سبيل الله [البقرة/١٩٥]: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ فكانت التهلكة الإقامة على الأموال وصلاحها وترك الغزو، فما زال أبو أيوب شاخصاً في سبيل الله حتى دفن بأرض الروم، وروى أبو داود وغيره: «إذا تبايعتم بالعينة وأخذتم أذناب البقر ورجبتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم»^(١).

ومسلم وغيره: «من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات على شعبة من النفاق»^(٢).

وأبو داود وابن ماجه: «من لم يغز ولم يجهز غازياً أو يخلف غازياً في أهله بخير أصابه الله تعالى بقارعة قبل يوم القيامة»^(٣).

والترمذى وابن ماجه: «من لقي الله بغير أثر من جهاد لقي الله وفيه ثلمة»^(٤).

والطبراني بسند حسن: «ما ترك قوم الجهاد إلا عمهم الله تعالى بالعذاب»^(٥).

(تنبيه) عد هذه الثلاثة ظاهر لأن كل واحد منها يحصل به من الفساد العائد على الإسلام وأهله ما لا يتدارك خرقه، وعليها يخمل ما في هذه الآية والأحاديث من الوعيد الشديد فتأمل ذلك فإني لم أر أحداً تعرض لعد ذلك مع ظهوره.



-
- (١) أخرجه أبو داود (٣٤٦٢/٣) من حديث ابن عمر، وقال الألباني: صحيح.
 - (٢) أخرجه مسلم (١٥١٧/٣) وأحمد (٣٧٤/٢) وأبو داود (٢٥٠٢/٣) من حديث أبي هريرة.
 - (٣) أخرجه أبو داود (٢٥٠٣/٣) وابن ماجه (٢٧٦٢/٢) من حديث أبي أمامة وقال الألباني: حسن.
 - (٤) أخرجه الترمذى (١٦٦٦/٤) وابن ماجه (٢٧٦٣/٢) وقال الألباني: ضعيف من حديث أبي هريرة.
 - (٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٤/٥) من حديث أبي بكر، وقال: رواه الطبراني في الأوسط عن شيخه على بن سعيد الرازي، قال الدارقطني: ليس بذلك، وقال الذهبي: روى عنه الناس.

□ الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والتسعون بعد الثلاثئة □

○ ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة بأن أمن على

نفسه ونحو ماله ومخالفة القول الفعل

قال تعالى [التوبة/٧١]: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ قال الغزالي: أفهمت الآية أن من هجرهما خرج من المؤمنين، وقال القرطبي: جعله الله تبارك وتعالى فرقاً بين المؤمنين والمنافقين .

وقال جل ذكره [المائدة/٢]: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ فترك الإنكار تعاون على الإثم .

وقال تعالى [المائدة/٧٨-٧٩]: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ، كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ففيها غاية التهديد ونهاية التشديد كما يأتي في الأحاديث .

وقال تعالى [البقرة/٤٤]: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ .

وقال تعالى [الصف/٣-٤]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ أخرج مسلم وغيره عن أبي مسعود البدرى رضى الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك

أضعف الإيمان»^(١) والنسائي: «من رأى منكم منكراً فغيره بيده فقد برىء، ومن لم يستطع أن يغيره بيده فغيره بلسانه فقد برىء، ومن لم يستطع أن يغيره بلسانه فغيره بقلبه - أى أنكره - فقد برىء، وذلك أضعف الإيمان»^(٢).

والشيخان عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال: بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى أثرة علينا، وأن لا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان، وعلى أن نقول الحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم»^(٣).

وأبو داود واللفظ له والترمذى وقال: حسن غريب، وابن ماجه: «أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر»^(٤) وأبو داود: «أول ما دخل النقص على بنى إسرائيل أنه كان الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال [المائدة/٧٨-٨١]: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ. كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ. تَرَى كَثِيراً مِنْهُمْ يَقُولُونَ الدِّينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَاسْقُون﴾. ثم قال: كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه. على الحق أطراً»^(٥) زاد أبو داود في رواية في سندها انقطاع وفي أخرى مرسله: «أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض ثم ليلعنكم كما لعنهم»^(٦).

والترمذى وقال: حسن غريب «لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي نهاهم علماءؤهم فلم ينتهوا فجالسوه في مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم، فضرب الله على قلوب بعضهم بعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون - فجلس رسول الله ﷺ

(١) تقدم .

(٢) تقدم .

(٣) أخرجه البخارى (١٣/٧٠٥٦/فتح) ومسلم (٣/١٤٧٠) من حديث عبادة بن الصامت .

(٤) تقدم .

(٥) أخرجه أبو داود (٤/٤٣٣٦) من حديث ابن مسعود .

(٦) أخرجه أبو داود (٤/٤٣٣٧) من حديث ابن مسعود .

وكان متكئاً فقال:- لا والذي نفسى بيده حتى تأطروهم على الحق أطراً^(٧) أى تعطفوهم وتقهروهم وتلزموهم باتباع الحق .

وأبو داود وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه وغيرهم: «ما من رجل يكون فى قوم يعمل فيهم بالمعاصى يقدرّون على أن يغيروا عليه ولا يغيرون إلا أصابهم الله منه بعقاب قبل أن يموتوا»^(٨) .

وأبو داود والترمذى وقال: حسن صحيح، والنسائى عن أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وكرم الله وجهه قال: يا أيها الناس إنكم تقرّون هذه الآية [المائدة/١٠٥]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ وإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده»^(٩) .

ولفظ النسائى إنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس - أو القوم - إذا رأوا المنكر فلم يغيروه عمهم الله بعقاب»^(١٠) وفى رواية لأبى داود سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصى ثم يقدرّون على أن يغيروا ثم لا يغيرون إلا يوشك أن يعمهم الله بعقاب»^(١١) .

والأصبهاني: «أيها الناس مروا بالمعروف وانهاوا عن المنكر قبل أن تدعوا الله فلا يستجيب لكم، وقبل أن تستغفروه فلا يغفر لكم، إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يدفع رزقاً ولا يقرب أجلاً، وإن الأحبار من اليهود والرهبان من النصارى لما تركوا الأمر

(٧) أخرجه أحمد (٣٩١/١) والترمذى (٣٠٤٧/٥) من حديث ابن مسعود وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٧٧٦) وقال : ضعيف .

(٨) أخرجه أبو داود (٤٣٣٩/٤) وابن حبان (٣٠٢/١) من حديث جرير .

(٩) أخرجه أحمد (٧/١) وأبو داود (٤٣٣٨/٤) والترمذى (٢١٦٨/٤) من حديث أبى بكر وقال الألبانى : صحيح .

(١٠) أخرجه أحمد (٥/١) وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (١٩٧٤) وقال : صحيح من حديث أبى بكر .

(١١) أخرجه أبو داود (٤٣٣٨/٤) من حديث عمرو عن هشيم وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٥٧٤٩) وقال : صحيح .

بالمعروف والنهي عن المنكر لعنهم الله على لسان أنبيائهم ثم عموا بالبلاء»^(١٢)
والأصبهاني: «لا تزال لا إله إلا الله تنفع من قالها وترد عنهم العذاب والنقمة ما لم
يستخفوا بحقها قالوا: يا رسول الله وما الاستخفاف بحقها؟ قال: يظهر العمل
بمعاصي الله تعالى فلا ينكر ولا يغير»^(١٣).

ومسلم وغيره: «تعرض الفتن على القلوب كالحصير عوداً عوداً فأى قلب أشربها
نكتت فيه نكتة سوداء، وأى قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين:
على أبيض مثل الصفاء فلا يضر فتنة ما دامت السموات والأرض، والآخر أسود مرباداً
كالكوز مجخياً لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه»^(١٤) مجخياً
بضم ففتح للجيم فكسر للمعجمة: أى مائلاً أو منكوساً، أى إن القلب إذا افتتن وخرجت
منه حرمة المعاصي خرج منه نور الإيمان كما يخرج الماء من الكوز إذا مال أو انعكس .
والحاكم وصححه: «إذا رأيت أمتي تهاب أن تقول للظالم يا ظالم فقد تودع منهم»^(١٥)
وأبو داود: «إذا عملت الخطيئة في الأرض كان من شهدها»^(١٦) وكرها- وفي رواية
فأنكرها- كمن غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها»^(١٧).

والحاكم: «الإسلام أن تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم
رمضان والحج والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتسليمك على أهلك، فمن انتقص شيئاً
منهن فهو سهم من الإسلام يدعه، ومن تركهن فقد ولي الإسلام ظهره»^(١٨) والبزار: «الإسلام
ثمانية أسهم: الإسلام- أى الشهادتان- سهم والصلاة سهم والزكاة سهم والصوم سهم

(١٢) ذكره السيوطي في جمع الجوامع (٧٤٢) وعزاه إلى الإمام أحمد بن حنبل حديث عمر .

(١٣) ذكره المنذرى في الترغيب (٢٣١/٣) وعزاه إلى الأصبهاني من حديث أنس .

(١٤) أخرجه مسلم (١٢٨/١) من حديث حذيفة .

(١٥) أخرجه الحاكم (٩٦/٤) من حديث عبد الله بن عمرو، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه

الذهبي، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦٠٠) وقال: ضعيف .

(١٦) أخرجه أبو داود (٤٣٤٥/٤) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٨٩) وقال: حسن من

حديث العرس بن عميرة الكندي .

(١٧) أخرجه أبو داود (٤٣٤٦/٤) من حديث عدى بن عدى، وذكره الألباني في صحيح الجامع

(٦٨٩٠) وقال: حسن .

(١٨) أخرجه الحاكم (٢١/١) من حديث أبي هريرة وسكت عنه .

وحج البيت سهم والأمر بالمعروف سهم والنهي عن المنكر سهم والجهاد في سبيل الله سهم وقد خاب من لا سهم له»^(١٩) .

وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت: دخل على النبي ﷺ فعرفت في وجهه أنه قد حضره شيء فتوضأ وما كلم أحداً فلصقت بالحجرة استمع ما يقول فقعد على المنبر فحمد الله وأثنى عليه، وقال: «يا أيها الناس إن الله يقول لكم: مروا بالمعروف وانهاؤا عن المنكر قبل أن تدعوا، فلا أستجيب لكم، وتساءلوني فلا أعطيكم وتستنصروني فلا أنصركم» فما زاد عليهن حتى نزل^(٢٠) .

وأحمد والترمذي واللفظ له وابن حبان في صحيحه: «ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا ويأمر بالمعروف وينه عن المنكر»^(٢١) .

ورزين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كنا نسمع أن الرجل يتعلق بالرجل يوم القيامة وهو لا يعرفه، فيقول له مالك إلى وما بيني وبينك معرفة فيقول كنت تراني على الخطأ وعلى المنكر ولا تنهاني .

والشيخان: «إياكم والجلوس بالطرقات» قالوا: يا رسول الله ما لنا بد من مجالسنا نتحدث فيها قال: «فإذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقه» قالوا: وما حقه؟ قال: «غض البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»^(٢٢) .

وأخرج الشيخان عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق - أي تخرج - أقتاب بطنه - أي أمعاؤها واحدها قتب بكسر القاف - فيدور بها كما يدور الحمار في الرحي فيجتمع إليه أهل النار فيقولون: يا فلان مالك؟ ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر؟ فيقول: بلى كنت أمر بالمعروف ولا آتية، وأنهى عن المنكر وآتية»^(٢٣) .

(١٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٨/١) من حديث حذيفة، وقال: رواه البزار وفيه يزيد بن عطاء وثقه أحمد وغيره وضعفه جماعة، وبقيته رجاله ثقات .

(٢٠) أخرجه ابن ماجه (٤٠٠٤/٢) وابن حبان (٢٩٠/١) وقال الألباني : حسن من حديث عائشة .

(٢١) تقدم .

(٢٢) تقدم .

(٢٣) أخرجه البخاري (٣٢٦٧/٦) ومسلم (٢٢٩٠/٤) من حديث أسامة بن زيد .

وفي رواية لمسلم: «يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدور كما يدور الحمار برحاه فتجتمع أهل النار عليه فيقولون: يا فلان ما شأنك؟ أليس كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر؟ فيقول: كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنهاكم عن المنكر وآتية» وإني سمعته يعنى النبي ﷺ يقول: «مررت ليلة أسرى بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار، قلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: خطباء أمتك الذين يقولون ما لا يفعلون»^(٢٤).

وابن أبي الدنيا وابن حبان في صحيحه واللفظ له والبيهقي: «رأيت ليلة أسرى بي رجالاً تقرض شفاههم بمقاريض من نار، قلت: من هؤلاء يا جبريل؟ فقال: الخطباء من أمتك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون»^(٢٥) زاد ابن أبي الدنيا في رواية: «كلما قرضت عادت»^(٢٦) وفي أخرى البيهقي: «ويقرءون كتاب الله ولا يعملون به» وابن أبي الدنيا والبيهقي عن الحسن مرسلًا بسند جيد ما من عبد يخطب خطبة إلا الله سائله عنها يوم القيامة ما أردت بها؟ قال: فكان مالك يعنى ابن دينار إذا حدث بهذا بكى ثم يقول: أتحسبون أن عيني تقر بكلامي عليكم وأنا أعلم أن الله سائلني عنه يوم القيامة يقول: ما أردت به فأقول: أنت الشهيد على قلبي لو لم أعلم أنه أحب إليك لم أقرأ على اثنين أبداً»^(٢٧).

والطبراني: «أن ناساً من أهل الجنة ينطلقون إلى أناس من أهل النار فيقولون بماذا دخلتم النار فوالله ما دخلنا الجنة إلا بما تعلمنا منكم فيقولون إنا كنا نقول ولا نفعل»^(٢٨) والطبراني بسند حسن والبخاري: «مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثله السراج»^(٢٩).

(٢٤) تقدم في الحديث السابق .

(٢٥) أخرجه ابن حبان (٥٣/١) والبيهقي في الشعب (٣٥٦٦/٣) من حديث أنس بن مالك .

(٢٦) تقدم بنحوه وراجع تخریج الحديث السابق .

(٢٧) أخرجه البيهقي في الشعب (١٧٨٧/٢) من حديث الحسن مرسلًا .

(٢٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٧٦/٧) من حديث الوليد بن عقبة، وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه أبو بكر الزهرى وهو ضعيف جدًا .

(٢٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٣١/٦) من حديث جندب بن عبد الله، وقال: رواه الطبراني من طريقين وفي إحداهما ليث بن أبي سليم وهو مدلس، وفي الأخرى على بن سليمان الكلبي ولم أعرفه، وبقيت رجالهما ثقات .

ورواية البزار: «مثل الفتيلة يضيء للناس ويحرق نفسه»^(٣٠).

والطبراني والبزار بسند رجاله محتج بهم في الصحيح: «إن أخوف ما أخاف عليكم بعدى كل منافق عليم اللسان»^(٣١).

والأصبهاني: «إن رجل لا يكون مؤمناً حتى يكون قلبه مع لسانه سواء ولا يخالف قوله عمله ويأمن جاره بوائقه»^(٣٢).

والطبراني بسند فيه مختلف فيه: «إني لا أتخوف على أمتي مؤمناً ولا مشركاً، أما المؤمن فيحجزه إيمانه، وأما المشرك فيقمعه كفره، ولكن أتخوف عليهم منافقاً عالم اللسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون»^(٣٣).

وابن حبان في صحيحه: «يبصر أحدكم القذاة في عين أخيه وينسى الجذع في عينه»^(٣٤).

ومن أقبح البدع أن بعض الجهلة إذا أمر بمعروف أو نهى عن المنكر يقول: قال الله تعالى [المائدة/١٠٥]: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ وما علم الجاهل بقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكرم الله وجهه أن من فعل ذلك أردف إثم معصيته بإثم تفسير القرآن برأيه أي وهو من الكبائر كما مر وإنما معنى الآية ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ بعد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، قاله ابن المسيب، وفيها أقوال أخرى، وقال أبو عبيدة: ليس لنا آية جمعت بين الناسخ والمنسوخ سواها، وقال غيره، الناسخ إذا اهتديتم إذ الهدى هنا هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(٣٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٤/١) من حديث أبي برزة، وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه محمد ابن جابر وهو ضعيف لسوء حفظه واختلاطه .

(٣١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٧/١) من حديث عمر وقال: رواه الطبراني في الكبير والبزار ورجاله رجال الصحيح، وذكره الألباني في الصحيحة (١٠١٣) .

(٣٢) ذكره المنذرى في الترغيب (٢٣٦/٣) من حديث أنس، وقال: رواه الأصبهاني بإسناد فيه نظر .

(٣٣) ذكره الهيثمي في المجمع (١٨٧/١) من حديث علي بن أبي طالب، وقال: رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه الحارث الأعور وهو ضعيف .

(٣٤) أخرجه ابن حبان (٥٧٣١/٧) من حديث أبي هريرة، وذكره الألباني في صحيح الجامع (٨١٣) وقال : صحيح ، الصحيحة (٢٣) .

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث لما فيها من الوعيد الشديد في ذلك، فأما الأخيرة فلم أر من صرح بها ولكن الأحاديث المذكورة مصرحة بها كما تقرر .

وقد يستشكل بأنه إن خالف بفعل كبيرة فالتشديد إنما جاء من فعل الكبيرة لا من مجرد مخالفة القول العمل أو بفعل صغيرة، فالإشكال أقوى لأن الكبيرة حينئذ لا تقتضى لها .

وقد يجاب بأن لنا أن نلتزم الأول ولا نسلم أن التشديد جاء من فعل تلك الكبيرة فحسب، وإنما جاء من انضمام مخالفة القول العمل إليها وهذا ظاهر فحسن حينئذ العدلان، هذا الانضمام ترتب عليه من مزيد العقاب ما لم يترتب على عدمه .

وأن نلتزم الثاني ونقول لما أن انضم إلى تلك الصغيرة التغير للناس بإظهاره لهم القيام بوظائف أكابر العلماء والصالحين، وأنه جار على سننهم ومهتد بهديهم وهو في الباطن بخلاف ذلك كان هذا التغير العظيم المؤدى إلى مفاسد لا تحصى كبيرة، ثم رأيت ما يؤيد ذلك وهو ما سأذكره في السعاية من قول الأذرعى إطلاق كون السعاية كبيرة مشكل إذا كان ما ينشأ عنها صغيرة إلا أن يقال تصير كبيرة بما ينضم إلى ذلك من الرعب للمسعى عليه وإرجاف أهله وترويعهم بطلب السلطان، انتهى، فقله: إلا أن يقال إلخ هو نظير ما ذكرته فهو غير بعيد من كلامهم فليعتمد .

وأما الأولان فعدهما هو ما نقله الرافعى ثم توقف فيه وأقره النووى على توقفه واعتذر عنه الجلال البلقينى بأن الدليل لم يقو على ذلك وهو رواية أبى داود السابقة ثم ليلعنكم كما لعنهم لما مر أن إحدى طريقيها فيه انقطاع والأخرى مرسلة. انتهى، ويرد بأن خبر الترمذى الذى مر عقب رواية أبى داود السابقة والأخبار الصحيحة بعده سيما خبر أبى بكر رضى الله عنه صريح فى أن ذينك من الكبائر لما فيهما من الوعيد الشديد فليس فليس هذا الذى ذكره الجلال ملحظ التوقف، وإنما الظاهر وسيصرح به الجلال نفسه كما يأتى عنه أن ملحظه ما ذكره الأذرعى، ونقله الجلال عنه لكنه قال: قال بعض المتأخرين: ينبغي أن يفصل فى النهى عن المنكر فيقال: إن كان كبيرة فالسكوت عليه مع إمكان دفعه كبيرة، وإن كان صغيرة، فالسكوت عليه صغيرة، ويقاس ترك المأمور بهذا إذا قلنا: إن الواجبات تتفاوت، وهو الظاهر، انتهى. كلام الجلال عن الأذرعى وبقي من كلامه شيء يظهر به صحة ما فصله وهو قوله، ولك أن تأخذ من إطلاق كون ترك النهى عن المنكر

كبيرة أن ترك النهى عن الغيبة المحرمة كبيرة، وقد أطلق قائل هذا وهو صاحب العدة أن الغيبة من الصغائر، انتهى. أى فكيف يتعقل أن الغيبة نفسها صغيرة وترك النهى عنها كبيرة فاتضح تفصيله أن ترك النهى عن الكبيرة كبيرة بخلافه عن الصغيرة .

قال الجلال: وما ذكره أى الأذرعى فى الواجبات أى من أنها تتفاوت معناه أن جواب السلام مثلاً واجب وإجابة الدعوة واجبة وهما دون الصلاة والزكاة والحج والصوم، فترك الأمر بالصلاة ونحوها مع الإمكان كبيرة وترك الأمر بجواب السلام أو إجابة الدعوة مع الإمكان ليس بكبيرة، انتهى .

قال الجلال أيضاً: وأما المندوبات فليس ترك الأمر بها كبيرة، قيل: ولا صغيرة، لأن المعروف الذى يجب الأمر به ما يكون فعله واجباً على المكلف وكذلك المكروهات ليس إنكارها واجباً كما يجب إنكار المحرمات بل يستحب الأمر بالمندوبات والنهى عن المكروهات .

وحكى فى الروضة وجهين فى وجوب الأمر بصلاة العيد وصحح الوجوب، وإن قلنا: إنها سنة لأنها شعار ظاهر قالت تخريجاً عليه ينبغى أن ينهى عن الصلاة فى الأوقات المكروهة، وإن قلنا: هى تنزيه لأن لو تحرم بها بطلت على الأصح على ما عليه التفرغ؛ فحينئذ السكوت عن الأمر بصلاة العيد لا يلحق بالكبائر، ولا السكوت عن النهى عن الصلاة فى الأوقات المكروهة إذا قلنا: إن النهى تنزيه لا يلحق بالكبائر فلعل هذا مراد الرافعى بقوله وللتوقف مجال فى ترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر على إطلاقهما، انتهى .

وما ذكره من وجوب الأمر بصلاة العيد خاص بالمحتسب وبه جمع بين قول الشيخين المراد بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر الأمر بواجبات الشرع والنهى عن محرماته وقول الروضة ويجب الأمر بصلاة العيد، وإن قلنا: إنها سنة لأن الأمر بالمعروف هو الأمر بالطاعة لا سيما ما كان شعاراً ظاهراً، فالأول فى الآحاد فلا يلزمهم الأمر والنهى إلا فى الواجب والمحرم، والثانى فى المحتسب فيلزمه ذلك فى الشعار الظاهر وإن لم يكن واجباً . وأما قول الإمام: معظم الفقهاء على أن الأمر فى المستحب مستحب فمحله فى غير المحتسب، فقد فرق الأئمة بينهما فى مواضع منها قولهم وأمر الإمام أو نائبه بنحو صلاة الاستسقاء أو صومه صار واجباً ولو أمر به بعض الآحاد لم يصير واجباً .

ومما يدل على أن للمحتسب أحكاماً يختص بها قولهم وعلى الإمام أن يأمر محتسباً يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وإن كانا لا يختصان به لأن كلمته أنفذ ولا يجوز له أن يحمل أحداً على غير مذهبه إذ لا يلزم الناس اتباع مذهب غير إمامهم ويأمر المسلمين بالمحافظة على الفرائض والسنن ولا يعترض عليهم في التأخير عن أول الوقت لاختلاف العلماء فيه ويأمر بما يعم نفعه كعمارة سور البلد ومؤنة المحتاجين ويجب ذلك من بيت المال، فإن لم يكن فيه شيء أو منع ظلماً لزم كل من له قدرة على ذلك من الأغنياء وينهى الموسر عن مطل دائئه إن استعداه الغريم عليه وينكر على من وقف مع امرأة بطريق خال ويقول له: إن كانت محرماً لك فصنها عن مواقف الريبة، وإن كانت أجنبية فخاف الله تعالى من الخلوة بها فإنها محرمة، ويأمر الأولياء بإنكاح الأكفاء والنساء بإيفاء العدد، والسادة بالرفق بالمماليك، وأصحاب البهائم بتعهدها والرفق بها، وينكر على من أسر في جهرية أو عكس أو زاد في الأذان أو نقص ولا ينكر في حقوق الآدميين قبل استعداد ذي الحق عليه ولا يجبس ولا يضرب للدين وينكر على القضاة إن احتجوا على الخصوم أو قصرُوا في النظر في أمورهم وعلى أئمة المساجد المطروقة إن طولوا في الصلاة للاتباع ويمنع الخونة من معاملة النساء .

قال الأئمة ويجب إنكار الصغيرة كالكبيرة بل لو لم يكن الفعل معصية لخصوص الفاعل وجب الإنكار كما لو رأى غير مكلف يزني أو يشرب الخمر فإنه يلزمه منعه من ذلك وليس بعد انقضاء المعصية إلا الوعظ بل يسن الستر كما مر في باب الحدود بتفصيله .

وفي شرح مسلم من عرف بالفساد يسن كشفه ورفعهِ إلى الحاكم إن لم يخف مفسدة ومن علم بمنكر سيوجد كأن سمع من إنسان أنه عازم على نحو شرب خمر أو زناً غداً وعظه فقط فإن أدرك ذلك منه بقرائن دون السماع حرم وعظه لتضمنه إساءة الظن بالمسلم كذا قيل، وفي إطلاق حرمة الوعظ نظر. بل إنما تتجه الحرمة إن سجل عليه في وعظه بفسق أو نحوه، ومن خلا بأجنبية أو وقف لينظر أجنبية ينكر عليه باليد ثم اللسان لتحقيق المعصية منه، قال الأئمة أيضاً: ولا يختص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمسموع القول بل على كل مكلف أن يأمر وينهى وإن علم بالعادة أنه لا يفيد وإن كان الأمر والنهي غير ممثل ولا مأذون له من جهة الإمام وعليه أن يأمر نفسه وغيره فإذا اختل أحدهما لم يسقط الآخر .

ولا يأمر وينهى في دقائق الأمور إلا العلماء دون العامة لجهلهم بها، ومن ثم استوى الكل في الظواهر كالصلاة والصيام وشرب الخمر .

ولا ينكر العالم إلا مجمعاً على إنكاره أو ما يرى الفاعل تحريمه دون ما عدا ذلك نعم يندب له أن يندبه على وجه النصيحة إلى الخروج من الخلاف إن لم يقع في خلاف آخر وترك سنة ثابتة لاتفاق العلماء على استحباب الخروج من الخلاف حينئذ .

وعلم من الأحاديث السابقة أن إنكار المنكر يكون باليد ثم إن عجز فباللسان فعليه أن يغيره بكل وجه أمكنه فلا يكفى الوعظ ممن أمكنه إزالته، ولا كراهة القلب لمن قدر على النهي باللسان، ويرفق في التغيير بمن يخاف شره، وبالجاهل فأن ذلك أدعى إلى قبول قوله وإزالة المنكر، ويستعين عليه بغيره إن لم يخف فتنة من إظهار سلاح وحرب ولم يمكن الاستقلال، فإن عجز عن اليد واللسان رفعه للوالى، فإن عجز أنكره بقلبه وليس لأمر ولا ناه تجسس ولا بحث ولا اقتحام دار بظن، فإن أخبره ثقة بمن احتلى بمحرّم فيه انتهاك حرمة يفوت تداركها كأن أخبره أن رجلاً خلا بامرأة ليزنى بها أو بشخص ليقّتلّه لزمه أن يقتحم له الدار وأن يتجسس ولو علم به كأن سمع صوت الملاحى أو القينات أو السكرارى دخل وكسر الملاحى وأخرج نحو القينات .

ولا يجوز كشف ذيل فاسق فاحت من تحته رائحة الخمر قال بعضهم : وكذا لو علم تحته عوداً ونحوه اهـ .

وفيه نظر ظاهر، بل ظاهر كلامهم أنه إذا علم تحته عوداً أخرجه وكسره بشرطه . واعلم أن التجسس هو كل أمر إذا فتشت عنه ثقل على صاحبه علمك به، ولا يسقط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا إن خاف منهما على نفسه أو ماله أو بضعه أو عضوه أو خاف مفسدة على غيره أكثر من مفسدة المنكر الواقع أو غلب على ظنه أن المرتكب يزيد فيما هو فيه عناداً .

(فائدة) :

وجوب الأمر والنهي يعم كل مكلف من حر وقن وذكر وأنثى لكنه وجوب على الكفاية لقوله تبارك وتعالى [آل عمران/١٠٤] : ﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ ﴾ إلخ إذ لو كان فرض عين لقال ولتكونوا. نعم قد يكون فرض عين كما إذا كان بمحل لا يعلمه غيره أو لا يقدر عليه غيره .

ثم فرض الكفاية هو الذى إذا قام به واحد حاز ثوابه وأسقط الحرج عن الباقين ومن ثم قال جمع: إنه أفضل من فرض العين لتعدى نفعه نعم محل سقوطه عن الغير إن علم بقيام غيره به، وإلا لم يسقط عنه كتركه واجباً عمداً بالنسبة لظنه، والمدار فى الإثم عليه لا على نفس الأمر، ألا ترى أن من وطىء امرأة يظنها أجنبية وهى زوجته أثم إثم الزنا، وفى عكسه لا إثم عليه، ومحل استوائهم أيضاً إن استووا فى القدرة باليد وباللسان، فلو قدر واحد باليد وآخرون باللسان تعين على الأول إلا أن يكون الرجوع لذى اللسان أقرب أو أنه يرجع له ظاهراً وباطناً ولا يرجع لذى اليد إلا ظاهراً فقط فيتعين على ذى اللسان حينئذ ولا يسقط الإنكار بالقلب عن مكلف أصلاً إذ هو كراهة المعصية وهو واجب على كل مكلف بل ذهب جماعة منهم أحمد أن ترك الإنكار بالقلب كفر لخبر وهو أضعف الإيمان .

ومن قدم على منكر جاهلاً به ولو علمه رجع عنه يجب تعليمه برفق حتى لو علم أنه يفيد إسماعه مخاطبة الغير بالتعليم بخوطب به الغير، أو عالماً به ابتداءً أو لكونه عرفه كالمواظب على نحو مكس أو غيبة وعظه وخوفه بذكر وعيد ذنبه ثم يتدرج معه بغاية اللطف والبشاشة إذ كل شئ بقضاء وقدر ويلاحظ لطف الله به إذ حفظه من ذلك ولو شاء لعكس بل ليس هو آمناً من ذلك .

فإن عجز عن الإنكار باللسان أو لم يقدر وقدر على التعيس والهجر والنظر شزر ألزمه ذلك ولا يكفيه إنكار القلب، فإن لم يتعظ ويتذكر وعلم منه الإصرار خشن عليه الكلام وسبه بلا فحش كيا فاسق يا جاهل، يا أحمق، يا من لا يخاف الله، وليحذر أن يغضب فيبقى إنكاره لنصرة نفسه أو يسترسل لما يحرم فيقلب الثواب عقاباً هذا كله فيما لا ينكر باليد أما ما ينكر بها كخمر غير محترمة وكسر آلة اللهو وتجريده من حلى ذهب أوحرير ومنعه من شذخ نحو شاة وإخراج نحو جنب وأكل متن وذى نجس ينضح من مسجد فلا يكفى غير الإنكار باليد فيجره برجله أو بمعين إن عجز، وليتوق فى نحو إراقة الخمر وكسر آلة اللهو والكسر الفاحش إلا إذا لم ترق إلا به أو يخشى أن الفساق يدركونه ويمنعونه فيفعل ما لا بد منه ولو بحرق وغرق، وللإمام ذلك مطلقاً زجراً أو تعزيراً وله فيمن لم ينكف بخشن الكلام أن يضربه بنحو يده فإن لم ينكف إلا بشهر سلاح منه وحده أو مع جماعة فعلوا لكن بإذن الإمام على المعتمد .

وقال الغزالي : لا يحتاج لإذنه، قيل : وهو الأقيس كما يجوز قتل فاسق يناضل عن فسقه وإذا قتل المنكر المحق فهو شهيد، ونحو السلطان يوعظ ثم يخشن له إن لم يخش ضرره وله ذلك وإن أدى إلى قتله للحديث الصحيح «أفضل الشهداء حمزة ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله»^(٣٥).

ولو رأى بهيمة تتلف مال غيره لزمه كفها إن لم يخف ومن وجده يريد قطع طرف نفسه منعه وإن أدى إلى قتله لأن الغرض حسم سبيل المعاصي ما أمكن لا حفظ نفسه وطرفه وكذا يمنع وإن أدى إلى القتل من رآه يريد إتلاف ماله أو يريد حليلته وينكر على امرأة يعلم فسقها إذا رآها تزينت وخرجت ليلاً وعلى من عرف بقطع الطريق إذا وقف فيه بسلاحه ويأمر الولد أبويه وينهاهما برفق لا بتخويف ونحوه إلا إن اضطر إليه ولو منعه الاشتغال بالإنكار من كسب قوته تركه حتى يحصل قوته وقوت ممنونه ودينه دون ما زاد على ذلك .



(٣٥) تقدم .

□ الكبيرة السادسة والتسعون بعد الثلاثئة □

○ ترك رد السلام ○

كذا ذكره بعضهم، وفيه نظر، وقد صرح بعض الأئمة بأن ذلك صغيرة، وهو متجه نعم إن احتف بالترك قرائن تخيف المسلم إخافة شديدة وتؤذيه أذى شديداً؛ لم يبعد حينئذ أن الترك كبيرة لما فيه من الأذى العظيم الذي لا يحتمل .



□ الكبيرة السابعة والتسعون بعد الثلاثمائة □

○ محبة الإنسان أن يقوم الناس له افتخاراً أو تعاضماً ○

أخرج أبو داود بإسناد صحيح والترمذي وقال : حديث حسن عن معاوية رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار »^(١). وأبو داود وابن ماجه بإسناد حسن عن أبى أمامة الباهلي رضى الله عنه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ متوكئاً على عصا فقمنا إليه فقال : « لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضها بعضاً »^(٢).

(تنبيه) عد هذا هو صريح الحديث الأول ومحل ما ذكرته، ومن ثم قال أصحابنا : يحرم على الداخل محبة القيام له واستدلوا بالحديث المذكور، والمراد بتمثلهم له قياماً أن يقعد ويستمروا له قياماً كعادة الجبابرة كما أشار إليه البيهقي وكان بعضهم أخذ منه قوله في تعداد الكبائر ومحبة الرجل أن يقوم الناس بين يديه وهو جالس ومثله حب القيام له تفاخراً وتطاولاً على الأقران، أما من أحب ذلك إكراماً له لا على الوجه المذكور فلا يتجه تحريمه لأنه صار شعاراً في هذا الزمان لتحصيل المودة، نبه عليه ابن العماد رحمه الله وإيانا بمنه وكرمه، ولا ينافي الحديث الثاني قول أصحابنا يستحب القيام لمن فيه علم أو صلاح أو شرف أو ولادة أو رحم أو ولاية مصحوبة بصيانة أو صداقة

(١) أخرجه أبو داود (٥٢٢٩/٤) ، والترمذي (٣٧٥٥/٤) من حديث معاوية، وقال الألباني : صحيح .

(٢) أخرجه أبو داود (٥٢٣٠/٤) ، وأحمد (٢٥٣/٥) من حديث أبى أمامة وذكره الألباني في الضعيفة (٣٤٦) وقال : ضعيف .

أو نحوها، لأنهم قيدوا ذلك بقولهم: برأ واحترماً وإكراماً لا رياء وتفخيماً، وهذا الذى نفوه هو الذى نهى عنه النبى ﷺ بقوله: «كما يقوم الأعاجم يعظم بعضها بعضاً»^(٣) ومن ثم ثبت فى ندب القيام بقيده المذكور أحاديث صحيحة جمعها النووى رحمه الله فى جزء صنفه فى ذلك رداً على من أطلق إنكار ندبه .
قال الأذرعى : بل يظهر وجوبه فى هذا الزمان دفعاً للعداوة والتقاطع كما أشار إليه ابن عبد السلام فىكون من باب درء المفاسد .



(٣) تقدم فى الحديث السابق .

□ الكبيرة الثامنة والتسعون بعد الثلاثئة □

- الفرار من الزحف أى من كافر أو كفار لم يزيدوا على الضعف ○
إلا لتحرف لقتال أو لتحيز إلى فئة يستجد بها

قال تبارك وتعالى [الأنفال/١٦] : ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ ذُبْرُهُ إِلَّا الْمُتَحَرِّفُ لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ .

وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال : «اجتنبوا السبع الموبقات- أى المهلكات-» قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: «الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات»^(١) وأحمد والنسائى سئل ﷺ عن الكبائر قال : «الإشراك بالله وقتل النفس المسلمة وفرار يوم الزحف»^(٢) . والطبرانى فى تفسيره أنه ﷺ قيل له : ما الكبائر؟ قال : «الإشراك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف»^(٣) وفى رواية له: «الإشراك بالله والفرار من الزحف وقتل النفس»^(٤) .

والبراز بسند فيه مختلف: «الكبائر سبع : أولهن الإشراك بالله وقتل النفس بغير حقها وأكل الربا وأكل مال اليتيم وفرار يوم الزحف وقذف المحصنات»^(٥) الحديث .

(١) تقدم أكثر من مرة .

(٢) تقدم .

(٣) تقدم .

(٤) تقدم .

(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠٣/١) من حديث أبى هريرة وقال : رواه البراز وفيه عمر بن أبى سلمة ضعفه شعبة وغيره ووثقه أبو حاتم وابن حبان وغيرهما .

والطبراني بسند فيه ابن لهيعة، وحديثه حسن في المتابعات: «اجتنبوا الكبائر السبع :
الشرك بالله وقتل النفس والفرار من الزحف»^(٦) الحديث .

وأبو القاسم البغوي عن ابن عمر أنه سئل عن الكبائر فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « هن سبع » قلت : وما هن ؟ قال : «الإشراك بالله وقذف المحصنات وقتل النفس المؤمنة والفرار من الزحف والسحر»^(٧) الحديث .

وابن مردويه في تفسيره وابن حبان في صحيحه أنه ﷺ كتب إلى أهل اليمن كتاباً فيه الفرائض والسنن والديات وبعث به مع عمرو بن حزم قال : وكان في الكتاب إن أكبر الكبائر عند الله يوم القيامة إشراك بالله وقتل النفس المؤمنة بغير حق والفرار يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنة وتعلم السحر وأكل الربا وأكل مال اليتيم^(٨) .

والطبراني « ثلاثة لا ينفع معهن عمل : الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف»^(٩) .

وأحمد بسند فيه مختلف فيه «من لقي الله عز وجل لا يشرك به شيئاً وأدى زكاة ماله طيبة بها نفسه محتسباً وسمع وأطاع فله الجنة- أو دخل الجنة » .

«وخمس ليس هن كفارة الشرك بالله وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن والفرار من الزحف ويمين صابرة يقطع بها مالا بغير حق»^(١٠) .

والطبراني عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : صعد رسول الله ﷺ المنبر فقال : « لا أقسم لا أقسم ثم نزل وقال : أبشروا من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر دخل من أى أبواب الجنة شاء » قيل : سمعت رسول الله ﷺ يذكرهن قال :

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٣/١) من حديث أبي حنيفة عن أبيه وقال : رواه الطبراني في الكبير وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف .

(٧) أخرجه النسائي (٨٩/٧) من حديث عبيد بن عمير . وقال الألباني : حسن .

(٨) تقدم .

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٤/١) من حديث ثوبان وقال : رواه الطبراني في الكبير وفيه يزيد بن ربيعة ضعيف جداً .

(١٠) أخرجه أحمد (٣٦٢/٢) من حديث أبي هريرة، وذكره المنذرى في الترغيب (٣٠٢/٢) وقال : رواه أحمد وفيه بقية بن الوليد .

نعم، عقوق الوالدين والشرك بالله وقتل النفس وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا^(١١).

والطبراني بسند حسن: «إن أولياء الله المصلون من يقيم الصلوات الخمس التي كتبهن الله عليه ويصتوم رمضان ويحتسب صومه ويؤتي الزكاة محتسباً طيبة بها نفسه ويجتنب الكبائر التي نهى الله عنها» فقال رجل من أصحابه: يا رسول الله وكم الكبائر؟ قال: «تسع أعظمهن الإشراك بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر وأكل مال اليتيم وأكل الربا وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتاً لا يموت رجل لم يعمل هؤلاء الكبائر ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة إلا رافق محمداً ﷺ في مجيئهم جنة - أى وسطها - مصاريع أبوابها الذهب»^(١٢).

(تنبيه) عد هذا كما ذكرته في الترجمة هو ما صرحوا به .

قال الشافعي رضي الله عنه إذا غزا المسلمون فلقوا ضعفهم من العدو حرم عليهم أن يولوا إلا متحرفين لقتال أو متحيزين إلى فئة، وإن كان المشركون أكثر من ضعفهم لم أحب لهم أن يولوا ولا يستوجبوا السخط عندي من الله لو ولوا عنهم على غير التحرف للقتال أو التحيز إلى فئة، وهذا مذهب ابن عباس رضي الله عنهما المشهور عنه .



(١١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٣/١) من حديث عبد الله بن عمرو وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه مسلم بن الوليد بن العباس ولم أر من ذكره .

(١٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٤٨/١) وقال: رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون، والمنذرى في الترغيب (٥٣٤/١) من حديث عبيد الله بن عمير الليثي عن أبيه .

□ الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثلاثئة □

○ الفرار من الطاعون ○

قال تعالى [البقرة/٢٤٣] : ﴿ أَلَمْ نَرِ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ اعلم أن عادته تعالى أن يذكر القصص بعد بيان الأحكام ليفيد الاعتبار للسامع، والهمزة هنا للاستفهام التقريري لدخولها على حرف النفي بناء على علم المخاطب بالقصة قبل نزولها أنها للتنبيه وللتعجب من حالهم، والمخاطب رسول الله ﷺ أو كل سامع .

قال أكثر المفسرين: هي قرية قرب واسط وقع بها طاعون فخرج عامة أهلها وبقيت طائفة فلم يبق منهم إلا قليل مرضى فلما ارتفع الطاعون رجع الهاربون سالمين فقال المرضى هؤلاء أجزم منا لو صنعنا كما صنعوا نجونا ولئن وقع الطاعون ثانياً لنخرجن إلى أرض لا وباء فيها، فوقع الطاعون من قابل فهرب عامة أهلها وهم بضعة وثلاثون ألفاً وقيل سبعون ألفاً وقيل ثلاثة آلاف، قال الواحدى: ولم يقولوا دون ثلاثة آلاف ولا أكثر من سبعين ألفاً، والوجه من حيث اللفظ أن يكون عددهم أكثر من عشرة آلاف جمع الكثرة إذ لا يقال فى عشرة وما دونها ألوف أى إلا نادراً حتى نزلوا وادياً أفيح وظنوا النجاة فناداهم ملك من أسفل الوادى وآخر من أعلاه أن موتوا فماتوا جميعاً وبلت أجسامهم فمر بهم نبي يقال له: حزقيل ثالث خلفاء بنى إسرائيل بعد موسى صلى الله على نبينا وعليهما وسلم إذ خليفته الأكبر يوشع ثم كالب، وحزقيل هذا هو خليفة كالب، ولكون أمه سألت الله الولد بعد ما كبرت وعقمت سمى ابن العجوز قال الحسن ومقاتل: وهو ذو الكفل لأنه تكفل سبعين نبياً وأنجاهم من القتل، فلما مر حزقيل بأولئك الموتى وقف متفكراً متعجباً فأوحى الله إليه أتريد أن أريك آية؟ قال: نعم

فقل له: ناد يا أيتها العظام إن الله يأمرك أن تجتمعى فتطير بعضها إلى بعض حتى تمت ثم أوحى الله إليه أن نادها يا أيتها العظام إن الله يأمرك أن تكتسى لحماً ودماً ثم نادى إن الله يأمرك أن تقومين فقاموا أحياء قائلين سبحانك ربنا وحدك لا إله إلا أنت ثم رجعوا إلى قومهم وأمارات الموت ظاهرة عليهم في وجوههم وأبدانهم إلى أن ماتوا بعد بحسب آجالهم .

وجاء أن عمر رضى الله عنه لما خرج للشام وبلغ سرغ بلغه أن الوباء قد وقع بالشام فاستشار أكابر الصحابة فلم يجد عند أحد منهم علماً حتى جاء عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه فروى له أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه» فرجع عمر من سرغ^(١) . وقال ابن عباس وجماعة: سبب موت أولئك أن ملكاً لبنى إسرائيل أمر عسكره بالقتال فجنبوا واعتلوا بأن الأرض التى نذهب إليها بها الوباء فلا نأتيها حتى يزول فأرسل الله عليهم الموت فخرجوا من ديارهم فراراً منه فلما رأى ذلك قال: اللهم رب يعقوب وإله موسى قد ترى معصية عبادك فأرهم آية فى أنفسهم حتى يعلموا أنهم لا يستطيعون الفرار منك، فلما خرجوا قال لهم الله: موتوا، أمر تحويل، فماتوا جميعاً وماتت دوابهم كموت رجل واحد وبقوا ثمانية أيام حتى انتفخوا وأروحت أجسادهم وبلغ بنى إسرائيل موتهم فخرجوا لدفنهم فعجزوا لكثرتهم فحظروا عليهم الحظائر دون السباع فأحياهم الله بعد الثمانية أيام وبقي فيهم شيء من ذلك التثنية وفى أولادهم إلى يومنا هذا، وقيل غير ذلك .

قوله تعالى: ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾ هو من باب قوله تعالى [النحل/٤٠]: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ والمراد سرعة وقوع المراد وعدم تخلفه عن تعلق الإرادة به إذ لا قول هناك، وقيل أمر للرسول أو الملك أن يقول ذلك والأول هو الظاهر ثم أحياهم صريح فى حياتهم بعد موتهم وهو ممكن، وقد أخبر به الصادق فوجب القطع به .

وقول المعتزلة إحياء الميت أمر خارق للعادة فلا يجوز إظهاره إلا معجزة لنبي، رده أهل السنة بأنه يجوز خرقها كرامة لولى ولغير ذلك وإنكار ذلك مكابرة للحس وليس ذلك

(١) أخرجه البخارى (١٠/٥٧٣٠/فتح) ومسلم (٤/٧٤٢) من حديث عبد الرحمن بن عوف .

يبعيد من عقولهم الفاسدة الضلالة .

وسبب الإحياء استيفاء بقية آجالهم، وقد مر في القصة ما يقتضى أن الموت فجأهم بغتة كالنوم ولم يعاينوا شدة ولا هولاً فاندفع قول المعتزلة أيضاً المعارف تصير ضرورية عند القرب من الموت ومعاينة الأهوال، فيجب إذا عاشوا أن يبقوا ذاكرين ذلك لأن الأشياء العظيمة لا تنسى مع كمال العقل فتبقى لهم تلك العلوم، ومع بقائها يمتنع التكليف كما في الآخرة على أن لنا أن نلتزم أنهم عاينوها ولا يلزم ما ذكره لجواز أن الله تعالى يلقي عليهم بعد حياتهم نسيان ما وقع لهم ابتلاء لهم حتى يتم تكليفهم في بقية آجالهم التى أحيوا ليستوفوها .

والطاعون وزنه فاعول من الطعن غير أنه لما عدل به عن أصله وضع دالاً على الموت بالوباء، قال الجوهري: وهو مبنى على اتحادهما، والصحيح خلافه إذ الوباء: الموت العام بسبب باطن، والطاعون بثرات صغيرة تخرج في البدن يغلب وجودها في مراقه كالآباط، وقد جاء عن عائشة رضى الله عنها أن النبي ﷺ قال: «فناء أمتي بالطعن والطاعون» فقلت: يا رسول الله الطعن قد عرفناه فما الطاعون؟ قال: «غدة كغدة البعير تخرج من المراق والآباط»^(٢) .

قال العلماء: وهذا قد يرسله الله نعمة وعقوبة على من يشاء من عصاة عبيده وكفرتهم وقد يرسله الله تعالى شهادة ورحمة لصالحهم، لقول معاذ في طاعون عمواس: إنه شهادة ورحمة لكم ودعوة نبيكم، وهو قوله ﷺ: «اللهم أعط معاذاً وأهله نصيبهم من رحمتك» فطعن في كفه رضى الله عنه^(٣) .

وروى أحمد وأبو يعلى والطبرانى عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا تفنى أمتي إلا بالطعن والطاعون» قلت: يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون؟ قال: «غدة كغدة البعير المقيم بها كالشهيد، والفار منه كالفار من الزحف»^(٤) .

(٢) أخرجه أحمد (٣٩٥/٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣١١/٢) من حديث أبى موسى، وقال: رواه أحمد بأسانيد رجال بعضها رجال الصحيح، ورواه أبو يعلى والبخارى فى الثلاثة، وقال الألبانى: صحيح .

(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣١١/٢) وقال: رواه أحمد. وأبو قلابة لم يدرك معاذاً بن جبل .

(٤) أخرجه أحمد (١٣٣/٦) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣١٤/٢) من حديث عائشة، وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى فى الأوسط .

وفي رواية لأبي يعلى أنه صلى الله عليه وسلم قال: «وخزة - أي طعنة - تصيب أمتي من أعدائهم من الجن كغدة الإبل من أقام عليها كان مرابطاً، ومن أصيب به كان شهيداً، ومن فر منه كان كالفار من الزحف»^(٥).

ورواه البزار وعنده قلت: يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون؟ قال: «يشبه الدمل يخرج من الآباط والمراق وفيه تزكية أعمالهم وهو لكل مسلم شهادة»^(٦) قال الحافظ المنذرى: أسانيد هذه الروايات كلها حسان.

وروى أحمد بسند حسن والبزار والطبراني عن جابر رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الطاعون: «الفار منه كالفار من الزحف، ومن صبر فيه كان له أجر شهيد»^(٧) والترمذى وقال: حسن غريب وابن حبان في صحيحه.

(تنبيه) عد هذا هو ظاهر الآية بناء على ما مر عن أكثر المفسرين وهو أيضاً ظاهر هذه الأحاديث لأن تشبيهه فيها بالفرار من الزحف يقتضى أنه مثله في كونه كبيرة، وإن كان التشبيه لا يقتضى تساوى المتشابهين من كل وجه لأن المقام هنا يشهد لتساويهما في هذا الشيء الخاص وهو كونه كبيرة، إذ القصد بهذا التشبيه إنما هو زجر الفار والتغليظ عليه حتى ينزجر ولا يتم ذلك إلا إن كان كبيرة كالفرار من الزحف، على أنا لو قلنا بذلك؛ فنحن عالمون بأن المتشابهين غير متساويين من كل وجه لأننا نعلم أن كلاً وإن كان كبيرة إلا أن إثم الفرار من الزحف أغلظ وأعظم، لما يترتب عليه من المفساد العامة الشديدة القبح، وهى كسر قلوب المسلمين واستيلاء الكفار وغلبتهم وهذه أعظم المفساد وأقبحها.

وروى البخارى أنه صلى الله عليه وسلم قال حين ذكروا الوباء: «أنه رجز وعذاب عذب به بعض الأمم، ثم بقى منه بقية فيذهب المرة ويأتى الأخرى فمن سمع به بأرض فلا يقدم عليه،

(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣١٥/٢) وقال: رواه أبو يعلى والطبرانى فى الأوسط بنحوه من حديث عائشة .

(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣١٥/٢) وقال: رواه البزار وأحمد ورجال أحمد ثقات وبقية الأسانيد حسان من حديث عائشة .

(٧) أخرجه أحمد (٣٥٢/٣) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣١٥/٢) من حديث جابر وقال: رواه أحمد والبزار والطبرانى فى الأوسط، ورجال أحمد ثقات، وقال الألبانى : صحيح .

ومن كان بأرض وقع بها فلا يخرج منها فراراً منه»^(٨) وقد عمل عمر والصحابة رضوان الله عليهم بمقتضى هذا الحديث لما رجعوا من سرغ حين أخبرهم به ابن عوف، قال الطبرى: والحديث يدل على أنه يجب على المرء توقى المكاره قبل نزولها وتجنب الأشياء المخوفة قبل هجومها وكذلك كل مشق من غوائل الأمور سبيله سبيل الطاعون فى ذلك، ونظير قوله ﷺ: «لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاصبروا»^(٩).

ولما أراد عمر الرجوع لما ذكر قال له أبو عبيدة رضى الله عنهما أفراراً من قدر الله؟ فقال عمر: لو غيرك قالها يا أبا عبيدة. نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله، ومعنى ذلك أنه لا محيص للإنسان عما قدره الله عليه، ولكن أمرنا الله بالتحرز من المخاوف والمهلكات واستفراغ الوسع فى التوقى من المكروهات، ثم قال: أرأيت لو كان لك إبل فهبطت وادياً له عدوتان إحداها خصبة والأخرى جدبة أليست إن رعت الخصبة رعتها بقدر الله وإن رعت الجدبة رعتها بقدر الله فرجع عمر من موضعه ذلك إلى المدينة.

وجاء فى كون الطعن شهادة أحاديث أخر فيها ذكر شهداء آخرين غير المقتول فى سبيل الله.

أخرج مسلم أنه ﷺ: «قال ما تعدون الشهداء فيكم؟» قالوا: يا رسول الله من قتل فى سبيل الله فهو شهيد، قال: «ومن مات فى سبيل الله فهو شهيد، ومن مات فى الطاعون فهو شهيد، ومن مات من البطن فهو شهيد»^(١٠).

والشيخان: «الشهيد خمسة: المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد فى سبيل الله»^(١١).

وأحمد والطبرانى بسند رواته ثقات: «إن فى القتل شهادة وفى الطاعون شهادة وفى البطن شهادة وفى الغرق شهادة وفى النفساء يقتلها ولدها فى بطنها جمعاً— أى بثليث

(٨) أخرجه البخارى (١٢/٦٩٧٤/فتح) من حديث أسامة بن زيد.

(٩) أخرجه البخارى (٦/٢٩٦٦/فتح) من حديث عبد الله بن أبى أوفى.

(١٠) أخرجه مسلم (٣/١٥٢١) من حديث أبى هريرة.

(١١) أخرجه البخارى (٦/٢٨٢٩/فتح) ومسلم (٣/١٥٢١) من حديث أبى هريرة.

الجيم وسكون الميم بأن تموت وولدها في بطنها- شهادة»^(١٢) .

والطبراني بسند رواه محتج بهم في الصحيح أنه ﷺ عاد بعض الأنصار فبكى أهله فقال عمه: لا تؤذوا رسول الله ﷺ بأصواتكم فقال: «دعهن يكين ما دام حياً فإذا وجبت- أى مات- فليسكن» فقال بعضهم للمريض: ما كنا نرى أن يكون موتك على فراشك حتى تقتل في سبيل الله مع رسول الله ﷺ فقال ﷺ: «أو ما الشهيد إلا القتل في سبيل الله؟ إن شهداء أمتي إذن لقليل، إن الطعن شهادة، والبطن شهادة، والطاعون شهادة، والنفساء- بجمع- شهادة، والحرق شهادة، والغرق شهادة، وذات الجنب شهادة»^(١٣) وأحمد بسند حسن: «القتل في سبيل الله عز وجل شهادة، والطاعون شهادة، والغرق شهادة، والبطن شهادة، والنفساء يجرها ولدها بسرره إلى الجنة»^(١٤) .

وفي رواية: «وسادن بيت المقدس- أى خادمه- والحرق والسل»^(١٥) - هو بكسر أوله وضمه وتشديد اللام داء يحدث في الرئة يؤول إلى ذات الجنب وقيل: زكام أو سعال طويل مع حمى هادئة وقيل غير ذلك .

وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه: «الشهداء سبع سوى القتل في سبيل الله: المبطلون شهيد، والمطعون شهيد، وصاحب الحرق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيدة»^(١٦) .
والشيخان: «الطاعون شهادة لكل مسلم»^(١٧) .

(١٢) أخرجه أحمد (٤٤٦/٥) وذكره الهيثمي في الجمع (٣٠٠/٥) من حديث عبادة بن الصامت . وقال رواه الطبراني وأحمد بنحوه ورجاهما ثقات .

(١٣) ذكره الهيثمي في الجمع (٣٠٠/٥) من حديث ربيع الأنصاري وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .

(١٤) أخرجه أحمد (٤٧٩/٣) من حديث راشد بن حبيش وذكره الألباني في صحيح الجامع (٤٤٣٩) وقال : حسن .

(١٥) أخرجه أحمد (٤٨٩/٣) وذكره الهيثمي في الجمع (٢٩٩/٥) من حديث راشد وقال: رواه أحمد ورجاله ثقات وروى بإسناده إلى عبادة قال: فذكره وفيه رجل لم يسم .

(١٦) أخرجه ابن ماجه (٢٨٠٣/٢) وأبو داود (٣١١١/٣) والنسائي (١٤/٤) وابن حبان (٣١٧٩/٥) من حديث جابر بن عتيك، وقال الألباني : صحيح .

(١٧) أخرجه البخاري (٥٧٣٢/١٠ /فتح) ومسلم (١٥٢٢/٣) من حديث أنس .

والبخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت: سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون فقال: «كان عذاباً يبعثه الله على من كان قبلكم فجعله الله رحمة للمؤمنين، ما من عبد يكون في بلد فيكون فيه فيمكث لا يخرج صابراً محتسباً يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد»^(١٨).

وأحمد بسند رواه ثقات مشهورون: «أتاني جبريل عليه السلام بالحمى والطاعون فأمسكت الحمى بالمدينة وأرسلت الطاعون إلى الشام فالطاعون شهادة لأمتي ورجس على الكافر»^(١٩).

وأحمد بسند جيد نخطب معاذ بالشام فذكر الطاعون فقال: إنها رحمة ربكم ودعوة نبيكم وقبض الصالحين قبلكم اللهم أنزل على آل معاذ نصيبهم من الرحمة ثم نزل عن مقامه ذلك فدخل على عبد الرحمن بن معاذ فقال عبد الرحمن [آل عمران/٦٠]: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ فقال معاذ [الصفات/١٠٢]: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾.

وأحمد عن معاذ رضى الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ستهاجرون إلى أرض الشام فتكون لكم ويكون فيكم داء كالدمل أو كالخزة يأخذ بمراق الرجل يستشهد الله به أنفسهم ويزكى به أعمالهم» اللهم إن كنت تعلم أن معاذاً سمعه من رسول الله ﷺ فأعطه هو وأهل بيته الحظ الأوفر منه فأصابهم الطاعون فلم يبق منهم أحد فطعن في أصبعه السبابة فكان يقول: ما يسرنى أن لي بها حمر النعم»^(٢٠).

وصح عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه أنه قال ﷺ: «فناء أمتي بالطعن والطاعون» فقليل: يا رسول الله هذا الطعن عرفناه فما الطاعون؟ قال: «وخز أعدائكم من الجن وفي كل شهادة»^(٢١) وفي رواية صحيحة: «وخز أعدائكم الجن وهو لكم شهادة»^(٢٢).

(١٨) أخرجه البخارى (١٠/٥٧٣٤/فتح) من حديث عائشة.

(١٩) أخرجه أحمد (٨١/٥) وذكره الألبانى في الصحيحة (٧٦١) وقال: إسناده صحيح من حديث أبي المسيب.

(٢٠) أخرجه أحمد (٢٤١/٥) وذكره الهيثمى في المجمع (٣١١/٢) وقال رواه أحمد، وإسماعيل بن عبيد الله لم يدرك معاذاً وقال الألبانى: ضعيف من حديث معاذ.

(٢١) أخرجه أحمد (٣٩٥/٤) وذكره الهيثمى في المجمع (٣١١/٢) وقال الألبانى: صحيح (الإرواء - ١٦٣٧).

(٢٢) أخرجه أحمد (٤١٣/٤) والحاكم (٥٠/١) من حديث عائشة وقال صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي.

وصح «اللهم اجعل فناء أمتي قتلاً في سبيلك بالطعن والطاعون»^(٢٣) .

وروى النسائي: «يختصم الشهداء والمتوفون على فرشهم إلى ربنا في الذين يتوفون في الطاعون فيقول الشهداء: قتلوا كما قتلنا ويقول المتوفون على فرشهم: إخواننا ماتوا على فرشهم كما متنا فيقول ربنا: انظروا إلى جراحهم فإن أشبهت جراح المقتولين فإنهم منهم ومعهم فإذا جراحهم قد أشبهت جراحهم»^(٢٤) .

والطبراني بسند لا بأس به: «يأتي الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون: نحن شهداء فيقول: انظروا فإن كانت جراحهم كجراح الشهداء تسيل دماً كريخ المسك فهم شهداء فيجدونهم كذلك»^(٢٥) .

وصح عند ابن حبان: «من قتله بطنه لم يعذب في قبره»^(٢٦) .



(٢٣) أخرجه أحمد (٢٣٨/٤) والحاكم (٩٣/٢) وقال: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي، وقال الألباني : صحيح .

(٢٤) أخرجه النسائي (٣٣٧/٢) من حديث العرياض بن سارية، وقال الألباني : حسن في صحيح الجامع (٨٠٤٦) .

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٣١٤/٢) وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه إسماعيل بن عياش وفيه كلام .

(٢٦) أخرجه ابن حبان (٢٩٢٢/٤) من حديث سليمان بن خرد، وخاند بن عرفة .

□ الكبيرة الأربعمائة والحادية بعد الأربعمائة □

○ الغلول من الغنيمة والستر عليه ○

قال تعالى [آل عمران/١٦١]: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

وأخرج البخارى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال: كان على نفل رسول الله ﷺ أى غنيمته رجل يقال له: كركرة بكسر الكافين وحكى فتحهما مات فقال رسول الله ﷺ: «هو فى النار» فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عباءة قد غلها^(١).

وأحمد بسند صحيح أنه ﷺ قيل له: استشهد مولاك أو غلامك فلان فقال: «بل يجر إلى النار فى عباءة غلها»^(٢).

ومالك وأحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه أن رجلاً من أصحاب النبى ﷺ توفى يوم خيبر فذكروه لرسول الله ﷺ فقال: «صلوا على صاحبكم» فتغيرت وجوه الناس لذلك فقال: «إن صاحبكم غل فى سبيل الله» ففتشوا متاعه فوجدوا خرزاً من خرز اليهود لا يساوى درهمين^(٣).

(١) أخرجه البخارى (٣٠٧٤/٦ فتح) من حديث ابن عمرو .

(٢) أخرجه أحمد (٣٣/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٣٨/٥) وقال رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح من حديث عبد الله بن شقيق .

(٣) أخرجه أحمد (١١٤/٤) وأبو داود (٢٧١٠/٣) والنسائى (٦٤/٤) وابن ماجه (٢٨٤٨/٢) ومالك فى الموطأ (٤٥٨/٢) من حديث زيد بن خالد الجهنى، وقال الألبانى : ضعيف (الارواء - ٧٢٦) .

ومسلم وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: لما كان يوم خيبر أقبل نفر من أصحاب النبي ﷺ فقالوا: فلان شهيد وفلان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال ﷺ: «كلا إني رأيته في النار في بردة غلها- أو عباءة غلها ثم قال ﷺ:- يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون»^(٤).

والطبراني بسند جيد: «لو لم تغل أمتي لم يقم لهم عدو أبداً»^(٥).

قال أبو ذر لحبيب بن مسلمة: هل يثبت لكم العدو حلب شاة؟ قال: نعم وثلاث شياه غزر قال أبو ذر، غللتهم ورب الكعبة.

والشيخان قام فينا رسول الله ﷺ ذات يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره حتى قال: «لا ألفين- أى أجدن- أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء- أى هو بضم الراء وبالمعجمة والمد صوت الإبل وذوات الخف- فيقول يا رسول الله: أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحمة- أى بمهملتين مفتوحتين صوت الفرس- فيقول يا رسول الله: أغثنى فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء- أى بضم المثناة وبالمعجمة والمد صوت الغنم- يقول يا رسول الله: أغثنى فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع- أى جمع رقعة وهى ما يكتب فيه الحق تخفق- أى تتحرك وتضطرب- فيقول: يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة وعلى رقبته صامت فيقول: يا رسول الله أغثنى فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلغتك»^(٦).

وأبو داود وابن حبان في صحيحه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: كان رسول الله ﷺ إذا أصاب غنيمة أمر بلالاً فنادى في الناس فيجيئون بغنائمهم فيخمسه

(٤) أخرجه مسلم (١٠٧/١) من حديث عمر بن الخطاب .

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٣٨/٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط، ورجاله ثقات، وقد صرح بقية بالتحديث من حديث أبي ذر .

(٦) أخرجه البخارى (٣٠٧٣/٦ /فتح) ومسلم (١٤٦١/٣) من حديث أبي هريرة .

ويقسمه فجاء رجل يوماً بعد النداء بزمام من شعر فقال: يا رسول الله هذا كان فيما أصبناه من الغنيمة، فقال: أسمعت بلالاً ينادى ثلاثاً، قال: نعم، قال: فأمنعك أن تجيء به فاعتذر إليه فقال: كن أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله منك^(٧).

والشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر ففتح الله علينا فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً غنمنا المتاع والطعام والثياب ثم انطلقنا إلى الوادي يعنى: وادي القرى ومع رسول الله ﷺ عبد له وهبه له رجل من جذام يدعى رفاعه بن يزيد من بنى الضبيب، فلما نزلنا الوادي قام عبد رسول الله ﷺ يحل رحله فرمى بسهم فكان فيه حتفه فقلنا: هنيئاً له الشهادة يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: «كلا والذي نفس محمد بيده إن الشملة - أى وهو كساء أصغر من القطيفة - لتلتهب عليه ناراً أخذها من الغنائم لم تصبها المقاسم» قال: ففرغ الناس فجاء رجل بشراك أو شراكين فقال: أصبت يوم خيبر فقال رسول الله ﷺ: «شراك من نار أو شراكان من نار»^(٨).

والنسائي وابن خزيمة في صحيحه عن أبي رافع رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا صلى العصر ذهب إلى بنى عبد الأشهل فيتحدث عندهم حتى ينحدر للمغرب قال أبو رافع: فبينما النبي ﷺ يسرع إلى المغرب مررنا بالبقيع - أى بقيق الغرقد كما في رواية - فقال: «أف لك أف لك أف لك» قال: فكبر ذلك في ذرعى أى بالمعجمة عظم عندي موقعه فاستأخرت وظننت أنه يريدني، فقال: «مالك امش» قلت: أحدث حدث فقال: «وما ذاك؟» قلت: أففت بي قال: «لا ولكن هذا فلان بعثته ساعياً على بنى فلان فغل نمره - أى بفتح فكسر بردة من صوف يلبسها الأعراب - فدرع مثلها من نار»^(٩) أى جعل له درع مثلها من نار، «والنسائي وابن حبان في صحيحه واللفظ له والحاكم وقال: صحيح على شرطهما: «من جاء بريئاً من ثلاثة دخل الجنة: الكبير والغلول والدين»^(١٠).

(٧) أخرجه أبو داود (٢٧١٢/٣) وابن حبان (٤٧٨٩/٧) من حديث ابن عمر، وقال الألباني: حسن.

(٨) أخرجه البخاري (٦٧٠٧/١١) ومسلم (١٠٨/١) من حديث أبي هريرة.

(٩) أخرجه أحمد (٣٩٢/٦) والنسائي (١١٥/٢) وابن خزيمة (٢٣٣٧/٤) وقال الألباني: إسناده

ضعيف من حديث أبي رافع.

(١٠) أخرجه الحاكم (٢٦/٢) وقال: تابعه أبو عوانة عن قتادة في إقامة هذا الإسناد، وقال الذهبي: تابعه أبو عوانة.

وابن حبان (١٩٨/١) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣٢٦) وقال: صحيح من حديث ثوبان.

وأبو داود والطبراني أتى صلى الله عليه وسلم بنطع من الغنيمة فقيل: يا رسول الله هذا لك تستظل به من الشمس قال: «أتحبون أن يستظل نبيكم بظل من نار» زاد الطبراني: «يوم القيامة»^(١١) وأبو داود عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال: أما بعد: فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «من يكم غالاً- أى يستر عليه- فإنه مثله»^(١٢).

(تنبيه) عد الغلول هو ما صرحوا به قال بعضهم وكالغنيمة فى ذلك الغلول من الأموال المشتركة بين المسلمين ومن بيت المال والزكاة انتهى، وهو ظاهر ولا فرق فى غال الزكاة بين أن يكون من مستحقها وغيرهم لأن الظفر ممنوع فيها إذ لا بد فيها من النية بل لو أفرز المالك قدرها ونوى لم يجز الظفر أيضاً التوقف ذلك على إعطاء المالك فعند عدم إعطائه يتعذر الملك فكان باقياً على ملك مالكه حتى يعطيه فاتضح امتناع لظفر فى مال الزكاة مطلقاً .

وروى الطبراني أن ناساً من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ذكروا الكبائر وهو متكىء فقالوا: الشرك بالله وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وقذف المحصنة وعقوق الوالدين وقول الزور والغلول والسحر وأكل الربا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فأين تجعلون [آل عمران/٧٧] ﴿الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾»^(١٣) إلى آخر الآية وعد الستر عليه هو صريح الحديث الأخير لقوله صلى الله عليه وسلم فيه: «فإنه مثله» .

وعلم من الأحاديث المذكورة أن الغلول هو اختصاص أحد الغزاة سواء الأمير وغيره بشيء من مال الغنيمة قبل القسمة من غير أن يحضره إلى أمير الجيش ليخمسه وإن قل المأخوذ نعم يجوز عندنا التبسط بأخذ بعض المأكول له أو لدابته من مال الغنيمة قبل القسمة بشروط مذكورة فى محلها .



(١١) أخرجه أبو داود فى مراسيله (ح ٢٦١) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٣٩/٥) وقال رواه الطبراني فى الأوسط وفيه الحسن بن صالح بن أبى الأسود ضعفه الأزدي من حديث أبى حازم الأنصارى .
(١٢) أخرجه أبو داود (٢٧١٦/٣) من حديث سمرة بن جندب وقال الألبانى : ضعيف .
(١٣) تقدم .

□ باب الأمان □

□ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة بعد الأربعمئة □

○ قتل أو غدر أو ظلم من له أمان أو ذمة أو عهد ○

قال تعالى [الإسراء/٣٤]: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً﴾ .

وقال عز قائلًا [المائدة/١]: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ أي العهود، ومن جعلتها العهد والأمان الذي بيننا وبين المشركين كما قاله بعض أئمة التفسير، وأخرج الشيخان أنه ﷺ قال: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا حدث كذب، وإذا ائتمن خان وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر»^(١) .

وروى أحمد والبخاري عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله عز وجل: ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بي ثم غدر ورجل باع حرّاً فأكل ثمنه ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه العمل ولم يوفه أجره»^(٢) .

ومسلم وغيره: «إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء يعرف به يقال هذه غدرة فلان بن فلان»^(٣) .

ومسلم وغيره: «ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم فمن أخفر مسلماً— أى غدره

(١) أخرجه البخاري (٣٤/١/فتح) ومسلم (٧٨/١) من حديث عبدالله بن عمرو .

(٢) أخرجه البخاري (٢٢٢٧/٤/فتح) وأحمد (٣٥٨/٢) من حديث أبي هريرة .

(٣) أخرجه مسلم (١٣٥٧/٣) من حديث ابن عمر .

ونقض عهده- فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة عدلاً ولا صرفاً^(٤) .

وأحمد والبخاري والطبراني في الأوسط عن أنس رضي الله عنه قال ما خطبنا رسول الله ﷺ إلا قال: «لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له»^(٥) ورواه ابن حبان في صحيحه لكن بلفظ خطبنا رسول الله ﷺ فقال في خطبته^(٦) فذكر الحديث والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم «ما نقض قوم العهد إلا كان القتل بينهم ولا ظهرت الفاحشة في قوم إلا سلط الله عليهم الموت ولا منع قوم الزكاة إلا حبس الله عنهم القطر»^(٧) .

وأبو داود عن صفوان بن سليم عن عدة من أبناء أصحاب رسول الله ﷺ عن آبائهم لكن الأبناء مجهولون أن رسول الله ﷺ قال: «من ظلم معاهداً أو انتقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة»^(٨) وابن حبان في صحيحه «أيما رجل أمن رجلاً على دمه ثم قتله فأنا من القاتل برىء وإن كان المقتول كافراً»^(٩) .

وابن ماجه وابن حبان في صحيحه واللفظ له وقال ابن ماجه: «فإنه يحمل لواء غدر يوم القيامة»^(١٠) .

-
- (٤) أخرجه البخاري (١٢/٦٧٥٥/فتح) ومسلم (٩٩٩/٢) من حديث علي .
(٥) أخرجه أحمد (١٣٥/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٩٦/١) وقال رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري والطبراني في الأوسط وفيه أبو هلال وثقه ابن معين وغيره وضعفه النسائي وغيره من حديث أنس وقال الألباني : صحيح .
(٦) أخرجه ابن حبان (١٩٤/١) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٧١٧٩) وقال : صحيح من حديث أنس .
(٧) أخرجه الحاكم (١٢٦/٢) من حديث بريدة وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره الألباني في الصحيحة (١٠٧) .
(٨) أخرجه أبو داود (٣٠٥٢/٣) من حديث صفوان بن سليم وقال الألباني : صحيح .
(٩) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٢٤/٩) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٨٥/٦) وقال رواه الطبراني بأسانيد كثيرة وأحدها رجاله ثقات وذكره الألباني في الصحيحة (٣٤/١) وقال : سند حسن .
(١٠) أخرجه ابن ماجه (٢٦٨٨/٢) وقال الألباني : صحيح من حديث عمرو بن الجمعة الخزاعي .

وأبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه «من قتل نفساً معاهدة بغير حق لم يرح رائحة الجنة وإن ريح الجنة ليوجد من مسيرة مائة عام»^(١١) .

وفي رواية «من قتل معاهداً في عهده لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام»^(١٢) يرح بضم أوله من أرحت الشيء وجدت ريحه وبفتحه وكسر الراء من رحت الريح وجدته وبفتح أوليه ومعنى الكل شم الرائحة والترمذى وقال: حسن صحيح واللفظ له وابن ماجه «ألا من قتل نفساً معاهدة له ذمة الله وذمة رسوله فقد أخفر بذمة الله فلا يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفاً»^(١٣) .

(تنبيه) عد هذه الثلاثة هو صريح هذه الأحاديث الصحيحة وهو ظاهر وبه صرح بعضهم في قتل المعاهد وفي غدر لكن خصه بالأمر وليس بشرط كما هو ظاهر وقد جاء عن علي كرم الله وجهه أنه عد من الكبائر: نكث الصفقة أى الغدر بالمعاهد بل صرح شيخ الإسلام العلائى: بأنه جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه سماه كبيرة لكن اعترضه الجلال البلقينى: بأنه لم يرد في الأحاديث السابقة أى التى ساقها منصوباً فيها على الكبائر النص على أن ذلك كبيرة قال: وإنما فيه وعيد شديد كما تقدم. انتهى، والظاهر أنه إنما أراد بما تقدم حديث أحمد والبخارى الذى قدمته إذ فيه: «ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بى ثم غدر» فمن أمن كافراً ثم غدر به فقد نكث أمانة الذى أعطاه إياه وكأن وجه تسمية الأمان صفقة أنه عقد أفاد الأمن فهو كعقد البيع المفيد للملك وعقد البيع يسمى صفقة لأن العرب كان الاثنان منهم اذا تبايعاً صفق أحدهما على يد الآخر فسمى العقد بذلك تجوزاً .



(١١) أخرجه أبو داود (٢٧٦٠/٣) والنسائي (٢٤/٨) وابن حبان (٧٣٣٩/٩) من حديث أبى بكره وقال الألبانى: صحيح .

(١٢) أخرجه ابن حبان (٧٣٤٠/٩) من حديث أبى بكره .

(١٣) أخرجه الترمذى (١٤٠٣/٤) وابن ماجه (٢٦٨٧/٢) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : صحيح .

□ الكبيرة الخامسة بعد الأربعمئة □

○ الدلالة على عودة المسلمين ○

دليله الحديث الصحيح أن حاطب بن أبي بلتعة رضى الله عنه كتب إلى أهل مكة يخبرهم بمسير النبي ﷺ إليهم فأعلم الله نبيه بذلك فأرسل إلى حاملة الكتاب علياً والمقداد رضى الله عنهما فأخذاه منها قهراً بعد أن بالغت في إنكاره وإخفائه فلما جاءا به إلى النبي ﷺ وقرىء عليه قال عمر: يا رسول الله دعنى أضرب عنقه، فمنعه ﷺ من قتله لكونه شهد بدرًا^(١).

فإن ترتب من الدلالة على ذلك وهن للإسلام أو لأهله أو قتل أو سبى أو نهب كان ذلك من أعظم الكبائر وأقبحها لأنه سعى في الأرض فساداً وأهلك الحرث والنسل فمأواه جهنم وبئس المهاد قال بعضهم: ويتعين قتل فاعل ذلك وليس كما قال على إطلاقه.



(١) أخرجه البخارى (٦٢٥٩/١١ /فتح) ومسلم (١٩٤١/٤) من حديث على .

□ باب المسابقة والمناضلة □

□ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة بعد الأربعمائة □

○ اتخاذ نحو الخيل تكبراً أو نحوه للمسابقة عليها رهاناً ○

أو مقامرة والمناضلة بالسهم كذلك وترك الرمي بعد تعلمه

رغبة عنه بحيث يؤدي إلى غلبة العدو واستهتاره بأهل الإسلام

أخرج الشيخان أنه ﷺ قال: «الخيال ثلاثة هي لرجل وزر ولرجل ستر ولرجل أجر فأما الذي هي له وزر فرجل ربطها رياء وفخراً ونواء- أى بكسر النون وبالمد معاداة لأهل الإسلام- فهي له وزر»^(١) الحديث .

ورواه ابن خزيمة في صحيحه .

وقال: «وأما الذي هي عليه وزر فالذي يتخذها أشراً وبطراً وبذخاً عليهم»^(٢) أى بفتح الموحدة وسكون المعجمة وآخره خاء معجمة كبيراً، ومعناه أنه اتخذ الخيل تكبراً وتعاضماً واستعلاء على ضعفاء المسلمين وفقرائهم .

وأحمد بإسناد حسن: «الخيال في نواصيها الخير معقود أبداً إلى يوم القيامة، فمن ارتبطها عدة في سبيل الله وأنفق عليها احتساباً في سبيل الله فإن شبعها وجوعها وريها وظمأها وأرواثها وأبوالها فلاح في موازينه يوم القيامة، ومن ارتبطها رياء وسمعة ومرحاً فإن شبعها وجوعها وريها وظمأها وأرواثها وأبوالها خسران في موازينه يوم القيامة»^(٣) .

(١) أخرجه البخارى (٢٨٦٠/٦ /فتح) ومسلم (٦٨٠/٢ ، ٦٨٢) من حديث أبى هريرة .

(٢) أخرجه ابن خزيمة (٢٢٩١/٤) من حديث أبى هريرة .

(٣) أخرجه أحمد (٤٥٥/٦) وذكره الهيثمى فى الجمع (٢٦١/٥) وقال: رواه أحمد وفيه شهر وهو ضعيف من حديث أسماء بنت يزيد .

والطبراني: «الخيل ثلاثة: ففرس للرحمن، وفرس للإنسان، وفرس للشيطان. فأما فرس الرحمن فما اتخذ في سبيل الله وقتل عليه أعداء الله، وأما فرس الإنسان فما استبطن - أى أولد وحمل عليه - وأما فرس الشيطان فما روهن وقومر عليه»^(٤).

ورواه أحمد بسند جيد بمعناه وفيه: «وأما فرس الشيطان فالذى يقامر عليه ويراهن»^(٥) وأحمد بسند رجاله رجال الصحيح: «الخيل ثلاثة: فرس يرتبطه الرجل في سبيل الله عز وجل فثمنه أجر وركوبه أجر وعاريته أجر وفرس يقامر عليه الرجل ويراهن فثمنه وزر وركوبه وزر وفرس للبطنة فعسى أن يكون سداداً من الفقر إن شاء الله»^(٦).

وأخرج مسلم وغيره عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول: «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة، ألا إن القوة الرمي»^(٧) ومسلم: «من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا - أو - فقد عصي»^(٨).

وابن ماجه: «من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصاني»^(٩).

والبزار والطبراني بسند حسن: «من تعلم الرمي ثم نسيه فهو نعمة جحدها»^(١٠).

وأبو داود واللفظ له والنسائي والحاكم وصححه والبيهقي من طريق الحاكم وغيرها: «إن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة: صانعه محتسباً في صنعته الخير والرامي به ومنبله - أى مناوله - للرامي ليرمى به - أى معطيه للمجاهد من ماله إمداداً وتقوية - وارموا واركبوا

(٤) أخرجه أحمد (٣٩٥/١) وذكره الهيثمي في المجمع (٢٦٠/٥) وقال: رواه أحمد ورجاله ثقات، فإن كان القاسم بن حسان سمع من ابن مسعود فالحديث صحيح من حديث ابن مسعود وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣٣٥٠) وقال: صحيح - الإرواء (٥٠٨).

(٥) أخرجه أحمد (٣٩٥/١) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣٣٥٠) وقال صحيح - الإرواء (١٥٠٨) من حديث ابن مسعود.

(٦) أخرجه أحمد (٣٨١/٥) وذكره الألباني في إرواء الغليل (١٥٠٨).

(٧) أخرجه مسلم (١٥٢٢/٣) من حديث عقبة بن عامر.

(٨) أخرجه مسلم (١٥٢٣/٣) من حديث عقبة بن عامر.

(٩) أخرجه ابن ماجه (٢/٢ ح ٢٨١٤) من حديث عقبة بن عامر وقال الألباني: صحيح.

(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٦٩/٥) وقال: رواه البزار والطبراني في الصغير والأوسط، وفيه قيس بن الربيع وثقه شعبة والثوري وغيرهما، وضعفه جماعة من حديث أبي هريرة.

وأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا، ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه فإنها نعمة تركها- أو قال- كفرها»^(١١).

وفي رواية للبيهقي: «صانعه الذي يحتسب في صنعته الخير والذي يجهز به في سبيل الله والذي يرمى به في سبيل الله»^(١٢) وصح: «عليكم بالرمي فإنه من خير لعبكم»^(١٣).

وفي رواية صحيحة أيضاً: «فإنه خير أو من خير لهُوكم»^(١٤).

وصح أيضاً: «كل شيء ليس من ذكر الله عز وجل فهو لهُو أو سهر إلا أربع خصال: مشى الرجل بين الغرضين- أى مثنى غرض وهو ما يقصده الرماة بالإصابة- وتأديبه فرسه وملاعبته أهله وتعلم السباحة»^(١٥).

وصح: «من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل محررة- أى رقبة معتقة»^(١٦).
وصح: «من شاب شية في الإسلام كانت له نوراً يوم القيامة، ومن رمى بسهم في سبيل الله فبلغ العدو أو لم يبلغه كان له كعتق رقبة، ومن أعتق رقبة مؤمنة كانت فداءه من النار عضواً بعضو»^(١٧).

-
- (١١) أخرجه أبو داود (٢/٣ ح/٢٥١٣) وقال الألباني: ضعيف، والنسائي (٦/٢٢٣) والدارمي (٢/ح/٢٤٠٥) والحاكم (٢/٩٥) والبيهقي في الشعب (٤/ح/٤٣٠١) من حديث عقبة بن عامر.
(١٢) أخرجه البيهقي في الشعب (٤/ح/٤٣٠١) من حديث عقبة بن عامر.
(١٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٥/٢٦٨) وقال: رواه البزار والطبراني ورجال البزار رجال الصحيح خلا حاتم بن الليث وهو ثقة، وكذلك رجال الطبراني من حديث سعد بن أبي وقاص وذكره الألباني في صحيح الجامع (٤٠٦٥) وقال: صحيح- الصحيحة (٦٢٩).
(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٥/٢٦٨) وقال: رواه البزار والطبراني في الأوسط ورجال البزار رجال الصحيح خلا حاتم بن الليث وهو ثقة، وكذلك رجال الطبراني وذكره الألباني في صحيح الجامع (٤٠٦٦) وقال: صحيح. من حديث سعد بن أبي وقاص.
(١٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٥/٢٦٩) وقال: رواه الطبراني في الأوسط والكبير، والبزار ورجال الطبراني رجال الصحيح خلا غبد الوهاب بن بخت وهو ثقة وذكره الألباني في صحيح الجامع (٤٥٣٤) وقال: صحيح- الصحيحة (٣١٥) من حديث جابر بن عبد الله وجابر بن عمير.
(١٦) أخرجه الترمذي (٤/ح/١٦٣٨) من حديث أبي نجیح السلمي، وقال الألباني صحيح. والنسائي (٦/٢٧).
(١٧) أخرجه أحمد (٤/٣٨٦) والنسائي (٦/٢٦) والترمذي (٤/ح/١٦٣٥) وذكره الألباني في =

(تنبيه) عد هذه الثلاثة لم أره لكنه في الأول ظاهر الأحاديث الأول وقياسه الثاني،
وأما الثالث فقضية ليس منا على ما قاله بعضهم في نظيره إنه كبيرة لأن التبرى وعيد
شديد ولعدم كون أصحابنا لا يسمحون بالحرمة فيه فضلاً عن كونه كبيرة أولت ذلك
بما ذكرته في الترجمة مما يقربه من الكبيرة لأن في الترك حينئذ مفسدة عظيمة عامة .



= صحيح الجامع (٦٣٠٨) مختصراً وقال: صحيح- الصحيحة (١٢٤٤) من حديث عمرو بن
عبسة السلمى .

□ كتاب الأيمان □

□ الكبيرة التاسعة والعاشرة والحادية عشرة بعد الأربعمئة □

○ اليمين الغموس واليمين الكاذبة وإن لم تكن غموساً وكثرة ○

الأيمان وإن كان صادقاً

قال تعالى [آل عمران/٧٧]: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ نزلت كما يعلم مما يأتي في الأحاديث الصحيحة في رجلين اختصما إلى النبي ﷺ في أرض فهم المدعى عليه أن يحلف فلما نزلت نكل وأقر للمدعى بحقه ومعنى ﴿يَشْتَرُونَ﴾ يستبدلون ويأخذون ﴿بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ أى بما عهد إليهم ﴿وَأَيْمَانِهِمْ﴾ أى الكاذبة ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أى عرضاً يسيراً من الدنيا وهو ما يحلفون عليه كاذبين ﴿أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ أى لا نصيب لهم من نعيمها وثوابها ﴿وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ أى بكلام يسرهم ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أى نظر رحمة ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ أى ولا يزيدهم خيراً ولا يشي عليهم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أى مؤلم شديد الإيلام . وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من حلف على مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان»^(١) قال عبد الله: ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصداقه من كتاب الله عز وجل ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ إلى آخر الآية، قال: فدخل الأشعث بن قيس الكندى

(١) أخرجه البخارى (١١/ح ٦٦٧٦/فتح) ومسلم (١٢٣/١) من حديث عبد الله بن مسعود .

فقال : ما يحدثكم أبو عبد الرحمن؟ فقلنا: كذا وكذا، فقال: صدق أبو عبد الرحمن كان بيني وبين رجل خصومة في بئر فاخترصمنا إلى رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «شاهدك أو يمينه» قلت: إذن يحلف ولا يبالى، فقال ﷺ: «من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان» ونزلت ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ إلى آخر الآية^(٢).

ومسلم وغيره : جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة إلى النبي ﷺ فقال الحضرمي : يا رسول الله ! إن هذا قد غلبني على أرض كانت لأبي فقال الكندي: هي أرضي في يدي أزرعها ليس له فيها حق، فقال النبي ﷺ: «ألك بينة» قال: لا، قال: «فلك يمينه» قال: يا رسول الله إن الرجل فاجر لا يبالى على ما حلف عليه، وليس يتورع عن شيء فقال: «ليس لك منه إلا ذلك» فانطلق ليحلف، فقال رسول الله ﷺ لما أدبر: «لئن حلف على ماله ليأكله ظلماً ليلقين الله وهو عنه معرض»^(٣).

وأبو داود أن رجلاً من كندة وآخر من حضرموت اختصما إلى رسول الله ﷺ في أرض باليمن فقال الحضرمي: يا رسول الله إن أرضي اغتصبنيها أبو هذا وهي في يده فقال: «هل لك بينة؟» قال: لا، ولكن أحلفه بالله ما يعلم أنها أرضي اغتصبنيها أبوه فتبها الكندي لليمين فقال ﷺ: «لا يقطع أحد مالاً يمين إلا لقي الله وهو أجذم» فقال الكندي هي أرضه^(٤).

وابن ماجه: «من حلف على يمين ليقتطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله أجذم»^(٥).

وأحمد بسند حسن وأبو يعلى والبزار والطبراني. اختصم رجلان إلى النبي ﷺ

(٢) أخرجه البخاري (١١/ح ٦٦٧٧/فتح) ومسلم (١٢٢/١) من حديث الأشعث بن قيس .

(٣) أخرجه مسلم (١٢٣/١) وأبو داود (٣/ح ٣٢٤٥) من حديث علقمة بن وائل .

(٤) أخرجه أبو داود (٣/ح ٣٢٤٥) من حديث علقمة بن وائل وقال الألباني : صحيح الإرواء (٢٦٣٢) .

(٥) أخرجه ابن ماجه (٢/ح ٢٣٢٣) بلفظ (لقي الله وهو عليه غضبان) من حديث ابن مسعود وقال الألباني: صحيح. وأخرجه الحاكم (٤/٢٩٥) بنفس اللفظ (لقي الله) (جزم) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه الزيادة ووافقه الذهبي من حديث الأشعث بن قيس .

في أرض أحدهما من حضرموت فجعل ﷺ يمين أحدهما فضج الآخر فقال: إذن يذهب بأرضي فقال: «إن هو اقتطعها يمينه ظلماً كان ممن لا ينظر الله إليه يوم القيامة ولا يزكيه وله عذاب أليم» وورع الآخر فردها^(٦) قال الحافظ المنذرى: وقد وردت هذه القصة من غير ما وجه، وورع بكسر الراء أى تخرج من الإثم وكف عما هو قاصده، ويحتمل انه بفتح الراء أى جبن وهو معنى ضمها أيضاً والأول أظهر .

والبخارى وغيره: «الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس»^(٧) .

وفي رواية له أن أعرابياً جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ما أكبر الكبائر؟ قال: «الإشراف بالله» قال: ثم ماذا؟ قال: «اليمين الغموس» قلت: وما اليمين الغموس؟ قال: «الذى يقتطع مال امرئ مسلم»^(٨) ويعنى هو فيها كاذب .

والطبراني وابن حبان في صحيحه واللفظ له: «من أكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس، والذي نفسى بيده لا يحلف رجل على مثل جناح بعوضة إلا كانت كية في قلبه يوم القيامة»^(٩) .

والطبراني في الأوسط بسند قيل رجاله موثقون: «أكبر الكبائر الشرك بالله واليمين الغموس»^(١٠) .

ورواه الترمذى وحسنه، وقال: «وما حلف حالف بالله يمين صبر فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا جعلت نكته في قلبه إلى يوم القيامة»^(١١) .

(٦) أخرجه أحمد (٣٩٤/٤) وذكره الهيثمى في المجمع (١٧٨/٤) وقال: رواه أحمد والبخارى وأبو يعلى والطبراني في الكبير والأوسط وإسناده حسن من حديث أبى موسى الأشعرى .

(٧) أخرجه البخارى (١١/١١٧٥ فتح) والترمذى (٥/٣٠٢١) والنسائى (٧/٨٦) وأحمد (٢٠١/٢) من حديث عبد الله بن عمرو .

(٨) أخرجه البخارى (١٢/٦٩٢٠ فتح) من حديث ابن عمرو .

(٩) أخرجه ابن حبان (٧/٥٥٣٧) وذكره الهيثمى في المجمع (١/١٠٥) وقال: رواه الطبراني في الأوسط وهو بتمامه فى الأيمان والنذور ورجالهم موثقون من حديث عبد الله بن أنس .

(١٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (١/١٠٥) وقال رواه الطبراني فى الأوسط ورجالهم موثقون من حديث عبد الله بن أنس .

(١١) أخرجه الترمذى (٥/٣٠٢٠) من حديث عبد الله بن أنس الجهنى وقال الألبانى: حسن .

والحاكم وقال: صحيح على شرطهما عن ابن مسعود رضى الله عنه قال: كنا نعد من الذنب الذى ليس له كفارة اليمين الغموس، قيل: وما اليمين الغموس؟ قال: الرجل يقطع يمينه مال الرجل^(١٢).

والحاكم وصححه عن الحرث رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ فى الحج بين الجمرتين وهو يقول: «من اقتطع مال أخيه يمين فاجرة فليتبوأ مقعده من النار ليلغ شاهدكم غائبكم»^(١٣) مرتين أو ثلاثاً.

وفى رواية لابن حبان فى صحيحه «فليتبوأ بيتاً من النار»^(١٤).

والبزار بسند صحيح لو صح سماع أبى سلمة من أبيه عبد الرحمن بن عوف راويه رضى الله عنهما أن النبى ﷺ قال: «اليمين الفاجرة تذهب المال - أو تذهب بالمال»^(١٥).

والبيهقى: «ليس مما عصى الله به هو أعجل عقاباً من البغى، وما من شىء أطيع الله به أسرع ثواباً من الصنة واليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع»^(١٦).

وأحمد بسند فيه مدلس لم يصرح بالسبع «من لقى الله لا يشرك به شيئاً وأدى زكاة ماله طيبة بها نفسه محتسباً وسمع وأطاع فله الجنة - أو دخل الجنة - وخمس ليس لهن كفارة الشرك بالله وقتل النفس بغير حق وبهت مؤمن والفرار من الزحف ويمين صابرة يقطع بها مالاً بغير حق»^(١٧).

(١٢) أخرجه الحاكم (٧٤/٤) وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فقد اتفقا على سند قول الصحابى ووافقه الذهبى من حديث عبد الله بن مسعود .

(١٣) أخرجه الحاكم (٢٩٤/٤ ، ٢٩٥) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة ووافقه الذهبى وأخرجه أحمد (١٦٠/١) من حديث الحارث بن البرصاء .

(١٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٨١/٤) وقال رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله رجال الصحيح من حديث الحارث بن البرصاء .

(١٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٧٩/٤) وقال: رواه البزار ورجاله رجال الصحيح إلا أن أبا سلمة لم يصح سماعه من أبيه، والله أعلم من حديث عبد الرحمن بن عوف .

(١٦) أخرجه البيهقى فى الشعب (٤/٤ ح ٤٨٤٢) من حديث أبى هريرة .

(١٧) أخرجه أحمد (٣٦٢/٢) من حديث أبى هريرة وذكره المنذرى فى الترغيب (٦٢٣/٢) وقال: رواه أحمد وفيه بقية ولم يصرح بالسماع .

وأبو داود والحاكم وقال: صحيح على شرطهما: «من حلف على يمين مصبورة كاذبة فليتبوأ مقعده من النار»^(١٨).

والحاكم وصححه: «من اقتطع مال امرئ مسلم يمين كاذبة كانت نكته سوداء في قلبه لا غيرها شيء إلى يوم القيامة»^(١٩).

والطبراني بسند صحيح والحاكم وصححه: «إن الله جل ذكره أذن لي أن أحدث عن ديك قد مرقت رجلاه الأرض وعنقه متين تحت العرش وهو يقول: سبحانك ما أعظمك ربنا فيرد عليه ما علم ذلك من حلف بي كاذباً»^(٢٠) والطبراني واللفظ له والحاكم وصححه: «من اقتطع مال امرئ مسلم يمينه حرم الله عليه الجنة وأوجب له النار» قيل: يا رسول الله وإن كان شيئاً يسيراً؟ قال: «وإن كان شراكاً»^(٢١).

ومالك ومسلم والنسائي وابن ماجه: «من اقتطع حق امرئ مسلم يمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة» قالوا: وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله؟ قال: «وإن كان قضيباً من أراك»^(٢٢) زاد مالك «وإن كان قضيباً من أراك وإن كان قضيباً من أراك»^(٢٣).

(١٨) أخرجه أبو داود (٣/٣٢٤٢) والحاكم (٤/٢٩٤) وقال الألباني: صحيح من حديث عمران بن حصين .

(١٩) أخرجه الحاكم (٤/٢٩٤) وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة إنما اتفقا على حديث الأعمش ومنصور عن أبي وائل عن عبد الله بلفظه ووافقه الذهبي من حديث عبد الله بن أبي وائل .

(٢٠) أخرجه الحاكم (٤/٢٩٧) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره الهيثمي في المجمع (٤/١٨٠) وقال: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح من حديث أبي هريرة، وذكره الألباني في السلسلة الصحيحة (١٥٠) .

(٢١) أخرجه الحاكم (٤/٢٩٥) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة ووافقه الذهبي وذكره الهيثمي في المجمع (٤/١٨١) وقال: رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح خلا أبا سفيان بن جابر بن عقيل وذكره ابن أبي حاتم وروى عنه غير واحد من أهل الصحيح ولم يتكلم فيه أحمد من حديث جابر بن عقيل .

(٢٢) أخرجه مسلم (١/١٢٢) وأحمد (٥/٢٦٠) والنسائي (٨/٢٤٦) وابن ماجه (٢/٢٣٢٤) ومالك في الموطأ (٢/٧٤٧) من حديث أبي أمامة .

(٢٣) أخرجه مالك في الموطأ (٢/٧٢٧) من حديث أبي أمامة .

وابن ماجه بسند صحيح: «لا يحلف عند هذا المنبر عبد ولا أمة على يمين آثمة ولو على سواك رطب إلا وجبت له النار»^(٢٤) وابن ماجه واللفظ له وابن حبان في صحيحه: «من حلف على يمين آثمة عند منبرى هذا فليتبوأ مقعده من النار، ولو على سواك أخضر» ويستفاد منه ومما قبله كما ذكره أبو عبيدة والخطابي أن اليمين كانت في عهد رسول الله ﷺ عند المنبر^(٢٥).

وابن ماجه وحبان في صحيحه «إنما الحلف حنث أو ندم»^(٢٦).

والطبراني بإسناد جيد عن جبير بن مطعم رضى الله عنه أنه افتدى يمينه بعشرة آلاف درهم ثم قال: ورب الكعبة لو حلفت حلفت صادقاً وإنما هو شيء افتديت به يمينى . وروى أيضاً عن الأشعث بن قيس رضى الله عنه أنه اشترى يمينه مرة بسبعين ألفاً . (تنبيه) عد الأولى هو ما صرح به هذه الأحاديث للتصريح فيها تارة بأن ذلك كبيرة، وتارة أخرى بأنه من أكبر الكبائر، وبذلك الوعيد الشديد بل الذى لا أشد منه ومن ثم اتفق أصحابنا على أن ذلك كبيرة .

وأما عد الثانية فهو ظاهر الحديث الصحيح السابق ما علم ذلك من حلف بى كاذباً إذ فى هذا تهديد عظيم ووعيد شديد، ثم رأيت ما يصرح بذلك وهو تعبير بعض أئمتنا كصاحب العدة باليمين الفاجرة وفسرها الزركشى بما يشمل الكاذبة وإن لم تكن غموساً بالمعنى السابق، فقال: وهى عبارة عن اليمين الغموس وهى التى يحلف بها باطلاً أو ييطل بها حقاً سميت غموساً لأنها تغمس صاحبها فى النار انتهى .

فقوله: يحلف بها باطلاً أى وإن لم ييطل بها حقاً وهذه لا تسمى غموساً اصطلاحاً خلافاً لما يوهمه كلام الزركشى المذكور، ويؤيد عدها أيضاً أن عبد الرزاق روى فى باب الكبائر من الباب الجامع عن معمر عن أبى سعيد الخدرى أن رجلاً جاء ابن عمر فقال: إني أصبت ذنباً فأحب أن تعد على الكبائر قال: فعد عليه سبعاً أو ثمانياً

(٢٤) أخرجه ابن ماجه (٢/٢٣٢٦ ح) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى: صحيح .

(٢٥) أخرجه ابن ماجه (٢/٢٣٢٥ ح) وابن حبان (٦/٤٣٥٣ ح) وقال الألبانى: صحيح من حديث جابر بن عبد الله .

(٢٦) أخرجه ابن ماجه (١/٢١٠٣ ح) وابن حبان (٦/٤٣٤١ ح) من حديث ابن عمر، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٠٤٥) وقال: ضعيف .

الإشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وأكل الربا وأكل مال اليتيم وقذف المحصنات واليمين الفاجرة ويؤيده أيضاً بل يصرح به خير مسلم عن أبي ذر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم» قال: فقرأها رسول الله ﷺ ثلاث مرات فقلت: خابوا وخسروا من هم؟ قال: «المسبل - أى إزاره خيلاء - والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب»^(٢٧) فهذا ظاهر أو صريح فى أن الحلف بالله كذباً كبيراً وإن لم تكن غموساً بالتفسير الذى ذكره، اللهم إلا أن يدعى أن إنفاق السلعة بالحلف الكذب اقتطع به مال مسلم وهو أخذ الثمن من المشتري بواسطة اليمين الكاذبة إذ لولاها لما بذل له فى تلك العين فكأنه اقتطع حقه بها .

وأخرج الشيخان: «ثلاثة لا يكلمهم الله ولا يزكهم ولهم عذاب أليم: رجل على فضل ماء يمنع ابن السبيل ورجل بايع رجلاً سلعة بعد العصر فحلف بالله لقد أخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا لدنيا فإن أعطاه منها وفى له، وإن لم يعطه لم يف له»^(٢٨) والتقييد بعد العصر لأن الحلف الكذب فيه أقبح لا لأنه شرط فى استحقاق هذه العقوبة الشديدة، كما يدل عليه خبر مسلم المذكور، وأما عد الثالثة فهو ما بحثه الزركشى فقال: فلا شك أنه بطرق البحث الذى أشار إليه الرافعى بقوله وللتوقف مجال فى بعض هذه الصور تقييد اليمين بالفاجرة ويقال: إن كثرة الأيمان وإن كان صادقاً تقتضى ذلك أى الفسق، كما قيل به فى كثرة المخاصمة انتهى . وهو محتمل، ويحتمل خلافه وهو الأقرب لأن من شأن كثرة المخاصمة ولو بحق الوقوع فيما لا ينبغى كما يأتى مبسوطاً بخلاف ما هنا .

وعلم من تلك الأحاديث أن اليمين الغموس هى التى يحلفها الإنسان عامداً عالماً أن الأمر بخلاف ما حلف عليه ليحق بها باطلاً أو يطل بها حقاً كأن يقتطع بها مال معصوم ولو غير مسلم كما هو ظاهر، ومن عبر بالمسلم فقد جرى على الغالب وسميت غموساً بفتح المعجمة لأنها تغمس الحالف فى الإثم فى الدنيا وفى النار يوم القيامة، واليمين الصابرة والصبر والمصبورة السابقة فى الأحاديث هى اللازمة لصاحبها من جهة الحكم فيصبر من أجلها أن يحبس، وأصل الصبر: الحبس، ومنه قولهم قتل فلان صبراً أى حبساً على القتل وقهراً عليه .

(٢٧) أخرجه مسلم (١٠٢/١) من حديث أبى ذر .

(٢٨) أخرجه البخارى (٢٣٥٨ ح/٥) فتح، ومسلم (١٠٣/١) من حديث أبى هريرة .

□ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة عشر بعد الأربعمئة □

- الحلف بالأمانة أو بالصنم مثلاً وقول بعض المجازفين إن فعلت ○
كذا فأنا كافر أو برىء من الإسلام أو النبي

أشار إلى هذه الثلاثة بعضهم لكنه توسع فقال: ومن جملة ذلك أى اليمين الغموس الحلف بغير الله عز وجل كالنبي والكعبة والملائكة والسماء والآباء والحياة والأمانة وهى من أشدها نهياً والروح والرأس وحياة السلطان ونعمة السلطان وتربة فلان ثم ساق أدلة فيها نهى ووعيد عن الحلف بذلك كحديث «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت»^(١).

وكحديث مسلم: «لا تحلفوا بالطواغى ولا بآبائكم»^(٢) والطواغى جمع طاغية وهى الصنم، ومنه الحديث «هذه طاغية دوس»^(٣) أى صنمهم ومعبودهم.

وكحديث «من حلف بالأمانة فليس منا»^(٤) وكحديث «من حلف فقال: إني برىء من الإسلام فإن كان كاذباً فهو كما قال، وإن كان صادقاً فلن يرجع إلى الإسلام سالماً»^(٥)

(١) أخرجه البخارى (١١/ح ٦٦٤٦/فتح) ومسلم (٣/١٢٦٧) من حديث ابن عمر.

(٢) أخرجه مسلم (٣/١٢٦٨) من حديث عبد الرحمن بن سمرة.

(٣) أخرجه البخارى (١٣/ح ٧١١٦/فتح) ومسلم (٤/٢٢٣٠) من حديث أبى هريرة.

(٤) أخرجه أحمد (٥/٣٥٢) وأبو داود (٣/ح ٣٢٥٣) من حديث بريدة، وقال الألبانى: صحيح، الصحيحة (٩٤).

(٥) أخرجه أحمد (٥/٣٥٥) وأبو داود (٣/ح ٣٢٥٨) والنسائى (٧/٦) وابن ماجه (١/ح ٢١٠٠) والحاكم (٤/٢٩٨) من حديث بريدة، وقال الألبانى: صحيح.

وكحديث ابن عمر أنه سمع رجلاً يقول لا والكعبة، فقال: لا تحلف بغير الله فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حلف بغير الله فقد كفر وأشرك»^(٦).

قال بعض العلماء: وهذا محمول على التغليظ كحديث «الرياء شرك»^(٧) وكحديث «من حلف فقال في حلفه واللات والعزى فليقل لا إله إلا الله»^(٨) وسبب ذلك أنه كان في الصحابة رضوان الله عليهم من هو حديث عهد بالحلف بذلك قبل إسلامه فربما سبق لسانه إلى الحلف بها فأمره النبي ﷺ أن يبادر إلى قوله لا إله إلا الله ليكفر بذلك ما سبق على لسانه. هذا ملخص ما ذكره ذلك البعض.

وكلام أئمتنا لا يساعد ذلك لأنهم أطلقوا أن الحلف بغير الله مكروه نعم إن اعتقد له من العظمة بالحلف به ما يعتقده الله تعالى كان الحلف حيثئذ كفراً وهو محمل حديث ابن عمر السابق والأحاديث الآتية.

وأما الحلف بالصنم ونحوه فإن قصد به نوع تعظيم له كفر وإلا فلا، وحيثئذ فكونه كبيرة له نوع احتمال، وأما قول بعض المجازفين المذكور فالحكم عليه بالكبيرة غير بعيد لما في الحديث السابق والأحاديث الآتية من الوعيد الشديد، وهو إما الكفر إن كذب أو أنه لا يرجع إلى الإسلام سالماً إن صدق.

ولا بأس بذكر مخرجى تلك الأحاديث التى ذكرها ذلك البعض عرية عن الإسناد والتعرض لكونها صحيحة أو لا.

أخرج الشيخان وغيرهما «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت»^(٩).

(٦) أخرجه أحمد (٨٦/٢) وأبو داود (٣٢٥١ ح/٣) والترمذى (١٥٣٥ ح/٤) والحاكم (٢٩٧/٤) وابن حبان (٤٣٤٣ ح/٦) من حديث ابن عمر وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٢٠٤) وقال: صحيح- الإرواء (٢٥٦١) والصحيحة (٢٠٤٢).

(٧) ذكره السخاوى فى المقاصد الحسنة حديث (٥٣٢) بلفظ (الرياء: الشرك الأصغر) وقال رواه الطبرانى من جهة ابن لهيعة وأيضاً تعقبه العجلونى فى كتاب الإلباس (١/ح/١٤٠١) وقال رواه الطبرانى بسند فيه ابن لهيعة عن شداد بن أوس قال: كنا نعد الربا على عهد الرسول ﷺ الشرك الأصغر وذكره الألبانى بلفظ (إن أدنى الربا شرك) وذكره فى ضعيف الجامع (١٣٧٩) وقال ضعيف جداً من حديث معاذ. انظر الضعيفة (٢٩٧٥).

(٨) أخرجه البخارى (١١/ح/٦٦٥٠/فتح) ومسلم (١٢٦٧/٣) من حديث ابن عمر.

(٩) تقدم تخريجه فى الحديث رقم (١) من نفس الكبيرة.

وابن ماجه أنه عليه السلام سمع رجلاً يحلف بأبيه فقال: «لا تحلفوا بآبائكم من حلف فليحلف بالله، ومن حلف له بالله فليرض، ومن لم يرض بالله فليس من الله»^(١٠).

والترمذى وحسنه وابن حبان فى صحيحه والحاكم، وقال: صحيح على شرطهما «من حلف بغير الله فقد كفر وأشرك»^(١١).

والحاكم: «كل يمين يحلف بها دون الله شرك»^(١٢) وصح عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال: لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلى من أن أحلف بغيره وأنا صادق^(١٣). وأبو داود: «من حلف بالأمانة فليس منا»^(١٤).

وأبو داود وابن ماجه والحاكم وقال: صحيح على شرطهما «من حلف فقال: إني برىء من الإسلام فإن كان كاذباً فهو كما قال، وإن كان صادقاً فلن يرجع إلى الإسلام سالماً»^(١٥).

وأبو يعلى والحاكم واللفظ له وصححه: «من حلف على يمين فهو كما حلف إن قال هو يهودى فهو يهودى وإن قال هو نصرانى فهو نصرانى، وإن قال هو برىء من الإسلام فهو كذلك، ومن ادعى دعاء الجاهلية فإنه من جنى جهنم» قالوا: يا رسول الله وإن صام وصلى؟ قال: «وإن صام وصلى»^(١٦).

وروى ابن ماجه عن أنس رضى الله عنه قال سمع رسول الله عليه السلام رجلاً يقول:

(١٠) أخرجه ابن ماجه (١/ ح ٢١٠) من حديث ابن عمر وقال الألبانى: صحيح .

(١١) تقدم تخريجه فى الحديث رقم (٦) من نفس الكبيرة .

(١٢) أخرجه الحاكم (١٨/١) من حديث ابن عمر . وسكتا عنه .

(١٣) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٢٦٧/٧) وقال: تفرد به محمد بن معاوية عن عمر عن مسعر وذكره الألبانى فى السلسلة الضعيفة (٩١) وقال: موضوع .

(١٤) تقدم تخريجه فى الحديث رقم (١٢) .

(١٥) تقدم تخريجه فى الحديث رقم (١٣) .

(١٦) أخرجه الحاكم (٢٩٨/٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبى لقوله:

عيسى ضعفوه والخبر منكر وذكره الهيثمى فى الجمع (١٧٧/٤) وقال رواه أبو يعلى وفيه عنس ابن ميمون وهو متروك من حديث أبى هريرة .

أنا إذا يهودى، فقال رسول الله ﷺ: «وجبت»^(١٧) .

والشيخان والأربعة «من حلف بملة غير الإسلام كاذباً فهو كما قال»^(١٨) .



(١٧) أخرجه ابن ماجه (١/٢٠٩٩) من حديث أنس وقال الألبانى: ضعيف .

(١٨) أخرجه البخارى (١٠/٦٠٤٧ فتح) ومسلم (١٠٤/١) وابن ماجه (١/٢٠٩٨) والنسائى

(٦/٧) والترمذى (٤/١٥٤٣) وأبو داود (٣/٣٢٥٧) من حديث ثابت بن الضحاك .

□ الكبيرة الخامسة عشر بعد الأربعمئة □

○ الحلف بجملة غير الإسلام كاذباً ○

كذا ذكره بعضهم وفيه نظر والظاهر أنه أراد به ما مر من قول بعض الجهلة إن فعل كذا فهو يهودى لكن هذا لا يتوقف كونه كبيرة على الكذب بل يفسق قائله، وإن لم يكن كاذباً لأن التعليق يحتمل الكفر بل هو ظاهر فيه وإن كان غير مراد .
وفي أذكار النووى رحمه الله وإذا قال هو يهودى أو نصرانى أو نحوهما إن أراد تعليق خروجه من الإسلام بما قال صار كافراً في الحال وجرت عليه أحكام المرتدين وإن لم يردده ارتكب محرماً فتجب عليه التوبة حقيقة بأن يقلع عن معصيته ويندم على فعله ويعزم على عدم عودته أبداً ويستغفر الله ويقول لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ انتهى، والاستغفار والتشهد مستحبان .



□ باب النذر □

□ الكبيرة السادسة عشر بعد الأربعمائة □

○ عدم الوفاء بالنذر سواء أكان نذر قربة أم نذر لجاج ○

وعد هذا ظاهراً لأنه امتناع من أداء حق لزمه على الفور فهو كالامتناع عن أداء الزكاة إذا الصحيح عندنا أن النذر يسلك به مسلك واجب الشرع في أحكامه فكذلك يسلك به مسلك الواجب في عظيم إثم تركه وما يترتب عليه من أن تركه كبيرة وفسق .



□ باب القضاء □

□ الكبيرة السابعة والثامنة والتاسعة عشر والعشرون □

والحادية والعشرون بعد الأربعمائة

○ تولية القضاء وسؤاله لمن يعلم من نفسه الخيانة أو الجور ○

أو نحوهما والقضاء بجهل أو جور

قال تعالى [المائدة/٤٤] : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾
ثم قال عز قائلًا [المائدة/٤٥] : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾
ثم قال جل عليمًا حكيمًا [المائدة/٤٧] : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ ﴾ .

وأخرج أبو داود والترمذي واللفظ له وقال : حسن غريب وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من ولي القضاء أو جعل قاضياً بين الناس فقد ذبح بغير سكين »^(١) . قال : قال الخطابي : معناه أن الذبح بالسكين يحصل به رائحة الذبيحة بتعجيل إزهاق روحها فإذا ذبحت بغير سكين كان فيه تعذيب لها .

وقيل : إن الذبح لما كان في ظاهر العرف وغالب العادة بالسكين عدل ﷺ عن ظاهر العرف والعادة إلى غير ذلك ليعلم أن مراده ﷺ بهذا القول ما يخاف عليه من هلاك دينه دون هلاك بدنه ويحتمل غير ذلك وعلى كل فالمراد بذلك الكناية عن أن

(١) أخرجه أبو داود (٣/٣٥٧١) ، وابن ماجه (٢/٢٣٠٨) ، والترمذي (٣/١٣٢٥) وقال الألباني : صحيح والحاكم (٩١/٤) .

القاضى عرض نفسه بقبوله القضاء إلى حصول مشقة له لا تطاق فى العادة وهى ما يلحقه من عذاب الله وغضبه ومن ثم نفر السلف عن ذلك نفوراً عظيماً ولم يفسق الممتنع عن قبوله وإن تعين عليه لعذره بخوفه من وقوعه فى ورطاته وغوائله الكثيرة القبيحة الغالب حصولها لمن دخل فيه .

وأبو داود والترمذى وابن ماجه: «القضاة ثلاثة واحد فى الجنة واثنان فى النار فأما الذى فى الجنة فرجل عرف الحق فقاضى به، ورجل عرف الحق فجار فى الحكم فهو فى النار ورجل قضى للناس على جهل فهو فى النار»^(٢) .

والترمذى واللفظ له وقال : حسن غريب وابن ماجه: «القضاة ثلاثة قاضيان فى النار وقاض فى الجنة رجل قضى بغير الحق يعلم بذلك فذلك فى النار، وقاض لا يعلم فأهلك حقوق الناس فهو فى النار، وقاض قضى بالحق فذلك فى الجنة»^(٣) .

وأبو يعلى وابن حبان فى صحيحه وفيه أيضاً انقطاع أن عثمان قال لابن عمر رضى الله عنهم : اذهب فكن قاضياً قال : أو تعفينى يا أمير المؤمنين قال : اذهب فاقض بين الناس قال : تعفينى يا أمير المؤمنين قال : عزمت عليك ألا ذهبت فقضيت قال : لا تعجل أسمعت رسول الله ﷺ يقول : « من عاذ بالله فقد عاذ بمعاذ » قال : نعم قال : فأبى لأعوذ بالله أن أكون قاضياً قال : وما يمنعك وقد كان أبوك يقضى قال : لأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من كان قاضياً فقضى بالجهل كان من أهل النار ومن كان قاضياً فقضى بالجور كان من أهل النار ومن كان قاضياً فقضى بحق أو بعدل سأل التفلت كفافاً »^(٤) فما أرجو منه بعد ذلك ورواه الترمذى باختصار عنهما وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من كان قاضياً فقضى بالعدل فبالحرى أن يتفلت منه كفافاً »^(٥) فما أرجو بعد ذلك .

(٢) أخرجه أبو داود (٣ / ح ٣٥٧٣) ، والترمذى (٣ / ح ١٣٢٢) ، وابن ماجه (٢ / ح ٢٣١٥) من حديث بريدة . وقال الألبانى : صحيح . الإرواء (٢٦١٤) .

(٣) أخرجه الترمذى (٣ / ح ١٣٢٢) ، وابن ماجه (٢ / ح ٢٣١٥) من حديث بريدة وقال الألبانى : صحيح .

(٤) أخرجه ابن حبان (٧ / ح ٥٠٣٤) ، وذكره الهيثمى فى المجمع (٤ / ١٩٣) وقال : رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط، والبخارى واحد كلامهما باختصار ورجاله ثقات من حديث عبد الله بن وهب وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٣٩٠) وقال : صحيح .

(٥) أخرجه الترمذى (٣ / ح ١٣٢٢) من حديث ابن عمر وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٨١١) وقال : ضعيف .

وأحمد: «ليأتين على القاضى العدل يوم القيامة ساعة يتمنى أنه لم يقضى بين اثنين فى تمرة واحدة قط»^(٦) وابن حبان فى صحيحه: «يدعى القاضى العدل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يتمنى أنه لم يقض بين اثنين فى عمره»^(٧) وتمره وعمره قيل: متقاربان خطأ ولعل أحدهما تصحيف. انتهى، ولا حاجة إلى ذلك لأن المعنى صحيح فى كليهما فما المانع من أنهما روايتان .

والطبرانى: «من ولى شيئاً من أمر المسلمين أتى به يوم القيامة حتى يوقف على جسر جهنم فإن كان محسناً نجاً وإن كان مسيئاً انخرق به الجسر فهوى فيه سبعين خريفاً وهى سوداء مظلمة»^(٨) وأحمد: «ما من رجل يلى أمر عشرة فما فوق ذلك ألا أتى الله به مغلولاً يوم القيامة يداه إلى عنقه فكه بره، أو أوثقه إثمه أولها ملامة وأوسطها ندامة وآخرها خزي يوم القيامة»^(٩). ومسلم وغيره: «يا أبا ذر إني أراك ضعيفاً وإني أحب لك ما أحب لنفسي لا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم»^(١٠).

والشيخان «يا عبد الرحمن بن سمره لا تسأل الإمارة فإنك إن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها وإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها»^(١١).

وأبو داود والترمذى وقال: حسن غريب: «من ابتغى القضاء وسأل فيه شفعا وكل إلى نفسه، ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده»^(١٢) وابن ماجه «من سأل القضاء وكل إلى نفسه ومن جبر عليه ينزل ملك فيسدده»^(١٣).

(٦) أخرجه أحمد (٧٥/٦) ، وذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٢/٤) وقال : رواه أحمد وإسناده حسن ورواه الطبرانى فى الأوسط من حديث عائشة وقال الألبانى : ضعيف .

(٧) أخرجه ابن حبان (٥٠٣٣/٧) من حديث عائشة .

(٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٥/٥) وقال : رواه الطبرانى وفيه سويد بن عبد العزيز وهو متروك من حديث أبى وائل .

(٩) أخرجه أحمد (٢٦٧/٥) ، وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٤/٥) وقال : رواه أحمد والطبرانى وفيه يزيد بن أبى ملك وثقه ابن حبان وغيره وبقيه رجاله ثقات وقال الألبانى فى الصحيحة (٣٤٩) : هذا سند صحيح رجاله كلهم ثقات .

(١٠) أخرجه مسلم (١٤٥٧/٣) ، وأبو داود (٢٨٦٨/٣) ، والنسائى (٢٥٥/٦) من حديث أبى ذر .

(١١) أخرجه البخارى (٧١٤٦/١٣/فتح) ، ومسلم (١٤٥٦/٣) من حديث عبد الرحمن بن سمره .

(١٢) أخرجه الترمذى (١٣٢٤/٣) ، وأبو داود (٣٠٠/٣) من حديث أنس وقال الألبانى : ضعيف .

(١٣) أخرجه ابن ماجه (٢٣٠٩/٢) من حديث أنس وقال الألبانى : ضعيف - الضعيفة (١١٥٤) .

وأبو داود: «من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جورته فله الجنة وإن غلب جورته عدله فله النار»^(١٤).

والترمذى وابن ماجه وحبان: «إن الله تعالى مع القاضى ما لم يجز فإذا جار تخلى عنه ولزمه الشيطان»^(١٥).

ورواه الحاكم وصححه إلا أنه قال: «فإذا جار تبرأ الله منه»^(١٦). ومالك أن مسلماً ويهودياً اختصما إلى عمر رضى الله عنه فرأى الحق لليهودى فقضى عمر له به فقال له اليهودى: والله لقد قضيت بالحق فضربه عمر بالدرة وقال: وما يدريك فقال اليهودى: والله إنا نجد في التوراة ليس قاض يقضى بالحق إلا كان عن يمينه ملك وعن شماله ملك يسددانه ويوفقانه للحق مادام مع الحق فإذا ترك الحق عرجا وتركاه»^(١٧). وابن ماجه والبخاري واللفظ له «يؤتى بالقاضى يوم القيامة فيوقف للحساب على شفير جهنم فإن أمر به دفع فهو فيها سبعين خريفاً»^(١٨).

وابن أبى الدنيا وغيره «لا يلى أحد من أمر الناس شيئاً إلا أوقفه الله على جسر جهنم فزلزل به الجسر زلزلة فجاج أو غير فجاج لا يبقى منه عظم إلا فارق صاحبه فإن هو لم ينج ذهب به في جب مظلم كالقبر في جهنم ليلغ قعره سبعين خريفاً»^(١٩). ومسلم «ما من أمير يلى أمور المسلمين ثم لم يجد لهم ولا ينصح لهم إلا لم يدخل معهم الجنة»^(٢٠). زاد الطبرانى «كنصحه وجهده لنفسه»^(٢١).

(١٤) أخرجه أبو داود (٣٥٧٥/٣) وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٥٧٠١) وقال: ضعيف من حديث أبى هريرة.

(١٥) أخرجه الترمذى (١٣٣٠/٣)، وابن ماجه (٢٣١٢/٢) وقال الألبانى: حسن. من حديث ابن أبى أوفى.

(١٦) أخرجه الحاكم (٩٣/٤) وقال: الإسناد صحيح ولم يخرجاه وقال الذهبى: صحيح من حديث عبد الله بن أبى أوفى.

(١٧) أخرجه مالك في الموطأ (٧١٩/٢) من حديث سعيد بن المسيب.

(١٨) أخرجه ابن ماجه (٢٣١١/٢)، وذكره الهيثمى في المجمع (١٩٣/٤) وقال: رواه ابن ماجه والبخاري وفيه خالد بن سعيد وثقه النسائى وضعفه جماعة وقال الألبانى: ضعيف من حديث ابن مسعود.

(١٩) ذكره المنذرى في الترغيب (١٧٣/٣) من حديث أبى هريرة وعزاه إلى ابن أبى الدنيا وغيره.

(٢٠) أخرجه مسلم (١٤٦٠/٣) من حديث أبى قتادة.

(٢١) ذكره الهيثمى في المجمع (٢١٣/٥) وقال: رواه الطبرانى في الأوسط وفيه عبد العزيز بن الحصين وهو ضعيف من حديث معقل بن يسار.

وأحمد بسند حسن: «من ولي من أمر الناس شيئاً ثم أغلق بابه دون المسكين والمظلوم وذى الحاجة أغلق الله تبارك وتعالى أبواب رحمته دون حاجته وفقره أفقر ما يكون إليها»^(٢٢).

(تنبيه) :

عد هذه الخمسة لم أره لكنه صريح هذه الأحاديث الصحيحة .
أما الثانية فواضح لأنها صريحة الحديث الأول المكنى عن شدة العذاب والوعيد فيه بالذبح بغير سكين وحملها على ما ذكرته في الترجمة ظاهر متعين وصريحة الحديث الثاني وما بعده لأن الحكم على القاضيين الجاهل والجائر بكونهما في النار وعيد شديد وإذا ثبت ذلك في ولاية القضاء يثبت في لازمها من التولية وسببها من السؤال في ذلك، وأما الأخيرتان فهما صريح الحديث الثاني وما بعده أيضاً فينتج من ذلك اتضاح عد هذه الخمسة، قال الفضيل بن عياض رضى الله عنه : ينبغي للقاضى أن يكون يوماً في القضاء ويوما في البكاء على نفسه .

وقال محمد بن واسع: أول من يدعى يوم القيامة إلى الحساب القضاة .
وقال على رضى الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «ليس من قاض ولا وال إلا يؤتى به يوم القيامة حتى يوقف بين يدي الله عز وجل على الصراط ثم تنشر صحيفة سيرته فتقرأ على رءوس الخلائق فإن كان عدلاً نجاه الله بعدله وإن كان غير ذلك انتفض به الجسر انتفاضة فصار بين كل عضو من أعضائه مسيرة كذا وكذا ثم ينخرق به الجسر إلى جهنم»^(٢٣).

وقال مكحول: لو خيرت بين القضاء وضرب عنقى لاخترت ضرب عنقى ولم أختَر القضاء .

(٢٢) أخرجه أحمد (٢٣٩/٥) ، وذكره الهيثمي في المجمع (٢١٠/٥) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى وأبو السامح لم أعرفه وبقيه رجاله ثقات من حديث معاوية .

(٢٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٥/٥) من حديث عمر وأبي ذر وقال : رواه الطبراني وفيه سويد بن عبد العزيز وهو متروك ورواه أيضاً بطرق أخرى من حديث عمر (٢٠٦/٥) وقال : رواه الطبراني وفيه من لم أعرفه .

وقال أيوب السخيتاني: إني وجدت أعلم الناس أشدهم هرباً منه .
ودعا مالك بن المنذر محمد بن واسع ليجعله على قضاء البصرة فأبى فعاوده وقال :
لتجلس وإلا جلدتك فقال : إن تفعل فأنت سلطان وأن ذليل الدنيا خير من ذليل
الآخرة .

وقيل لسفيان الثوري: إن شريحاً قد استقضى فقال : أى رجل قد أفسدوه .
والحاصل أن هذا المنصب أخطر المناصب وأفظع المتاعب والمثالب وقد أفردت قضاة
السوء بتأليف مستقل سمّيته جمر الغضا لمن تولى القضا وذكرته فيه من أحوالهم الفظيعة
وأعمالهم الشنيعة ما تمجّه الأسماع وتستنكره الطبائع لما أن الجراءة على فعله توجب القطع
واليقين بأنهم ليسوا من المتقين بل ولا من المسلمين. نسأل الله العافية بمنه وكرمه آمين .



□ الكبيرة الثانية والعشرون بعد الأربعمئة □

○ إعانة المبطل ومساعدته ○

أخرج الحاكم وصححه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من أعان على خصومة بغير حق كان في سخط الله حتى ينزع »^(١) .
وأبو داود «من أعان على خصومة بظلم فقد باء بغضب من الله»^(٢) . وأبو داود وابن حبان في صحيحه «مثل الذى يعين قومه على غير الحق كمثل بعير تردى في بئر فهو ينزع منها بذنبه»^(٣) ومعناه أنه وقع في الاثم وهلك كالبعير إذا تردى في بئر مهلكة فصار ينزع بذنبه ولا يقدر على الخلاص، والطبراني: «أما رجل حالت شفاعته دون حد من حدود الله لم يزل في غضب الله حتى ينزع وأما رجل شد غضبا على مسلم في خصومة لا علم له بها فقد عاند الله حقه وحرص على سخطه وعليه لعنة الله تتابع إلى يوم القيامة، وأما رجل أشاع على رجل مسلم بكلمة وهو منها بريء يشينه بها في الدنيا كان حقاً على الله أن يذيه يوم القيامة في النار حتى يأتي بنفاد ما قال»^(٤) .
والطبراني: «من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في ملكه، ومن

(١) أخرجه الحاكم (٩٩/٤) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث ابن عمر وذكره الألباني في صحيح الجامع (٦٠٤٩) وقال : صحيح .

(٢) أخرجه أبو داود (٣٥٩٨/٣) من حديث ابن عمر وقال الألباني : ضعيف .

(٣) أخرجه أحمد (٢٩٣/١) ، وأبو داود (٥١١٧/٤) ، وابن حبان (٥٩١٢/٧) من حديث ابن مسعود وذكره الألباني في صحيح الجامع (٥٨٣٨) وقال : صحيح .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٩/٦) وقال : رواه الطبراني وفيه من لم أعرفه من حديث أبي الدرداء وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٢٣٦) وقال : ضعيف .

أعان على خصومة لا يعلم أحق أو باطل فهو في سخط الله حتى ينزع ومن مشى مع قوم يرى أنه شاهد وليس بشاهد فهو كشاهد زور ومن تحلم كاذباً كلف أن يعقد بين طرفي شعيرة وسباب المسلم فسوق وقتاله كفر^(٥). والطبراني والأصبهاني «من أعان ظالماً بباطل ليدحض به حقاً فقد برىء من ذمة الله وذمة رسوله ومن مشى مع ظالم ليعينه وهو يعلم أنه ظالم فقد خرج من الإسلام»^(٦).

(تنبيه) عد هذا هو صريح هذه الأحاديث وهو ظاهر وإن لم أره .



-
- (٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٥٩/٦) من حديث أبي هريرة وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه رجاء بن سبيع صاحب السقط وضعفه ابن معين وغيره ووثقه ابن حبان .
- (٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٥/٤) من حديث ابن عباس وقال : رواه الطبراني في الثلاثة وفي إسناده الكبير حنث وهو متروك وزعم أبو محصن أنه شيخ صدق وفي إسناده الصغير والأوسط سعيد ابن رحمة وهو ضعيف وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٤٥٤) وقال : ضعيف .

□ الكبيرة الثالثة والعشرون بعد الأربعمئة □

○ إرضاء القاضى وغيره الناس بما يسخط الله تعالى ○

أخرج ابن حبان فى صحيحه عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « من التمس رضا الله بسخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه الناس ومن التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس »^(١) .

والطبرانى بسند جيد قوى : « من أسخط الله فى رضا الناس سخط الله عليه وأسخط عليه من أرضاه فى سخطه ومن أرضى الله فى سخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه من أسخطه فى رضاه حتى يزينه ويزين قوله وعمله فى عينه »^(٢) .

والحاكم « من أرضى سلطاناً بما يسخط ربه خرج من دين الله »^(٣) .

والبزار « من طلب محامد الناس بمعاصى الله عاد حامده له ذاماً »^(٤) أو قال : « ذاماً له » . وابن حبان فى صحيحه واللفظ له والبيهقى « من أرضى الله بسخط الناس كفاه الله ، ومن

(١) أخرجه ابن حبان (٢٦٧/١) من حديث عائشة وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٦٠٩٧) وقال : صحيح .

(٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٤/١٠) من حديث ابن عباس وقال : رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح غير يحيى بن سليمان الخضرى وقد وثقه الذهبى فى آخر ترجمة يحيى بن سليمان الجعفى .

(٣) أخرجه الحاكم (١٠٤/٤) من حديث جابر وقال : تفرد به علاق بن أبى مسلم والرواة إليه كلهم ثقات وقال الذهبى : تفرد به علاق والرواة إليه ثقات وقال الألبانى : موضوع (الضعيفة - ٨٣٩) .

(٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٥/١٠) من حديث عائشة وقال : رواه البزار من طريق قطبة بن العلاء عن أبيه وكلاهما ضعيف .

أسخط الله برضا الناس وكله الله إلى الناس»^(٥) .

والبيهقي «من أراد سخط الله ورضا الناس عاد حامده من الناس ذاماً»^(٦) والطبراني «من تجنب إلى الناس بما يحبوه وبارز الله تعالى لقي الله تعالى يوم القيامة وهو عليه غضبان»^(٧) ويحبوه كذا رأيتُه وهو لغة والأشهر بحبوه .
(تنبيه) عد هذا هو صريح هذه الأحاديث وهو ظاهر وإن لم أره .



(٥) أخرجه ابن حبان (٢٧٧/١) والبيهقي في الزهد (٨٩٠) من حديث عائشة .

(٦) أخرجه البيهقي في الزهد (٨٨٧) من حديث عائشة .

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٢٤/١٠) من حديث عبد الله بن عصمة بن فاتك وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه الفضل بن المختار وهو ضعيف .

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة □

والثامنة والعشرون بعد الأربعمائة

- أخذ الرشوة ولو بحق وإعطاؤها بباطل والسعى فيها بين الراشي والمرتشي وأخذ مال على تولية الحكم ودفعه حيث لم يتعين عليه القضاء ولم يلزمه البذل

قال تعالى [البقرة/١٨٨]: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ .

وقال المفسرون: ليس المراد من ذلك الأكل خاصة ولكن لما كان المقصود الأعظم من الأموال وصار العرف فيمن أنفق ماله أن يقال أكله خص بالذكر، وقوله تعالى ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ يشمل سائر وجوهه ويجمعها كل ما نهى الشارع عنه لمعنى في عينه كالمرء والمؤذى أو لخلل في اكتسابه كالمغصوب والمسروق أو مصرفه كأن يصرفه في معصية ﴿وَتُدْلُوا بِهَا﴾ عطف على المجزوم بدليل قراءة أبي ولا تدلوا بها وقيل غير ذلك والإدلاء إرسال الدلو إلى البئر للاستقاء ودلاء يدلوه أخرجه ثم جعل إلقاء كل قول أو فعل إدلاء ومنه أدلى بحجته كأنه يرسلها لتصل إلى مراده وأدلى إلى الميت بقربته لطلب الميراث بتلك النسبة وباء ﴿بِهَا﴾ للتعدي وقيل للسببية فالمراد بالإدلاء الإشراف بالخصومة في الأموال .

وباء ﴿بِالْإِثْمِ﴾ للسببية أو المصاحبة ووجه تشبيه الرشوة بالإدلاء إما كونها تقرب بعيد الحاجة كما أن الدلو المملوءة ماء تصل من بعيد إلى القريب بواسطة الرشاء فالبعيد يصير قريباً بسبب الرشوة وإما كون الحاكم بسبب الرشوة يمضى الحكم ويثبت من غير

تثبت كمضى الدلو في الرشاء ثم المراد من ذلك عند ابن عباس وجماعة الودائع وما لا بينة عليه وقيل: مال اليتيم في يد وصيه يدفع بعضه للحاكم ليقبضه على وصايته وتصرفه الفاسد وقيل: شهادة الزور والضمير في ﴿بها﴾ عائد على مذكور للعلم به .

وقال الحسن: هو أن يحلف ليحق باطلاً لأن سبب نزولها أن امرأ القيس بن عباس الكندي ادعى عليه ربيعة بن عبدان الحضرمي عند رسول الله ﷺ أرضاً أنه غلبه عليها فالتمس منه ﷺ بينة فلم يجد فقال: لك يمينه فانطلق ليحلف فقال ﷺ: «أما إن حلف على ماله ليأكله ظلماً ليلقين الله وهو عنه معرض»^(١) فنزلت أي لا يأكل بعضكم مال بعض من غير الوجه الذي أباحه الله له .

وقيل: هو أن يدفع إلى الحاكم رشوة .

قال بعض المفسرين: وهذا أقرب إلى ظاهر الآية أي لا تصانعوا الحكام بأموالكم ولا ترشوهم ليقطعوا لكم حق غيركم ولا يبعد حملها على كل ما مر لأن الكل أكل للمال بالباطل .

﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي بكونه باطلاً ولا شك أن الإقدام على القبيح مع العلم بقبحه أقبح وصاحبه بالتوبيخ أحق .

وأخرج أبو داود والترمذي وقال: حسن صحيح عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: لعن رسول الله ﷺ الراشي والمرتشى^(٢) .

وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه «لعنة الله على الراشي والمرتشى»^(٣) .

والطبراني بسند رجاله ثقات «الراشي والمرتشى في النار»^(٤) .

(١) أخرجه مسلم (١٢٣/١) والترمذي (١٣٤٠/٣) من حديث علقمة بن وائل .

(٢) أخرجه أبو داود (٣٥٨٠/٣) والترمذي (١٣٣٧/٣) من حديث عبد الله بن عمرو وقال الألباني: صحيح .

(٣) أخرجه ابن ماجه (٢٣١٣/٢) وابن حبان (٥٠٥٤/٧) والحاكم (١٠٢/٤) من حديث عبد الله بن عمرو وقال الألباني: صحيح (الإرواء - ٢٦٢١) .

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٩/٤) من حديث عبد الرحمن بن عوف وقال رواه البزار وفيه من لم أعرفه، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٣١٤٦) وقال: ضعيف .

وأحمد «ما من قوم يظهر فيهم الزنا إلا أخذوا بالسنة وما من قوم يظهر فيهم الرشاً إلا أخذوا بالرعب»^(٥).

والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لعن رسول الله ﷺ الراشئ والمرتشئ في الحكم^(٦).
والحاكم عنه: «لعن رسول الله ﷺ الراشئ والمرتشئ في الحكم والرائش الذي يسعى بينهما»^(٧).

وأحمد والبزار والطبراني عن ثوبان رضي الله عنه قال: لعن رسول الله ﷺ الراشئ والمرتشئ والرائش يعنى الذى يمشئ بينهما^(٨) والطبراني بسند جيد «لعن الله الراشئ والمرتشئ في الحكم»^(٩) والحاكم «من ولى عشرة فحكم بينهم بما أحبوا أو بما كرهوا جىء به مغلوله يدها فإن عدل ولم يرتش ولم يحف فك الله عنه وإن حكم بغير ما أنزل الله وارتشئ وحالئ فيه شدت يساره إلى يمينه ثم رمى به فى جهنم فلم يبلغ قعرها خمسمائة عام»^(١٠).

والطبراني بإسناد صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: الرشوة فى الحكم كفر وهى بين الناس سحت^(١١).

-
- (٥) أخرجه أحمد (٢٠٥/٤) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٢١٤) وقال: ضعيف من حديث عمرو بن العاص .
- (٦) أخرجه الترمذى (١٣٣٦/٣) وابن حبان (٥٠٥٣/٧) وقال الألبانى: صحيح من حديث أبى هريرة .
- (٧) أخرجه الحاكم (١٠٣/٤) من حديث أبى هريرة وسكتا عنه .
- (٨) أخرجه أحمد (٢٧٩/٥) وذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٨/٤) من حديث ثوبان وقال رواه أحمد والبزار والطبرانى فى الكبير وفيه أبو الخطاب وهو مجهول .
- (٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٩/٤) من حديث أم سلمة وقال رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله ثقات .
- (١٠) أخرجه الحاكم (١٠٣/٤) من حديث ابن عباس وقال : سعدان بن الوليد البجلي كوفى قليل الحديث ولم يخرجاه عنه وقال الذهبى: سمعه الحسن بن بشر البجلي منه وسعدان بن الوليد كوفى قليل الحديث .
- (١١) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٩/٤) من حديث ابن مسعود وقال : رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله رجال الصحيح .

(تنبيه) عد الأولى هو ما ذكروه والثانية والثالثة هو ما ظهر لى من صريح الأحاديث الآتية والأخيرتين هو ما رأيته بعد ذلك فى كلام الجلال البلقينى وهو يؤيد ما ذكرته فى الثانية والثالثة وعبارته أخذ الرشوة على الأحكام سواء أخذها على الحكم بالباطل أو الحكم بالحق وفى معناه الأخذ على تولية الحكم ودفعه حيث لم يتعين ولم يجب عليه البذل انتهت .

والأحاديث التى ذكرتها صريحة فى أكثر ذلك لما فيها من الوعيد الشديد واللعنة للراشى وللمرتشى وللسفير بينهما .

وإنما قلت فى الثانية بباطل، لقولهم: قد يجوز الإعطاء ويحرم الأخذ، كما فى هذه المسئلة، وكما يعطاه الشاعر خوفاً من هجوه، فالإعطاء جائز للضرورة والأخذ حرام لأنه بغير حق، ولأن المعطى كالمكره على إعطائه فمن أعطى قاضياً أو حاكماً رشوة أو أهدى إليه هدية فإن كان ليحكم له بباطل أو ليتوصل بها الى نيل ما لا يستحق أو إلى أذية مسلم ، فسق الراشى والمهدى بالإعطاء والمرتشى والمهدى إليه بالأخذ والرائش بالسعى، وإن لم يقع حكم منه بعد ذلك أو ليحكم له بحق أو لدفع ظلم عنه، أو لينال ما يستحقه، فسق الآخذ فقط ولم يأثم المعطى لاضطراره إلى التوصل إلى حقه بأى طريق كان .

وأما الرائش هنا فالذى يظهر أن يقال فيه: إنه إن كان من جهة الآخذ فسق لما تقرر أن الآخذ يفسق مطلقاً فمعينه كذلك، وإن كان من جهة المعطى فإن كنا حكمنا بنفسه فسق رسوله وإلا فلا .

ثم رأيت بعضهم ذكر نحو ذلك فى الرائش فقال هو تابع للراشى فى قصده إن قصد خيراً لم تلحقه اللعنة وإلا لحقته .

ولا فرق فى الرشوة المقتضى أخذها الفسق بين قليل المال وكثيره، ومن ثم قال الأذرعى فى توسطه: أطلق شريح الرويانى وغيره أن أكل أموال اليتامى وغيرهم بالباطل من الكبائر، وكذا أخذها رشوة ولم يفرقوا بين أن يبلغ ذلك ربع دينار وأن لا . وكذا أطلق صاحب العدة أكل أموال اليتامى وأخذ الرشوة، وجرى على إطلاقه فيها وفى كيل أو وزن الشبخان، وسيأتى عن النص ما يشهد له وذلك يورث تضعيف التقييد فى المغصوب بربع دينار انتهى .

ومر في الغضب وغيره ما له تعلق بذلك .

ومما يدل على أن تحريم الرشوة لا يختص بالقضاة، كما صرح به غير واحد خلافاً للبدري بن جماعة وغيره ما رواه أحمد عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «هدايا العمال غلول»^(١٢) .

وما رواه أبو داود في سننه عن أبي أمامة قال قال رسول الله ﷺ: «من شفع لرجل شفاعاً فأهدى له عليها هدية فقد أتى باباً كبيراً من أبواب الربا»^(١٣) .

وقال ابن مسعود: السحت أن تطلب لأخيك الحاجة فتقضي فيهدي إليك هدية فتقبلها منه .

وعن مسروق أنه كلم ابن زياد في مظلمة فردها فأهدى إليه صاحب المظلمة وصيفاً فرده ولم يقبله .

وقال -يعني مسروقاً-: سمعت ابن مسعود يقول: من رد عن مسلم مظلمة فأعطاه على ذلك قليلاً أو كثيراً فهو سحت، فقال الرجل: يا أبا عبد الله ما كنا نظن أن السحت إلا الرشوة في الحكم، فقال: ذلك كفر. نعوذ بالله من ذلك، وجاء نصراني إلى الإمام الأوزاعي - وكان يسكن بيروت - فقال: إن والي بعلبك ظلمني وأريد أن تكتب في إليه وأتاه بقلة عسل فقال له: إن شئت رددت عليك قلتك وأكتب إليه، وإن شئت أخذتها ولا أكتب، فقال النصراني: بل اكتب لي وأردها، فكتب له أن ضع عنه من خراجها؛ فشفعه الوالي فيه، وحط عنه من جزيته ثلاثين درهماً .

قال الشافعي رضي الله عنه: وإذا أخذ القاضي رشوة على قضائه فقضاؤه مردود وإن كان بحق، والرشوة مردودة وإذا أعطى القاضي على القضاء رشوة فولايته باطلة وقضاؤه مردود، وليس من الرشوة بذل مال لمن يتكلم مع السلطان مثلاً في جائزة فإن هذا جعالة جائزة .

(١٢) أخرجه أحمد (٤٢٤/٥)، وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٠/٤) وقال : رواه البزار من رواية إسماعيل بن عياش عن الحجازيين وهي ضعيفة من حديث أبي حميد الساعدي .

(١٣) أخرجه أحمد (٢٦١/٥) وأبو داود (٣٥٤١/٣) من حديث أبي أمامة، وقال الألباني : حسن .

□ الكبيرة التاسعة والعشرون بعد الأربعمئة □

○ قبول الهدية بسبب شفاعته ○

أخرج أبو داود أنه عليه السلام قال: «من شفع شفاعته لأحد فأهدى له هدية عليها فقبلها فقد أتى باباً عظيماً من أبواب الكبائر»^(١).

ومر عن ابن مسعود أن ذلك سحت، ونقله القرطبي عن مالك .

(تنبيه) عد هذا هو ما صرح به بعض أئمتنا وفيه نظر، لأنه لا يوافق قواعدها، بل مذهبنا أن من حبس فبذل لغيره مالاً ليشفع له ويتكلم في خلاصه جاز، وكانت جعالة جائزة، فالذي يتجه حمل ذلك على قبول مال في مقابلة شفاعته في محرم .



(١) أخرجه أبو داود (٣٥٤١/٣) من حديث أبي أمامة وقال الألباني : حسن .

□ الكبيرة الثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة □
والثلاثون بعد الأربعمائة

- الخصومة باطل أو بغير علم كوكلاء القاضى أو لطلب حق
لكن مع إظهار لدد وكذب لإيذاء الخصم والتسلط عليه
والخصومة لمحض العناد بقصد قهر الخصم وكسره
والمرء والجدال المذموم

قال تعالى [البقرة/ ٢٠٤- ٢٠٦] : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ . وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ . وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴾ .

أخرج الترمذى وقال: غريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «كفى بك أن لا تزال مخاصماً»^(١).

والبخارى: «أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم - أى كثير الخصومة-»^(٢).
والشافعى فى الأم عن على كرم الله وجهه أنه وكل فى خصومة وهو حاضر قال:
وكان يقول: إن الخصومة لها قحماً، وإن الشيطان يحضرها، وقحماً بضم القاف وبالمهملة

(١) أخرجه الترمذى (١٩٩٤/٤) من حديث ابن عباس وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٤١٩١) وقال: ضعيف .

(٢) أخرجه البخارى (٢٤٥٧/٥) فتح من حديث عائشة .

المفتوحة أى شدة وورطة ، وعد المطرزي في المغرب فتح الحاء خطأ .

وورد أنه عليه السلام قال: «من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع»^(٣) وأنه قال: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا جدلاً» ثم تلى [الزخرف/ ٥٨] -: ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾^(٤) .

(تنبيه) عد ما ذكر هو صريح ما مر عن البخارى في الأولى وفي معناها ما بعدها وهو ظاهر .

ثم رأيت من عد الفجور في المخاصمة كبيرة وأطلق في المراء والجدال أنهما كبيرتان وفيه نظر فمن ثم قيدت بالمدموم ومما يؤيد عد ذلك قول النووى عن بعضهم أنه قال: ما رأيت شيئاً أذهب للدين ولا أنقص للمروءة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة .

وفي أذكار النووى فإن قلت: لا بد للإنسان من الخصومة لاستيفاء حقوقه؛ فالجواب ما أجاب به الغزالي أن الذم إنما هو لمن خاصم بباطل أو بغير علم كوكيل القاضى فإنه يتوكل قبل أن يعرف أن الحق فى أى جانب، ويدخل فى الذم من طلب حقاً لكنه لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر اللدد والكذب للإيذاء أو التسليط على خصمه، وكذلك من يحملة على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره، وكذلك من يخلط الخصومة بكلمات تؤذى وليس له إليها ضرورة فى التوصل له إلى غرضه فهذا هو المدموم بخلاف المظلوم الذى ينصر حجته بطريق الشرع من غير لدد وإسراف وزيادة لجاج على الحاجة من غير قصد عناد ولا إيذاء ففعله هذا ليس مذموماً ولا حراماً، لكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلاً؛ لأن ضبط اللسان فى الخصومة على حد الاعتدال معتذر، والخصومة توغر الصدور وتهيج الغضب، فإذا هاج الغضب حصل الحقد بينهما، حتى يفرح كل واحد منهما بمساءة الآخر، ويحزن بمسرتة، ويطلق اللسان فى عرضه، فمن خاصم فقد تعرض لهذه الآفات، وأقل ما فيها اشتغال القلب، حتى إنه يكون فى صلاته وخاطره

(٣) أخرجه ابن أبى الدنيا (١٤/٩٩)، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٥٥١) وقال : ضعيف من حديث أبى هريرة .

(٤) أخرجه الترمذى (٣٢٥٣/٥)، وابن ماجه (٤٨/١)، والحاكم (٤٤٨/٢) وقال الألبانى: حسن من حديث أبى أمامة .

معلقاً بالمحاجة والخصومة فلا يبقى حاله على الاستقامة والخصومة مبدأ الشر وكذا المرء والجدال فينبغي للإنسان أن لا يفتح عليه باب الخصومة إلا لضرورة لا بد منها وعند ذلك يحفظ لسانه وقلبه عن آفاتهما، قال بعض المتأخرين: وعدم قبول شهادة وكلاء القاضى مسئلة غريبة انتهى .

ولا غرابة فيها بالنسبة لأكثر وكلاء القضاة الآن لانطوائهم في وكالاتهم على مفسد قبيحة شنيعة وكبائر بل فواحش فظيعة قال الغزالي: ومما يذم المرء والجدال والخصومة فالمرء طعنك في كلام لإظهار خلل فيه لغير غرض سوى تحقير قائله وإظهار مرتبتك عليه، والجدال هو ما يتعلق بإظهار المذاهب وتقريرها، والخصومة لجاج في الكلام ليستوفى به مال أو غيره ويكون تارة ابتداء وتارة اعتراضاً، والمرء لا يكون إلا اعتراضاً .

قال النووي: الجدال قد يكون بحق بأن يكون للوقوف على الحق وإظهاره وتقريره، وقد يكون بباطل بأن يكون لمدافعة حق أو بغير علم .

قال تعالى [العنكبوت/٤٦] : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ وقال [النحل/١٢٥] : ﴿ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ وقال تعالى [غافر/٤] : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وعلى ذلك التفصيل تنزل هذه النصوص وغيرها مما ورد في مدحه تارة وذمه أخرى .

فائدة

نقل الشيخان عن صاحب العدة: أن من الصغائر كثرة الخصومات وإن كان الشخص محققاً، قال الأذرعي: وقد فهما منه أنه أراد بالصغائر المعاصي التي يأثم فاعلها كما هو المتبادر والمشهور في اصطلاح الفقهاء، ويجوز أن لا يريد ذلك بل أراد عد جملة منه ومن غيره مما ترد به الشهادة وإن لم يأثم به، وسيأتى ما يؤيده إذ يبعد أن يقال بتأثم المحق في الخصومة إلا أن يقال من أكثر الخصومات وقع في الإثم انتهى .

وذكر تلميذه في الخادم نحوه فقال: والظاهر أنه أراد الأعم من ذلك ومما يقتضى رد الشهادة من منقص المروءة ولهذا ذكر من جملتها المحق في الخصومة فإنه لا يقول أحد بتأثيمه وإنما هو من باب ترك المروءة وكذا الضحك عن غير عجب ونحوه .

(فإن قلت) : فإطلاق الصغيرة على ما لا إثم فيه خارج عن الاصطلاح .

(قلت) : المراد أن حكمها حكم الصغيرة في رد الشهادة إذا أصر عليها .

وقد ذكر الرافعى فى الكلام على المروءة أن من اعتاد ترك السنن الرواتب وتسبيحات الركوع والسجود ردت شهادته لتهاونه بالسنن ، فهذا صريح فى أن المواظبة على ارتكاب خلاف المسنون ترد الشهادة به مع أنه لا إثم فيه .

وقد أطلق الحلیمى أن رد السائل صغيرة، وقال فى الإحياء: أن المباح يصير صغيرة بالمواظبة كاللعب بالشطرنج فقد أطلق لفظ الغيرة على ما لا یحرم انتهى .

فظهر بهذا أن ما بحثه الرافعى فى الخصومات وصوبه النووى ليس كما قالوا وأنه لا يلاقى كلام صاحب العدة فإنه لم يقل أنه معصية كما أن تارك السنن ليس بعاص و ترد شهادته للتهاون، ولا شك أن كثرة الخصومات وعدم الإغضاء والتجاوز يورث ضراوة وجراءة، وفى معنى الإكثار فى الخصومة المخاصمة بغير علم كوكلاء القاضى صرح به الغزالى ونقله عنه النووى فى الأذكار انتهى .



□ باب القسمة □

□ الكبيرة الخامسة والسادسة والثلاثون بعد الأربعمئة □

○ جور القاسم في قسمته والمقوم في تقويمه ○

أخرج الطبراني بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال: قام رسول الله ﷺ على بيت فيه نفر من قريش فأخذ بعضادتي الباب فقال: «هل في البيت إلا قرشي» فقالوا: لا، إلا ابن أخت لنا فقال: «ابن أخت القوم منهم» ثم قال: «إن هذا الأمر في قريش ما إذا استرحموا رحموا وإذا حكموا عدلوا وإذا قسموا أقسطوا ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(١).

(تنبيه) عد هذين لم أره لكنه صريح الحديث في الأولى وقياسها في الثانية بل هي مما يصدق عليه الحديث؛ لأن الجور في القسمة المتوعد عليه بتلك اللعنة العامة يشمل الجور في الأنصباء وفي القيمة .



(١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٩٣/٥) من حديث أبي سعيد الخدري وقال: رواه أحمد والبزار والطبراني ورجاله ثقات .

□ كتاب الشهادات □

□ الكبيرة السابعة والثامنة والثلاثون بعد الأربعمائة □

○ شهادة الزور وقبولها ○

أخرج الشيخان عن أبي بكرة- واسمه نفيح بن الحرث- رضى الله عنه قال: كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ فقال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر- ثلاثاً-: الإشراف بالله وعقوق الوالدين- وكان متكئاً فجلس فقال:- ألا وقول الزور وشهادة الزور» فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت^(١).

والبخارى «الكبائر: الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس»^(٢).
والشيخان ذكر رسول الله ﷺ الكبائر فقال: «الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس- فقال:- ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قول الزور- أو قال- شهادة الزور»^(٣).
وأبو داود واللفظ له والترمذى وابن ماجه صلى رسول الله ﷺ صلاة الصبح فلما انصرف قام قائماً فقال: «عدلت شهادة الزور الإشراف بالله- ثلاث مرات ثم قرأ [الحج/ ٣٠-٣١] -: ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ. حُتَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ﴾»^(٤).

(١) أخرجه البخارى (٢٦٥٤/٥/فتح)، ومسلم (٩١/١) من حديث عبد الرحمن بن أبى بكرة عن أبيه.

(٢) أخرجه البخارى (٢٦٥٣/٥/فتح) من حديث أنس.

(٣) تقدم.

(٤) أخرجه أبو داود (٣٥٩٩/٣)، والترمذى (٢٣٠٠/٤)، وابن ماجه (٢٣٧٢/٢) من حديث

خريم بن فاتك، وقال الألبانى: ضعيف.

ورواه الطبراني موقوفاً على ابن مسعود بسند حسن وأحمد بسند رواته ثقات لكن تابعيه لم يسم: «من شهد على مسلم شهادة ليس لها بأهل فليتبوأ مقعده من النار»^(٥) وابن ماجه والحاكم وصححه: «لن تزول قدما شاهد الزور حتى يوجب الله له النار»^(٦).

والطبراني: «إن الطير لتضرب بمناقيرها وتحرك أذنانها من هول يوم القيامة وما يتكلم به شاهد الزور ولا يفارق قدماه الأرض حتى يقذف به في النار»^(٧).

والطبراني من رواية من احتج به البخاري: «من كتم شهادة إذا دعى إليها كان كمن شهد بالزور»^(٨).

والطبراني بسند فيه منكر: «ألا أخبركم بأكبر الكبائر: الإشراك بالله وعقوق الوالدين» وكان صلى الله عليه وسلم محتبياً فحل حبوته فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بطرف لسانه فقال: «ألا وقول الزور»^(٩).

والطبراني بسند رجاله ثقات «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر: الإشراك بالله ثم قرأ [النساء/٤٨]: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ وعقوق الوالدين - ثم قرأ [لقمان/١٤] -: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾ - وكان متكئاً فقعده فقال: ألا وقول الزور»^(١٠).

(٥) أخرجه أحمد (٥٠٩/٢)، وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٠/٤) وقال: رواه أحمد وتابعيه لم يسم وبقية رجاله ثقات من حديث أبي هريرة.

(٦) أخرجه ابن ماجه (٢٣٧٣/٢)، والحاكم (٩٨/٤) من حديث ابن عمر وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤٧٨١) وقال: موضوع.

(٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٠/٤) من حديث ابن عمر وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه من لا أعرفه.

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٠/٤) من حديث أبي موسى وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه عبد الله بن صالح وثقة عبد الملك بن شعيب بن الليث فقال: ثقة مأمون وضعفه جماعة وقال الألباني: ضعيف.

(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٣/١) من حديث أبي الدرداء وقال: رواه الطبراني في الكبير وفيه عمر بن المساور وهو منكر الحديث.

(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٣/١) من حديث عمر وقال: رواه الطبراني في الكبير ورجالهم ثقات إلا أن الحسن مدلس وعنه.

(تنبيه) عد هذين هو ما صرحوا به في الأولى وقياسها الثانية وشهادة الزور هي أن يشهد بما لا يتحققه قال العز بن عبد السلام: وعدها كبيرة ظاهر إن وقع في مال خطير فإن وقع في مال قليل كزبيبة أو ثمرة فمشكل فيجوز أن تجعل من الكبائر فطماً عن هذه المفاصد كما جعل شرب قطرة من الخمر من الكبائر وإن لم تتحقق المفسدة ويجوز أن يضبط ذلك المال بنصاب السرقة قال: وكذلك القول في أكل مال اليتيم، قال: في الخادم ويشهد للثاني ما سبق عن الهروي أى: وهو اشتراطه في كون الغضب كبيرة أن يكون المغصوب ربع دينار لكن مر عن ابن عبد السلام نفسه أنه حكى الإجماع على أن غضب الحبة وسرقتها كبيرة، وهذا مؤيد للأول أعنى أنه لا فرق في كون شهادة الزور كبيرة بين قليل المال وكثيرة فطماً عن هذه المفسدة القبيحة الشنيعة جداً ومن ثم جعلت عدلاً للشرك ووقع له ﷺ عند ذكرها من الغضب والتكرير ما لم يقع له عند ذكر ما هو أكبر منها كالقتل والزنا فدل ذلك على عظم أمرها ومن ثم جعلت في بعض الأحاديث السابقة أكبر الكبائر قال الشيخ عز الدين أيضاً: وإذا كان الشاهد بها كاذباً أثم ثلاثة آثام إثم المعصية وإثم إعانة الظالم وإثم خذلان المظلوم وإن كان صادقاً أثم إثم المعصية لا غير لتسببه إلى إبراء ذمة الظالم وإيصال المظلوم إلى حقه قال: ومن شهد بحق فإن كان صادقاً أجر على قصده وطاعته وعلى إيصال الحق إلى مستحقه وعلى تخليص الظالم من الظلم وإن كان كاذباً بسبب سقوط الحق الذي تحمل الشهادة به وهو لا يشعر بسقوطه أثيب على قصده ولا يثاب على شهادته لأنها مضرّة بالخصمين قال: وفي تغريمه ورجوعه على الظالم بما أخذه من المظلوم نظر إذ الخطأ والجهل في الأسباب والمباشرات سواء في باب الضمان انتهى .



□ الكبيرة التاسعة والثلاثون بعد الأربعمئة □

○ كتم الشهادة بلا عذر ○

قال تعالى [البقرة/ ٢٨٣] ﴿ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَاِنَّهٗ عَآثِمٌ قَلْبُهٗ ﴾ .

وأخرج الطبراني من رواية من احتج به البخاري أنه صلى الله عليه وسلم قال: «من كتم شهادة إذا دعى إليها كان كمن شهد بالزور»^(١) .

(تنبيه) عد هذا هو ما صرحوا به وقيده الجلال البلقيني بما إذا دعى إليها لقوله تعالى [البقرة/ ٢٨٢] : ﴿ وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا ﴾ ، أما من كانت عنده شهادة لرجل وهو لا يعلم بها أو كان شاهداً في أمر لا يحتاج إلى الدعوى بل يجوز حسبة فلم يشهد بذلك ولم يعلم صاحب الحق حتى يدعى به هل يسمى ذلك كتماً؟ فيه نظر وكلام الشيخين في الأداء دليل على أنه ليس قادحاً انتهى .

وفيه نظر كما قاله بعضهم والآية لا تدل لما قيد به، فالأوجه أنه لا فرق .



(١) ذكره الهيتمي في المجمع (٢٠٠/٤) من حديث أبي موسى وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٥٨٢٣) وقال : ضعيف .

□ الكبيرة الأربعون بعد الأربعمئة □

○ الكذب الذى فيه حد أو ضرار ○

قال تعالى [آل عمران/٦١] ﴿ فَجْعَلْ لَّعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾ .

وأخرج أبو داود والترمذى وصححه واللفظ له عن ابن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالصدق فإن الصدق يهدى إلى البر والبر يهدى إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً وإياكم والكذب فإن الكذب يهدى إلى الفجور وإن الفجور يهدى إلى النار وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً»^(١).

وابن حبان فى صحيحه: «عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما فى الجنة وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما فى النار»^(٢)، وأحمد من رواية ابن لهيعة يا رسول الله ما عمل الجنة قال: «الصدق إذا صدق العبد بر وإذا بر آمن وإذا آمن دخل الجنة» قال: يا رسول الله ما عمل النار قال: «الكذب إذا كذب العبد فجر وإذا فجر كفر وإذا كفر دخل النار»^(٣) والبخارى: «رأيت الليلة رجلين أتيانى فقلا لى: الذى رأيت يشق شدة فكذا يكذب الكذبة تحمل عنه حتى تبلغ الآفاق فيصنع به ذلك إلى يوم القيامة»^(٤).

(١) أخرجه مسلم (٢٠١٣/٤)، والترمذى (١٩٧١/٤)، وأبو داود (٤٩٨٩/٤) من حديث عبد الله بن مسعود .

(٢) أخرجه ابن حبان (٢٧٤/١) من حديث ابن مسعود .

(٣) أخرجه أحمد (١٧٦/٢) من حديث ابن عمر وقال أحمد شاكر: إسناده صحيح (٦٦٤١) .

(٤) أخرجه البخارى (٦٠٩٦/١٠/فتح) من حديث سمرة بن جندب .

والشيخان: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد غدر»^(٥) زاد مسلم في رواية: «وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم»^(٦).

والشيخان وغيرهما: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا ائتمن خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر»^(٧).

وأبو يعلى بسند محتج به: «ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وحج واعتمر وقال إني مسلم: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان»^(٨).

وأحمد والطبراني: «لا يؤمن العبد بالإيمان كله حتى يترك الكذب في المزاح، والمراء وإن كان صادقاً»^(٩).

وأبو يعلى: «لا يبلغ العبد صريح الإيمان حتى يدع المزاح والكذب، ويدع المراء وإن كان محققاً»^(١٠).

وأحمد: «يطبع المرء على الخلال كلها إلا الخيانة والكذب»^(١١) والطبراني والبيهقي وأبو يعلى بسند رواه رواة الصحيح: «ويطبع المؤمن على كل خلة غير الخيانة والكذب»^(١٢).

-
- (٥) أخرجه البخاري (٦٠٩٥/١٠ فتح)، ومسلم (٧٨/١) من حديث أبي هريرة .
(٦) أخرجه مسلم (٧٨/١) من حديث أبي هريرة أيضاً .
(٧) أخرجه البخاري (٣٤/١ فتح)، ومسلم (٧٨/١) من حديث عبد الله بن عمرو .
(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٨/١) من حديث ابن مسعود وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح وذكره المنذرى في الترغيب (٥٩٤/٣) وقال : رواه أبو يعلى، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٥٥٣) وقال : ضعيف .
(٩) أخرجه أحمد (٣٥٢/٢)، وذكره الهيثمي في المجمع (٩٢/١) من حديث أبي هريرة وقال : رواه أحمد والطبراني في الأوسط وفيه منصور بن أذين ولم أر من ذكره .
(١٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٩٢/١) من حديث عمر وقال : رواه أبو يعلى في الكبير وفيه محمد بن عثمان عن سليمان بن داود ولم أر من ذكرهما .
(١١) أخرجه أحمد (٢٥٢/٥)، وذكره الهيثمي في المجمع (٩٢/١) من حديث أبي هريرة وقال : رواه أحمد وهو منقطع بين الأعمش وأبي أمامة .
(١٢) أخرجه البيهقي في الشعب (٤٨٠٩/٤)، وذكره الهيثمي في المجمع (٩٢/١) من حديث سعد بن أبي وقاص وقال : رواه البزار وأبو يعلى ورجاله رجال الصحيح .

ومالك مرسلًا قيل : يا رسول الله أيكون المؤمن جباناً ؟ قال : « نعم » قيل له : أيكون المؤمن بخيلاً ؟ قال : « نعم » قيل له : أيكون المؤمن كذاباً ؟ قال : « لا »^(١٣) .

وأحمد : « لا ، يجتمع الكفر والإيمان في قلب امرئ ، ولا يجتمع الصدق والكذب جميعاً ولا يجتمع الأمانة والخيانة جميعاً »^(١٤) وأحمد بسند فيه مختلف فيه وأبو داود : « كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثاً هو لك مصدق وأنت له كاذب »^(١٥) ورواية أبي داود : « وأنت له به كاذب »^(١٦) .

وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه والبيهقي : « ألا إن الكذب يسود الوجه والنميمة عذاب القبر »^(١٧) .

والأصبهاني : « بر الوالدين يزيد في العمر والكذب ينقص الرزق والدعاء يرد القضاء »^(١٨) والترمذي وقال : حسن « إذا كذب العبد تباعد الملك عنه ميلاً من نثن ما جاء به »^(١٩) .

وأحمد والبخاري واللفظ له عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما كان من خلق أبغض إلى رسول الله ﷺ من الكذب ما اطلع على أحد من ذلك بشيء فيخرج من قلبه

(١٣) أخرجه مالك في الموطأ (٩٩٠/٢) وقال مرسل، والبيهقي في الشعب (٤٨١٢/٤) من حديث صفوان بن سليم .

(١٤) أخرجه أحمد (٣٤٩/٢) من حديث أبي هريرة، وذكره الألباني في الصحيحة (١٠٥٠) .

(١٥) أخرجه أحمد (١٧٣/٤)، وأبو داود (٤٩٧١/٤) من حديث سفيان بن أسيد، وقال الألباني : ضعيف (الضعيفة - ١٢٥١) .

(١٦) أخرجه أبو داود (٤٩٧١/٤) من حديث سفيان بن أسيد، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤١٦٧) وقال : ضعيف .

(١٧) أخرجه ابن حبان (٥٧٠٥/٧)، والبيهقي في الشعب (٤٨١٣/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٩١/٨) من حديث أبي برزة وقال : رواه أبو يعلى والطبراني وفيه زياد بن المنذر وهو كذاب، وقال الألباني : ضعيف .

(١٨) أخرجه ابن عدى (٤٣/٣)، وذكره المنذرى في الترغيب (٥٩٦/٣) وقال : رواه الأصبهاني من حديث أبي هريرة، وقال الألباني : موضوع .

(١٩) أخرجه الترمذي (١٩٧٢/٤) من حديث ابن عمر، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٧٨٠) وقال : ضعيف جداً .

حتى يعلم أنه قد أحدث توبة^(٢٠) .

وابن حبان في صحيحه عنها قالت: ما كان من خلق أبغض إلى رسول الله ﷺ من الكذب ولقد كان الرجل يكذب عنده الكذبة فما يزال في نفسه حتى يعلم أنه قد أحدث فيها توبة^(٢١) .

والحاكم وصححه عنها قالت: ما كان شيء أبغض إلى رسول الله ﷺ من الكذب وما جربه رسول الله ﷺ من أحد وإن قل فيخرج له من نفسه حتى يجدد له توبة^(٢٢) .

وأحمد وابن أبي الدنيا والبيهقي بسند لا مجهول فيه خلافاً لمن زعمه عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله: إن قالت إحدانا لشيء تشتهي لا أشتهيه أيعد ذلك كذباً قال: «إن الكذب يكتب كذباً حتى تكتب الكذبة كذبة»^(٢٣) .

وأحمد وابن أبي الدنيا عن الزهري عن أبي هريرة رضي الله عنه ولم يسمع منه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من قال لصبي تعال هاك أعطيك ثم لم يعطه فهي كذبة»^(٢٤) .
وأبو داود والبيهقي عن عبد الله بن عامر رضي الله عنه قال دعنتي أمي يوماً ورسول الله ﷺ قاعد في بيتنا فقالت: ها تعال أعطيك فقال لها رسول الله ﷺ: «ما أردت أن تعطيه» قالت: أردت أن أعطيه تمرأ فقال لها رسول الله ﷺ: «أما إنك لو لم تعطيه شيئاً كتبت عليك كذبة»^(٢٥) .

(٢٠) أخرجه أحمد (١٥٢/٦) من حديث عائشة، وذكره الهيثمي في المجمع (١٤٢/١) وقال: رواه البزار وأحمد بنحوه وإسناده صحيح .

(٢١) أخرجه ابن حبان (٥٧٠٦/٧) من حديث عائشة .

(٢٢) أخرجه الحاكم (٩٨/٤) من حديث عائشة وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال: صحيح .

(٢٣) أخرجه أحمد (٤٣٨/٦)، والبيهقي في الشعب (٤٨٢١/٤)، وابن أبي الدنيا (١٤٩)، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (١٥٢١) وقال: ضعيف من حديث أسماء بنت عميس .

(٢٤) أخرجه أحمد (٤٥٢/٢)، وابن أبي الدنيا في مكارم الأخلاق (١٥٠)، وذكره الهيثمي في المجمع (١٤٢/١) من حديث أبي هريرة وقال: رواه أحمد من رواية الزهري عن أبي هريرة ولم يسمعه منه .

(٢٥) أخرجه أبو داود (٤٩٩١/٤)، والبيهقي في الشعب (٤٨٢٢/٤) من حديث عبد الله بن عامر، وذكره الألباني في صحيح الجامع (١٣١٩) وقال: حسن .

وأبو داود والترمذى وحسنه والنسائى والبيهقى «ويل للذى يحدث بالحديث ليضحك به القوم فيكذب ويل له ويل له»^(٢٦) .

ومسلم وغيره: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم، ولا يزكهم، ولهم عذاب أليم، شيخ زان، وملك كذاب، وعائل - أى فقير - مستكبر»^(٢٧) .

والبزار بسند جيد: «ثلاثة لا يدخلون الجنة: الشيخ الزانى والإمام أو قال والملك الكذاب والعائل المزهو - أى المعجب بنفسه - المستكبر»^(٢٨) .

(تنبيه) عد هذا هو ما صرحوا به قيل: لكنه مع الضرر ليس كبيرة مطلقاً بل قد يكون كبيرة كالكذب على الأنبياء وقد لا يكون انتهى وفيه نظر بل الذى يتجه أنه حيث اشتد ضرره بأن لا يحتمل عادة كان كبيرة بل صرح الرويانى فى البحر بأنه كبيرة وإن لم يضر. فقال: من كذب قصداً ردت شهادته وإن لم يضر بغيره؛ لأن الكذب حرام بكل حال، وروى فيه حديثاً وظاهر الأحاديث السابقة أو صريحها يوافقه وكأن وجه عدولهم عن ذلك ابتلاء أكثر الناس به فكان كالغيبة على ما مر فيها عند جماعة وقال الأذرعى: قد تكون الكذبة الواحدة كبيرة وفى الأم للشافعى رضى الله عنه: كل من كان منكشف الكذب مظهره غير مستتر به لم تجز شهادته، ثم الكذب عند أهل السنة هو الإخبار بالشىء على خلاف ما هو عليه سواء أعلم ذلك وتعمد أم لا وأما العلم والتعمد فإنما هما شرطان للإثم، وأما المعتزلة فقيدوه بالعلم به فعلى مذهب أهل السنة من أخبر بشىء على خلاف ما هو عليه وهو يظنه كذلك فهو كاذب فليس بآثم فيقيد كونه صغيرة أو كبيرة بالعلم وحينئذ فلا فرق بين قليله وكثيره كما صرح به الشافعى رضى الله عنه فى الرسالة، لكن الكذبة الواحدة أى الخالية عما مر من الحد والضرر لا توجب الفسق كما صرح به الشيخان فى باب الرهن ولهذا لو تخصصما فى شىء ثم شهدا فى حادثة قبلت شهادتهما وإن كان أحدهما كاذباً فى ذلك التخصص، ذكره الرافعى ثم فى أثناء تعليل ومحل ذلك إن نخلت عن الضرر والحد فقد قال الأذرعى: قد تكون الكذبة الواحدة

(٢٦) أخرجه أبو داود (٤٩٩٠/٤)، والترمذى (٢٣١٥/٤)، والبيهقى فى الشعب (٤٨٣١/٤) من حديث بهز بن حكيم، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (٧١٣٦) وقال: حسن .

(٢٧) تقدم .

(٢٨) تقدم .

كبيرة وذكر في البحر حديثاً مرسلًا أنه عليه السلام أبطل شهادة رجل في كذبة كذبها .

واعلم أن الكذب قد يباح وقد يجب، والضابط كما في الإحياء أن كل مقصود محمود التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً، فالكذب فيه حرام وإن أمكن التوصل إليه بالكذب وحده فمباح إن أبيح تحصيل ذلك المقصود، وواجب إن وجب تحصيل ذلك كما لو رأى معصوماً اختفى من ظالم يريد قتله أو إيذائه فالكذب هنا واجب لوجوب عصمة دم المعصوم، وكذا لو سأل عن ودیعة يريد أخذها فيجب إنكارها وإن كذب بل لو استحلف لزمه الحلف ويورى وإلا حنث ولزمته الكفارة ومهما كان لا يتم مقصود حرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنى عليه إلا بالكذب فالكذب فيه مباح، ولو سأل سلطان عن فاحشة وقعت منه سرّاً كزنا أو شرب خمر فله أن يكذب ويقول ما فعلت وله أيضاً أن ينكر سر أخيه .

قال الغزالي: بعد ذكره ذلك وينبغي أن يقابل مفسدة الكذب بالمفسدة المترتبة على الصدق فإن كانت مفسدة الصدق أشد فله الكذب وإن كان بالعكس أو شك حرم الكذب، وإن تعلق بنفسه استحب أن لا يكذب، وإن تعلق بغيره لم يجز المسامحة لحق غيره والحزم تركه حيث أبيح وليس من الكذب المحرم ما اعتيد من المبالغة كجثتك ألف مرة؛ لأن المراد تفهيم المبالغة لا المرات فإن لم يكن جاء إلا مرة واحدة فهو كاذب انتهى ملخصاً، وما قاله في المبالغة يدل له الخبر الصحيح «وأما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه» ومعلوم أنه يضعها كثيراً وما قاله من وجوب الحلف في مسألة الودیعة ضعيف والأصح عدم وجوبه، وما ذكره في المباح يؤيده ما في الحديث من استثناء ما فيه صلح بين اثنين أو رجل وامرأة وفي الحرب بأن يورى بغير الجهة التي هو قاصدها أو في الزوجة لإرادة إرضائها به ومما يستثنى أيضاً الكذب في الشعر إذا لم يمكن حمله على المبالغة فلا يلحق بالكذب في رد الشهادة قال القفال: والكذب حرام بكل حال إلا أن يكون على طريق الشعراء والكتاب في المبالغة كقوله أنا أدعو لك ليلاً ونهاراً ولا أخلى مجلساً عن شرك؛ لأن الكاذب يظهر أن الكذب صدق ويروجه وليس غرض الشاعر الصدق في شعره، وإنما هو صناعة وعلى هذا فلا فرق بين القليل والكثير .

قال الشيخان بعد نقلهما ذلك عن القفال والصيدلاني: وهذا حسن بالغ انتهى . وسيأتى لذلك تنمات في مبحث الشعر قال في الخادم: وحيث جاز الكذب فهل تشترط

التورية أو يجوز مطلقاً يتجه تخريج خلاف فيه مما إذا أكره على الطلاق وقدر على التورية هل يشترط أن ينوى غيره والأصح لا، ويحتمل غيره؛ لأن ذاك يرجع إلى النية وحدها وهذا يرجع إلى اللفظ، أى أن المباح هل هو التصريح أو التعريض فإن في المعارض مندوحة عن الكذب انتهى. والذي يتجه عدم وجوب التورية مطلقاً، لأن العذر المجوز للكذب فجوز لترك التورية لما فيها من الحرج ثم رأيت الغزالي صرح بما قدمته عنه من قوله: - والأحسن أنه يورى وهي أن يطلق لفظاً هو ظاهر في معنى ويريد معنى آخر يتناوله ذلك اللفظ لكنه خلاف ظاهره كما قال النخعي: إذا بلغ إنساناً عنك شيء قلته، فقل: الله يعلم ما قلت من ذلك شيء، تفهم السامع النفي ومقصودك ب «ما» أنها بمعنى الذى وهو مباح إن دعت إليه حاجة، مكروه إن لم تدع إليه حاجة، ولا يحرم إلا إن توصل به إلى باطل أو دفع حق .

قال الشافعى رضى الله عنه فى الرسالة: ومن الكذب الكذب الخفى وهو أن يورى الإنسان خبراً عمن لا يعرف صدقه من كذبه قال الصيرفى شارحها: لأن النفس تسكن إلى خبر الثقة فيصدق فى حديثه ويكون ذلك الخبر كذباً فيكون شريكاً له فى الكذب قال: ونظيره الرياء الشرك الخفى انتهى .



□ الكبيرة الحادية والأربعون بعد الأربعمئة □

○ الجلوس مع شربة الخمر وغيرهم من الفساق إيناساً لهم ○

وهذا ما ذكره الأذرعى حيث قال: أقر الشيخان صاحب العدة على أن ذلك من الصغائر. قلت: وهذا الإطلاق ممنوع بل الوجه أن جلوسه مع شربة الخمر ونحوهم من أهل الفسوق والملاهى المحرمة مع القدرة على النهى أو المفارقة عند العجز عن إزالة المنكر من الكبائر ولا سيما إذا قصد اتباعهم بجلوسه معهم على ذلك .

□ الكبيرة الثانية والأربعون بعد الأربعمائة □

○ مجالسة القراء والفقهاء الفسقة ○

وهذا ما ذكره بعضهم وظاهره أنه لا فرق عنده بين جلوسه معهم حال مباشرتهم لما فسقوا به ومجانبتهم له وقد يوجه بأن أولئك بصورة أهل الخير والطاعة فإذا كانوا مع تلك الصور الظاهرة منطوين على فسق باطن مثلاً كان في الجلوس معهم خطر كبير؛ لأن النفس بتكرير جلوسها معهم تألفهم وتميل إلى أفعالهم ضرورة؛ لأنها مجبولة على حب الشر وكل ما يضرها فحينئذ تبحث عن خصالهم وتتأسى بها ومن جعلتها ذلك المفسق فترتكبه لما جبلت عليه من محبته ولما ألفته من التأسى بأولئك الفسقة فكان في مجالستهم ذلك الضرر العظيم هذا غاية ما توجه به هذه المقالة، وقد علمت من التي قبلها أن هذا لا يوافق مذهبنا لأنهم إذا عدوا الجلوس مع الفسقة في حال فسقهم صغيرة على خلاف ما مر عن الأذرعى فأولى هذا، وأما على ما مر عن الأذرعى فالفرق بينه وبين هذا أن حاضر تعاطى الفسق قادراً على إزالته مختاراً يعد مقررأ له راضياً به معيناً عليه وهذه قبائح لا يبعد عد مجموعها كبيرة وبه يتجه ما مر عن الأذرعى، وأما مجرد الجلوس مع فاسق قاريء أو فقيه أو غيره ما مع عدم مباشرته لمفسق فيبعد عد ذلك كبيرة بل الكلام في حرمة من أصله حيث لم يقصد بالجلوس معه إيناسه لأجل فسقه أو مع وصف فسقه وإنما قصد إيناسه لنحو قرابة أو حاجة مباحة له عنده أو نحو ذلك فحينئذ لا وجه للحرمة من أصلها فإن قصد إيناسه من حيث كونه فاسقاً فلا شك في حرمة ذلك، ثم رأيت الغزالي عد من الذنوب مصادقة الفجار ومجالسة الشراب وقت الشرب، والأول صريح في أن مجرد المصادقة حرام وإن لم يجالسهم، والثاني صريح في أن مجرد المجالسة من غير مصادقة ولا قصد إيناس لا إثم فيها وهو يؤيد ما ذكرته .

□ الكبيرة الثالثة والأربعون بعد الأربعمئة □

○ القمار سواء كان مستقلاً أو مقترناً بلعب مكروه كالشطرنج ○

أو محرم كالنرد

قال تعالى [المائدة/٩٠-٩١]: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ والميسر: القمار بأى نوع كان، وسبب النهى عنه وتعظيم أمره أنه من أكل أموال الناس بالباطل الذى نهى الله عنه بقوله تعالى [البقرة/١٨٨]: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ وأيضاً فهو داخل فى قوله ﷺ «إن رجلاً يتخوضون فى مال الغير بغير حق فلهم النار»^(١).

وروى البخارى أنه ﷺ قال: «من قال لصاحبه: تعال أقامرك فليتصدق»^(٢) فإذا اقتضى مطلق القول طلب الكفارة والصدقة المنبئة عن عظيم ما وجبت أو سنت فيه فما ظنك بالفعل والمباشرة .

(تنبيه) عد هذا صريح الآية الأولى وهو ظاهر .



(١) أخرجه البخارى (٣١١٨/٦/فتح)، وأحمد (٤١٠/٦) من حديث خولة الأنصارية .

(٢) أخرجه البخارى (٤٨٦٠/٨/فتح)، ومسلم (١٢٦٧/٣) من حديث أبى هريرة .

□ الكبيرة الرابعة والأربعون بعد الأربعمائة □

○ اللعب بالنرد ○

أخرج أبو داود وغيره وصححه ابن حبان والحاكم وقيل فيه انقطاع عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «من لعب بنرد أو نردشير فقد عصى الله ورسوله»^(١).

ومسلم: «من لعب بالنردشير - أى بفتح الدال - فكأنما صبغ يده بدم خنزير»^(٢).

ولمسلم وأبي داود وابن ماجه: «فكأنما غمس يده في لحم خنزير ودمه»^(٣).

وروى أحمد وأبو يعلى والبيهقى وغيرهم أنه ﷺ قال: «مثل الذى يلعب بالنرد ثم يقوم يصلى مثل الذى يتوضأ بالقبح ودم الخنزير ثم يقوم فيصل»^(٤) أى فلا تقبل له صلاة كما صرح به رواية أخرى.

وأخرج البيهقى عن يحيى بن أبى كثير قال: مر رسول الله ﷺ على قوم يلعبون

(١) أخرجه أبو داود (٤٩٣٨/٤)، وابن حبان (٥٨٤٢/٧)، والحاكم (٥٠/١)، وذكره الألبانى

في صحيح الجامع (٦٥٢٩) وقال: حسن من حديث أبى موسى الأشعري.

(٢) أخرجه مسلم (١٧٧٠/٤) من حديث سليمان بن بريدة عن أبيه.

(٣) أخرجه مسلم (١٧٧٠/٤) وأبو داود (٤٩٣٩/٤) وابن ماجه (٣٧٦٣/٣) من حديث سليمان بن بريدة عن أبيه.

(٤) أخرجه أحمد (٣٧٠/٥)، والبيهقى في الشعب (٦٥٠٠/٥)، وذكره الهيثمى في المجمع

(١١٣/٨) وقال رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى وفيه موسى بن عبد الرحمن القطمى ولم أعرفه

وبقية رجال أحمد رجال الصحيح من حديث عبد الرحمن بن سعيد.

بالنرد فقال: «قلوب لاهية وأيد عاملة وألسنة لأغية»^(٥) وأخرج أحمد «إياكم وهاتان الكعبان المرسومتان اللتان يزجران زجراً فإنهما ميسر العجم»^(٦).

وأخرج الطبراني «اجتنبوا هذه الكعاب المرسومة التي يزجر بها زجراً فإنها من الميسر»^(٧).

وأخرج الديلمي «إذا مررتم بهؤلاء الذين يلعبون بهذه الأزام والشطرنج والنرد وما كان من هذه - أى وما شابه ذلك من كل هو محرم - فلا تسلموا عليهم وإن سلموا عليكم فلا تردوا»^(٨).

وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي «اتقوا هذين الكعبين المرسومين اللذين يزجران زجراً فإنهما من ميسر العجم»^(٩).

وأخرج أبو داود في مراسيله «ثلاث من الميسر القمار والضرب بالكعاب والصفير بالحمام»^(١٠).

(تنبيه) عد هذا هو ظاهر هذه الأخبار ولا سيما الخبر الثاني والخبر الثالث لأن التشبيه الذى فيهما يفيد وعيداً شديداً لو لم يكن منه إلا عدم قبول الصلاة، وبذلك صرح فى البيان نقلاً عن أكثر الأصحاب فقال أكثر أصحابنا: يحرم اللعب به وهو المنصوص فى الأم ويفسق به وترد به الشهادة انتهى. وسبقه إلى ذلك الماوردى فصرح به فى حاويه وعبارته: الصحيح الذى ذهب إليه الأكثرون تحريم اللعب بالنرد، وأنه فسق ترد به الشهادة انتهت. وتبعه الرويانى فى البحر على عادته فقال بعد قول الشافعى فى المختصر: وأكره اللعب بالنرد للخبر قال عامة أصحابنا: يكره اللعب بالنرد وترد به

(٥) أخرجه البيهقي فى الشعب (٦٥١٦/٥) من حديث يحيى بن أبى كثير .

(٦) أخرجه أحمد (٤٤٦/١) وذكره الهيثمى فى المجمع (١١٣/٨) وقال: رواه أحمد والطبرانى ورجال الطبرانى رجال الصحيح .

(٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (١١٣/٨) من حديث أبى موسى وقال: رواه الطبرانى .

(٨) أخرجه الديلمي فى مسند الفردوس (١٠٥١/١) من حديث أبى هريرة وهو حديث ضعيف جداً .

(٩) تقدم بنحوه .

(١٠) أخرجه أبو داود فى مراسيله (٥١٨) وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٢٥٣٧) وقال : ضعيف من حديث يزيد بن شريح الشامى .

الشهادة والكراهية للتحريم، وقال أبو اسحق: هو كالشطرنج سواء، وهذا غلط انتهى.
وعبارة تجربة الروياني وقال بعض أصحابنا: فإن فعل ذلك فسق وردت شهادته، وعبارة
المحامل في مجموعة من لعب به فسق وردت شهادته هذا قول عامة أصحابنا إلا أبا اسحق
قال: هو كالشطرنج وليس بشيء، والأول هو المذهب انتهى. وقال إمام الحرمين:
الصحيح أنه من الكبائر وجرى على ذلك الأذرعى فقال: من لعب بالنرد عالماً بما جاء
فيه مستحضراً له فسق وردت شهادته في أى بلد كان لا من جهة ترك المروءة بل
لارتكاب النهى الشديد انتهى. والذي جرى عليه الرافعى وسبقه إليه الشيخ أبو محمد
أنه صغيرة، وعبارة الرافعى ما حكمنا بتحريمه كالنرد، فهل هو من الكبائر حتى ترد
الشهادة بالمرة الواحدة منه أو من الصغائر يتعين فيه الإكثار، فيه وجهان كلام الإمام
يميل إلى ترجيح أولهما، والأشبه الثانى وهو المذكور في التهذيب وغيره انتهى. واعتمده
الأسنوى فقال: والصحيح ما قاله الشيخ أبو محمد؛ كذا رجحه الرافعى في آخر الفصل،
ثم أورد كلامه هذا ثم قال: ورجحه في الشرح الصغير لكن اعترض البلقينى ما قاله
الرافعى فقال: إن كان مورد التصحيح ماصححه الأكثر فقد نقل المحامل في التجريد
عن عامة الأصحاب مثل ما صححه الإمام- أى من أنه كبيرة مطلقاً- وذكره الماوردى
عن الأكثرين وقال: إنه الصحيح وحيث فلا يستقيم قول الرافعى أنه المذكور في التهذيب
وغيره، وإن كان المراد الدليل فأين الدليل الذى استدل به على مدعاه انتهى وأشار بذلك
إلى أن القول بأنه صغيرة مخالف لما عليه الأكثرون، وهو ظاهر لما مر من النقل عنهم،
ولما جاء في السنة وهو ظاهر أيضاً لما مر من الوعيد الشديد فيه في خبر مسلم .

وفصل بعضهم فقال: ينظر إلى عادة البلد، فحيث استعظموه ردت الشهادة بمرة
واحدة منه، وإلا فلا، وهذه التفرقة ضعيفة كما قاله البلقينى، وعلى القول بأنه صغيرة
فمحله حيث خلا عن القمار، وإلا فهو كبيرة بلا نزاع كما أشار إليه الزركشى وهو
واضح، إذا تقرر ذلك علم أن في اللعب بالنرد أربعة آراء .

أحدها: أنه مكروه كراهة تنزيه، وعليه أبو اسحق المروزى والإسفرائينى وحكى عن
ابن خيران واختاره أبو الطيب، ومر أنه غلط ليس بشيء لمخالفته المنقول والدليل وقول
جماعة: أنه منصوص عليه في الأم وغيرها مردود بأنه لا ينبغى التعلق بذلك؛ لأنه رضى الله
عنه كثيراً ما يطلق الكراهة ويريد بها التحريم، ولهذا قال: في البيان كما مر أن المنصوص

في الأم التحريم، وبه قال أكثر أصحابنا، وقال الروياني في الحلية: أكثر أصحابنا على التحريم وقالوا إنه مذهب الشافعي، ومما يزيّف القول بكراهة التنزيه نقل القرطبي في شرح مسلم اتفاق العلماء على تحريم اللعب به مطلقاً، ونقل الموفق الحنبلي في مغنيه الإجماع على تحريم اللعب به .

ثانيها: أنه حرام صغيرة، ومر أنه الرافعي وغيره رجحوه .

ثالثها: أنه حرام كبيرة، ومر أنه الذي عليه الشافعي وأكثر أصحابه، والخبر الصحيح صريح فيه .

رابعها: التفصيل بين بلد يستعظمون ذلك فترد الشهادة به، وبلد لا يستعظمونه فلا ترد به الشهادة إلا إن كثر منه .

وسمى نردشير بالشين المعجمة والراء نسبة لأول ملوك الفرس من حيث كونه أول من وضعه ذكره في المهمات، وقال القاضي البيضاوي في شرح المصاييح: يقال أول من وضعه سابور بن أردشير ثاني ملوك الساسان، ولأجله يقال له النردشير، وشبه رقعته بالأرض وقسمها أربعة أقسام تشبيهاً بالفصول الأربعة، وقال الماوردي قيل: إنه على البروج الإثنى عشر والكواكب السبعة؛ لأن بيوته اثنا عشر كالبروج، ونقطه من جانبي القصر سبع كالكواكب السبعة، فعدل به إلى تدبير الكواكب والبروج .



□ الكبيرة الخامسة والأربعون بعد الأربعمئة □

- اللعب بالشطرنج عند من قال بتحريمه وهم أكثر العلماء ○
وكذا عند من قال بجله إذا اقترن به قمار أو إخراج صلاة عن وقتها أو سباب أو نحوها

أخرج أبو بكر الأثرم في جامعه بسنده عن واثلة بن الأسقع رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن لله تعالى في كل يوم ثلثمئة وستين نظرة إلى خلقه ليس لصاحب الشاه فيها نصيب»^(١) وفسر صاحب الشاه بلعب الشطرنج، لأنه يقول: شاه .

وأبو بكر الآجرى بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا مررتم بهؤلاء الذين يلعبون بهذه الأزام- النرد والشطرنج وما كان من اللهو- فلا تسلموا عليهم، فإنهم إذا اجتمعوا وأكبوا عليها، جاءهم الشيطان بجنوده فأحرق بهم، كلما ذهب واحد منهم يصرف بصره عنها لكزه الشيطان بجنوده فما يزالون يلعبون حتى يتفرقوا كالكلاب اجتمعت على جيفة فأكلت منها حتى ملأت بطونها ثم تفرقت»^(٢) .

وروى عنه ﷺ أنه قال: «أشد الناس عذاباً يوم القيامة صاحب الشاه- يعنى صاحب الشطرنج- ألا تراه يقول: قتلته والله، مات والله، افتراء وكذباً على الله»^(٣) قال على كرم الله

(١) ذكره ابن الجوزى في «العلل المتناهية» (١٣٠٤/٢) وقال: أخرجه ابن حبان في «المجروحين» (ص ٢٩٧/٢ ح) وأورده الذهبى (٥١٠/٣) .

(٢) ذكره المنذرى في الترغيب (٤٩/٤) وقال: ورد ذكر الشطرنج في أحاديث لا أعلم لشيء منها إسناداً صحيحاً ولا حسناً والله أعلم .

(٣) انظر تخرىج الحديث السابق .

وجهه: الشطرنج ميسر الأعاجم ومر رضى الله عنه على قوم يلعبون الشطرنج فقال: ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون لأن يمس أحدكم جمرأ حتى يطفأ خير له من أن يمسها، ثم قال: والله لغير هذا خلقتم .

وقال أيضاً رضى الله عنه: صاحب الشطرنج أكثر الناس كذباً، يقول أحدهم: قتلت وما قتل، ومات وما مات، وقال أبو موسى الأشعرى رضى الله عنه: لا يلعب بالشطرنج إلا خاطيء .

وقيل لإسحاق بن راهويه: أتر فى اللعب بالشطرنج بأساً؟ فقال: البأس كله فيه، فقليل له: أهل الثغور يلعبون بها لأجل الحرب فقال: هو فجور؛ وسئل محمد بن كعب القرظى عن اللعب بالشطرنج فقال: أدنى ما يكون فيها أن اللاعب بها يعرض يوم القيامة أو قال: يحشر يوم القيامة مع أصحاب الباطل .

وسئل ابن عمر رضى الله عنهما عن الشطرنج فقال: هى شر من الميسر ويوافقه قول مالك رضى الله عنه وقد سئل عن الشطرنج: الشطرنج من النرد- أى ومر فى النرد أنه كبيرة عند أكثر العلماء .

قال مالك: بلغنا عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه ولّى مالا لیتيم فوجدها فى تركة والد الیتيم فأحرقها ولو كان اللعب بها حلالاً لما جاز إحراقها؛ لكونها مال یتيم، لكن لما كان اللعب بها حراماً أحرقها، فتكون من جنس الخمر إذا وجدت فى مال یتيم تجب إراقته، وهذا مذهب حبر الأمة ابن عباس رضى الله عنهما، وقيل لإبراهيم النخعى ما تقول فى اللعب بالشطرنج؟ فقال: إنه ملعون .

وقال وكيع بن الجراح وسفيان فى قوله تعالى [المائدة/٣]: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ هى الشطرنج .

وقال مجاهد رضى الله عنه: ما من ميت يموت إلا مثل له جلساؤه الذين كان يجالسهم، فاحتضر رجل ممن كان يلعب بالشطرنج فقليل له قل لا إله إلا الله فقال: شاهك ثم مات فغلب على لسانه ما كان يعتاده فى حال حياته من اللعب بها، فقال: ذلك للغو الباطل عوض كلمة الإخلاص التى أخبر الصادق عليه السلام أن من كانت آخر كلامه فى الدنيا دخل الجنة- أى من غير عذاب مطلقاً أو من بعض الوجوه- وإنما أولناه بذلك لأن كل

مسلم لا بد [وأن يدخل الجنة] وإن عذب، فليس فائدة الإخبار بأن ختم الكلام بكلمة الإخلاص يقتضى دخول الجنة إلا أن فيه مزية اقتضت تخصيصه بذلك، وتلك المزية هى إما دخوله لها مع الناجين من غير عذاب أو أن الله سبحانه يخفف عنه مما استحقه من العذاب فيدخل الجنة قبل الأوان الذى كان يستحقه لو لم يختم له بهذه الكلمة .

ونظير ما ذكر عن هذا المختوم له بقوله: شاهك، ما جاء عن إنسان كان يجالس شربة الخمر فلما احتضر لقن الشهادة فقال لمن يلقيه: اشرب واسقنى ثم مات فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، وهذا مصداق الحديث المشهور: «يموت كل إنسان على ما عاش عليه ويبعث على ما مات عليه»^(٤) فنسأل الله الكريم الغنى المنان بفضله أن يتوفانا وأن يبعثنا على أكمل الأحوال إلى أن نلقاه وهو راض عنا بكرمه إنه هو الجواد الرحيم آمين. وفي فتاوى النووى: الشطرنج حرام عند أكثر العلماء وكذا عندنا إن فوت به صلاة عن وقتها أو لعب به على عوض، فإن انتفى ذلك كره عند الشافعى وحرم عند غيره . (فإن قلت) : كون الشطرنج كبيرة عند من قال بتحريمه وإن خلا عن القمار وتضييع الصلاة ونحوهما هو ظاهر ما مر عن ابن عمر ومالك وابن عباس رضى الله عنهم وغيرهم؛ لأن إلحاقه بالميسر الواقع فى كلام مالك، وكونه شراً منه الواقع فى كلام ابن عمر وإحراق ابن عباس له ظاهر فى كونه كاليسر فى كونه كبيرة، وكذا قول إسحاق إن البأس كله فيه وإنه فجور، وكذلك تفسير وكيع وسفيان الاستقسام بالأزلام فى الآية: باللعب بالشطرنج، فهذه كلها ظواهر فى أنه عند القائلين بتحريمه كبيرة، وأما كونه كبيرة عند القائلين بحله إذا اقترن به ما مر فالكبيرة إنما جاءت من المنضم إليه لا من ذاته .

(قلت) : نعم هو كذلك لكن قد يفيد الانضمام من القبح ما لم يفده الانفراد، فلا يبعد جعل هذا الانضمام مقتضياً لمزيد التغليظ والتنفير عنه بتسميته كبيرة نظراً لذلك .

(فإن قلت) : لو استغرقه اللعب به حتى أخرج الصلاة عن وقتها غير متعمد لذلك فما وجه تأثيمه مع أنه الآن غافل والغافل غير مكلف فيستحيل تأثيمه .

(قلت) : محل عدم تكليف الناسى والغافل حيث لم ينشأ النسيان والغفلة والجهل

(٤) أخرجه مسلم (٢٢٠٦/٤) بلفظ « يبعث الله كل عبد على ما مات عليه » من حديث جابر وأخرجه الحاكم (٣٤٠/١) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجه البخارى ووافقه الذهبى .

عن تقصيره وإلا كان مكلفاً آثماً، أما في الغفلة فلما صرحوا به في الشطرنج من أنه لا يعذر باستغراقه في اللعب به حتى خرج وقت الصلاة وهو لا يشعر لما تقرر أن هذه الغفلة نشأت عن تقصيره بمزيد إكبابه-وملازمته على هذا المكروه حتى ضيع بسببه الواجب عليه، وأما في الجهل فلما صرحوا به من أنه لو مات إنسان فمضت عليه مدة ولم يجهز ولا صلى عليه أثم جاره وإن لم يعلم بموته لأن تركه البحث عن أحوال جاره إلى هذه الغاية تقصير شديد فلم يبعد القول بعصيانه وتأثيمه .

(فإن قلت) : ما الفرق عندنا بين النرد والشطرنج؟ .

(قلت) : فرق أئمتنا بأن التعويل في النرد على ما يخرج الكعبان فهو كالأزلام وفي الشطرنج على الفكر والتأمل وأنه ينفع في تدبير الحرب .

قال الشافعي رضي الله عنه: وأكره اللعب بالحزة والقرق انتهى .

والحزة بحاء مهملة وزاى مشددة قطعة خشب يحفر فيها حفر ثلاثة أسطر ويجعل فيها حصي صغار يلعب بها وقد تسمى الأربعة عشر، وهي المسماة في المصر بالمنقلة وفسرها سليم في تقريره بأنها خشبة يحفر فيها ثمانية وعشرون حفرة، أربعة عشر من جانب، وأربعة عشر من الجانب الآخر، ويلعب بها، ولعلها نوعان فلا تخالف، والقرق بكسر القاف وسكون الراء، وحكى الرافعي عن خط القاضي الروياني فتحهما وتسمى شطرنج المغاربة أن يخط على الأرض خط مربع، ويجعل في وسطه خطان كالصليب، ويجعل، على رأس الخطوط حصي صغار يلعب بها قال الرافعي: وفي الشامل أن اللعب بهما كلهو بالنرد وفي تعليق الشيخ أبي حامد أنه كالشطرنج، ويشبه أن يقال ما يعتمد فيه على إخراج الكعبين فهو كالنرد وما يعتمد فيه على الفكر فهو كالشطرنج قال الأذرعى: وهذا صحيح مليح موافق لفرق الجمهور بين النرد والشطرنج ثم نازع فيما نقله عن الشيخ أبي حامد بأن المحاملى نقل عنه أن الحزة كالنرد، وسليماً نقل عنه أن الحزة والقرق كالنرد، وبأن البندنجي صرح بأنها كالنرد وهؤلاء الثلاثة هم رواية طريقة الشيخ أبي حامد وتعليقه وهو ما أورده الروياني والعمراني .

ونقل ابن الرفعة في المطلب أن تحريمهما هو ما ذهب إليه العراقيون كما صرح به البندنجي وابن الصباغ ثم ذكر حكاية الرافعي عن تعليق أبي حامد وما بحثه وأقره

وقال الأسنوى: يؤخذ من بحث الرافعى الفرق السابق حلّهما، لأن كلاً منهما يعتمد فيه على الفكر لا على شيء يرمى، وأسقط من الروضة هذا البحث انتهى .

واعترض الأذرعى ما ذكره بما مر عن سليم وغيره من أنهما فى معنى النرد سواء إذ لو كان المعتمد فيهما الفكر لم يكونا كالنرد سواء، ثم قال الأذرعى: ولعل ذلك يختلف باختلاف عادات البلاد أو غير ذلك انتهى .

والحق أن الخلاف فى ذلك ليس له كبير جد، ولأن الضابط إذا عرف وتقرر أدير الأمر عليه فمتى كان المعتمد على الفكر والحساب فلا وجه إلا الحل كالشطرنج، ومتى كان المعتمد على الحزر والتخمين فلا وجه إلا الحرمة كالنرد قال الأذرعى: وقضية ما مر عن الرافعى، وقول الماوردى. الصحيح الذى ذهب إليه الأكثرون تحريم اللعب بالنرد وأنه فسق ترد به الشهادة، وهكذا اللعب بالأربعة عشر المفوضة إلى الكعاب وماضاهاها فهى فى حكم النرد فى التحريم انتهى .

وتحريم اللعب بما تسميه العامة الطاب والدك فإن الاعتماد فيه على ما تخرجه القصبات الأربع، وفى النفس منه شيء إذا خلا عن القمار والسخف لكنه قد يجر إليهما وذكر نحوه فى الخادم قال ومثله الكنحفة وأما اللعب بالخاتم فكلام الرافعى فى باب المسابقة يقتضى جوازه لأنه منع المسابقة عليه بالعوض وبه صرح الصيمرى فى شرح الكفاية هنا قال الزركشى وفيها أيضاً ويلحق باللعب بالنرد اللعب بالأربعة عشر، وبالصدر السلفة والثواقيل والكعاب والرباريب والذرافات قال: وكل من لعب بهذا الجنس فسخيف مردود الشهادة قماراً أو غيره انتهى .

قال الأذرعى: وبعض ما ذكر لا أعرفه .



□ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والأربعون □
والخمسون والحادية والخمسون بعد الأربعمائة

○ ضرب وتر واستماعه وزمر بمزمار واستماعه وضرب ○
بكوبة واستماعه

قال تعالى [لقمان/٦]: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ .

فسر ابن عباس والحسن رضي الله عنهم: هو الحديث بالملاهي، وسيأتي بيانها، وقال تعالى [الإسراء/٦٤]: ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَاعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾ فسرهم مجاهد: بالغناء والمزامير، وسيأتي حديث أنه ﷺ قال: «إن الله يغفر لكل مذنب إلا لصاحب عرطبة أو عرطابة أو كوبة» والأولى العود .

(تنبيه) عد هذه الست تبعت فيه الأكثرين في بعضها وقياسه الباقي بل في الشامل كما يأتي التصريح بذلك في الكل .

قال الإمام: قال شيخى أبو محمد: سماع الأوتار مرة واحدة لا يوجب رد الشهادة وإنما ترد بالإصرار، وقطع العراقيون ومعظم الأصحاب أنه من الكبائر هذا لفظه وتابعه عليه الغزالي قالوا: وما ذكرناه في سماع الأوتار مفروض فيما إذا لم يكن الإقدام عليها مرة يشعر بالانحلال وإلا فالمرة الواحدة ترد بها الشهادة، وطرد الإمام ذلك في كل ما يجانسه، وتوقف ابن أبي الدم فيما نسبته للإمام للعراقيين، وقال لم أر أحداً منهم صرح به بل جزم الماوردى وهو منهم بنقيض ما حكاه الإمام فقال: إذا قلنا بتحريم الأغاني والملاهي فهي من الصغائر دون الكبائر تفتقر إلى الاستغفار ولا ترد به الشهادة إلا

بالإصرار، ومتى قلنا بکراهة شيء منها فهي من الخلاعة لا تفتقر إلى الاستغفار، ولا ترد الشهادة بها إلا مع الإكثار انتهى .

وتابعه في المذهب وكذلك القاضي حسين فإنه قال في تعليقه: قال بعض أصحابنا: لو جلس على الديباج عند عقد النكاح لم ينعقد لأنه محل الشهادة فيه كالأداء، والذي صار إليه المحصلون أن هذا من الصغائر وما يندر منه لا يوجب الفسق وتابعه الفوراني في الإنابة ورد إنكار ابن أبي الدم على الإمام ما ذكر بأن المحلى صرح في ذخائره بما يوافقه فقال: إن كون ذلك من الكبائر هو ظاهر كلام الشامل حيث قال: من استمع إلى شيء من هذه المحرمات فسق وردت شهادته، ولم يشترط تكرار السماع انتهى .

هذا حاصل كلام القائلين بالحرمة ووراء ذلك مقالات لا بأس ببيانها فنقول: يحرم ضرب واستماع كل مطرب كطنبور وعود ورباب وجنك وكمنجة ودريج وصنج ومزمار عراقى، ويراع وهو الشبابة وكوبة وغير ذلك من الأوتار، والمعازف جمع معزفة قيل هي أصوات القيان إذا كانت مع العود وإلا فلا يقال لها ذلك وقيل: هي كل ذى وتر لأنها آلات الشرب فتدعو إليه، وفيها تشبه بأهله وهو حرام، ولذلك لو رتب جماعة مجلساً وأحضروا له آلة الشرب وأقداحه، وصبوا فيه السكنجين، ونصبوا ساقياً يدور عليهم ويسقيهم، ويجيب بعضهم بعضاً بكلماتهم المعتادة منهم حرم ذلك، وصح من طرق خلافاً لما وهم فيه ابن حزم، فقد علقه البخارى ووصله الإسماعيلي وأحمد وابن ماجه وأبو نعيم وأبو داود بأسانيد صحيحة لا مطعن فيها، وصححه جماعة آخرون من الأئمة كما قاله بعض الحفاظ على أن ابن حزم صرح في موضع آخر بأن العدل الراوى إذا روى عمن أدركه من العدول فهو على اللقاء والسماع سواء أقال أخبرنا أم حدثنا، أو عن فلان أو قال فلان فكل ذلك محمول منه على السماع انتهى .

فتأمل تناقضه لنفسه حيث حكم على قول البخارى قال هشام بن عمار: حدثنا صدقة بن خالد قال: حدثنا عبد الرحمن بن يزيد وساق سنده إلى أبي عامر وأبي مالك الأشعرى أنه عليه السلام قال: «ليكون في أمتي قوم يستحلون الحر - أى بكسر الحاء المهملة وفتح الراء المهملة مع التخفيف وهو الفرج أى الزنا - والحرير والخمر والمعازف»^(١) وهذا صريح

(١) أخرجه البخارى (١٠ / ٥٥٩ / فتح) من حديث أبى مالك .

ظاهر في تحريم جميع آلات اللهو المطربة، وقد حكى الشيخان أنه لا خلاف في تحريم المزمار العراقي وما يضرب به من الأوتار .

ومن عجيب تساهل ابن حزم واتباعه لهواه أنه بلغ من التعصب إلى أن حكم على هذا الحديث وكل ما ورد في الباب بالوضع وهو كذب صراح منه فلا يحل لأحد التعويل عليه في شيء من ذلك، وقال الإمام أبو العباس القرطبي: أما المزامير والأوتار والكوبة فلا يختلف في تحريم استماعها ولم أسمع عن أحد ممن يعتبر قوله من السلف وأئمة الخلف من يبيح ذلك، وكيف لا يحرم وهو شعار أهل الخمر والفسوق ومهيج الشهوات والفساد والمجون، وما كان كذلك لم يشك في تحريمه ولا في تفسيق فاعله وتأثيره انتهى .

وقول بعض شراح المنهاج: كون المزمار من شعار الشربة قد يمنع، والغالب أنهم لا يحضرونه فإن فيه إظهاراً لحالهم، قال الأذرعى: باطل بل يحضرونه في مكانهم الذي لا تظهر فيه أصوات المعازف ويظهره أرباب الولايات المجاهرون بالفسق .

وفي الإحياء المنع من الأوتار كلها الثلاث علل كونها تدعو إلى شرب الخمر فإن اللذات الحاصلة تدعو إليها فلهذا حرم شرب قليلها وكونها في قريب العهد بشربها تذكره مجالس الشرب، والذكر سبب انبعاث الفسوق، وانبعاثه سبب للإقدام، وكون الاجتماع على الأوتار صار من عادة أهل الفسق مع التشبه بهم، ومن تشبه بقوم فهو منهم انتهى .

إذ تقرر ذلك فقد حكيت آراء ضعيفة مخالفة الاتفاق المذكور .

منها: قول ابن حزم: لم يصح في تحريم العود حديث وقد سمعه ابن عمر وابن جعفر رضى الله عنهم وهو من جموده على ظاهريته الشنيعة القبيحة، كيف والعود من جملة المعازف وقد صح في تحريمها الحديث المذكور آنفاً وما زعمه عن هذين الإمامين ممنوع ولا يثبت ذلك عنهما وحاشاهما من ذلك مع شدة ورعهما وتحريمهما واتباعهما وبعدهما من اللهو، ولئن سلم ما زعمه ابن حزم في ذلك الحديث ففي عموم الأحاديث الناصة على ذم البدع والمحدثات وإنكارها ما يدل على تحريمه دلالة لا مدفع لها .

وقد قال الماوردي من أجله أصحابنا: كان بعض أصحابنا يخص العود بالإباحة من بين الأوتار ولا يحرمه لأنه موضوع على حركات تنفى الهم وتقوى الهمة وتزيد في النشاط .

قال الماوردي وهذا لا وجه له انتهى .

ويقول الماوردي في رد هذا الوجه لا وجه له تندفع منازعة الأسنوي الشيخين في نفيهما الخلاف في الأوتار ووجه الاندفاع أنه شاذ منافي للدليل فكان في حيز الطرح والإعراض عنه وعدم الاعتداد به على أن قول الأسنوي في حكاية هذا الوجه إطلاق الشيخين نفي الخلاف في الأوتار وليس كذلك فقد حكى الماوردي والرويان في البحر وجهاً أن العود بخصوصه حلال لما يقال: إنه ينفع من بعض الأمراض معترض بأنه إذا كان معللاً تنفعه لبعض الأمراض فينبغي تقييد الإباحة بمن به ذلك المرض دون غيره وأيضاً فإذا أبيع لحاجة المريض فلا ينبغي أن يقتصر على حكايته وجهاً بل يجزم بجوازه إذا انحصر التداوي فيه كما يجوز التداوي بالنجس حينئذ وقد جزم الحلبي في منهاجه بأن آلات اللهو إذا كانت تنفع من بعض الأمراض أبيع سماعها قال ابن العماد : وما قاله متعين انتهى .

وهو كما قال وحينئذ فلا حقيقة لهذا الوجه فاتضح نفي الشيخين الخلاف في الأوتار وأنها كلها حرام بلا خلاف .

وأما حكاية ابن طاهر عن صاحب التنبيه أنه كان يبيع سماع العود ويسمعه وأنه مشهور عنه وأن أحداً من علماء عصره لم ينكره عليه وأن حله هو ما أجمع عليه أهل المدينة فقد ردوه على ابن طاهر بأنه مجازف بإباحي كذاب رجس العقيدة نجسها ومن ثم قال الأذرعي عقب كلامه هذا: وهذه مجازفة وإنما فعل ذلك بالمدينة أهل المجانة والبطالة ونسبته ذلك إلى صاحب التنبيه كما رأيت في كتابه في السماع نسبة باطلة قطعاً وقد صرح في مذهبنا هنا وفي الوصايا بتحريم العود وهو قضية ما في تنبيهه ومن عرف حاله وشدة ورعه ومتين تقواه جزم ببعده عنه وطهارة ساحته منه وكيف يظن ذو لب في هذا العبد القانت أنه يقول في دين الله ما يفعل ضده مع ما في ذلك من غليظ الذم والمقت وكل من ترجم له رحمه الله لم يذكر شيئاً من هذا فيما نعلم ومن مجازفة ابن طاهر أيضاً قوله: وإنه مشهور عنه ودعوى ابن طاهر إجماع الصحابة والتابعين على إباحة الغناء واللهو وتعمي وتصم انتهى كلام الأذرعي وبه يرد نقل الأسنوي عن ابن طاهر ما ذكر عن الشيخ أبي إسحق ولم يتعقبه ومن ثم قال في الخادم : وهذا تلبيس من الأسنوي قلد فيه صاحبه الكمال الأدفوي في كتابه الإمتاع ولا يجوز حكاية هذا عن

الشيخ أبي إسحق فإن ابن طاهر متكلم فيه عند أهل الحديث بسبب الإباحة وغيرها وقول الخادم اعتراضاً على قول الشيخين بل المزمار العراقي وما يضرب به الأوتار حرام بلا خلاف هذا فيه نظر إذ لا مناسبة لذكر ذى الأوتار مع مزامير القصب يرد بأن بينهما مناسبة تامة لما بين المزامير وذوات الأوتار من التجانس .

ومنها قول الماوردى فى الصنج يكره مع الغناء ولا يكره منفرد إلا أنه بانفراد غير مطرب وهو شاذ ومن ثم لما نقله عنه فى البحر زيفه مع أن صاحب البحر كثير المتابعة للماوردى بل أكثر بجره من حاويه .

قال أبو حامد وسئل الشافعى رضى الله عنه عن هذا فقال : أول من أحدثه الزنادقة فى العراق حتى يلهوا الناس عن الصلاة وعن الذكر .

قال الجوهري وغيره : والصنج هو ما يتخذ من صفر يضرب أحدهما بالآخر مختص بالعرب، وذو الأوتار مختص بالعجم، وهما معربان قال الأذرعى : وزعم قاضى حماة البارزى أن مراد الرافعى الثانى، وهذا عجيب منه وقد قال الرافعى من بعد : إن الضرب بالصفقتين جرام ذكره الشيخ أبو محمد وغيره وتوقف الإمام فيه لأنه لم يرد فيه خبر بخلاف الكوبة انتهى .

ثم قال الأذرعى : والصنج العربى كالصفقتين أو هو هى ويوافقه قول ابن معين الجزرى فى تنقيهِه على المذهب من الآلات المحرمة المطربة من غير غناء الصليل بكسر المهملة وتشديد اللام المكسورة وهو الصنج من الصلول، وهو صوت الحديد إذا وقع بعضه على بعض انتهى .

والذى دل عليه كلام المحكم أن الصنج يطلق على ما فى الدفوف وهو عربى، وعلى ذى الأوتار وحينئذ يجوز حمل كلام الرافعى فى الصنج على النوعين لا كما ظنه البارزى رحمه الله، وفى البحر نقل تحريم الضرب بالصفقتين عن الأصحاب مطلقاً، وفى الخادم لم يبين الرافعى المراد بالضرب بالصفقتين .

وقال ابن أبى الدم : اختلف الفقهاء المتأخرون فيه فبعضهم يقول : هو الشيزات ويعضده التعليل بأنه من عادة أهل الشرب، وبعضهم يفسره بالصنوج المتخذة من الصفر التى تضرب مع الطبول والرباب والنقارات وهذا يضعفه أنه ليس بمطرب ولا يحدث

بسماعه لذة لدى لب سليم وعقل صحيح .

وفي الحاوى الملاهى إما حرام كعود وطنبور ومعزفة وطبل ومزمار وما ألهى بصوت مطرب إذا انفراد، أو مكروه وهو ما يزيد الغناء مطرباً ولم يطرب منفرداً كالصنج والقصب فيكره مع الغناء لا وحده، أو مباح وهو ما خرج عن آلة الطرب إلى إنذار كالقوق وطبل الحرب أو لمجعة وإعلان كالدف في النكاح انتهى .

وما ذكره في الصنج شاذ كما مر ومحلّه أن فسر بغير الصفاقتين أما هما فلا طرب فيهما كما مر، نعم الخنثون يتعاطونهما في بعض البلاد فحينئذ تتجه الحرمة لما يأتى في الكوبة .

والطنبور بضم أوله غير العود كما هو مشهور عند أهل الصناعة وقال اللغويون : هو العود قيل : وكأن كلاً من العود والطنبور وغيرهما اسم جنس تحته أنواع وقد يشمل اسم العود سائر الأوتار، وعبرة العمراني وخلائق من الأصحاب الأصوات المكتسبة ثلاثة أضرب: محرم وهو ما يطرب من غير غناء كعود وطنبور وطبل ومزامير ومعارف ونايات وأكبار ورباب وما أشبههما انتهى .

والمزامير تشمل الصرناى وهى قصبة ضيقة الرأس متسعة الآخر يزمر بها في المواكب والحرب وعلى النقارات، ويشمل الكرجة وهى مثل الصرناى، إلا أنه يجعل في أسفل القصبة قطعة نحاس معوجة يزمر بها في أعراس البوادي وغيرها، ويشمل الناي وهو أطرب من الأولين، والمقرونة وهى قصبتان ملتقيتان، قيل : وأول من اتخذ المزامير بنو إسرائيل. قال الرافعي : وفي ضرب القضيب على الوسائد وجهان الذى أورده العراقيون أنه يكره، وأشار صاحب المذهب إلى ترجيح التحريم انتهى .

وفي الكافي عن المزاوذة التحريم أيضاً، واعترض بأن الشيخ أبا على من أكابرهم جزم بالكراهة وألحق صاحب الكافي بالضرب بالقضيب فيما ذكر التصفيق باليد في السماع وقال الحلیمی : يكره التصفيق باليد في السماع، وقال الحلیمی : يكره التصفيق للرجال لأنه مما خص به النساء، وقد منع الرجال من التشبه بهن كما منعوا من لبس المزعفر انتهى .

وقضيته كما قال الزركشى : إنها كراهة تحريم لأن التشبيه بالنساء حرام بل كبيرة على ما مر .

ومنها: قول الرافعي كالماوردي والخطابي والرويانى والغزالي وصاحبه محمد بن يحيى والباجرمى: يحل اليراع وهو الشبابة لأنها تنشط على السير فى السفر فأشبهت الحداء، وهذه مقالة شاذة كما قاله الأذرعى، فقد حرمها جمهور الأصحاب ورجحه النووى وصوبه ابن أبى عصرون قال: بل أجدر بالتحريم من سائر المزامير المتفق على تحريمها لشدة طربها، وهى شعار الشربة وأهل الفسق إذ هى آلة كاملة عند أهل الموسيقى وافية بجميع النغمات وقيل: تنقص قيراطاً، وقال بعضهم: هى من أعلى المزامير فكل ما لأجله حرمت المزامير موجود فيها وزيادة فتكون أولى بالتحريم والمنازعة فى هذا مكابرة وهو الموافق للمنقول فإنه الذى نص عليه الشافعى والجمهور، وأيضاً فقد حرم الشافعى ما دونها فى الأطراب بكثير كالكوبة وطبل اللهو وهو الطبل الكبير والدف فى غير العرس والختان، وما حرمه إلا لأنه لو لا ينتفع به فيما يجوز فى الشبابة مع كونها لهواً يصد عن ذكر الله وعن الصلاة الميل إلى أوطار النفوس. ولذاتها فهى بالتحريم أحق وأولى.

قال الأذرعى، ومخالفة النووى الرافعى فى الشبابة هى: المذهب، وقضية كلام العراقيين وغيرهم، وأحسن فى الذخائر بنقله عن الأصحاب تحريم المزامير مطلقاً انتهى. وحرّم العراقيون المزامير كلها من غير تفصيل، فإذا المذهب الذى عليه الجماهير تحريم الشبابة، وقد أطنب الإمام الدولقى فى دليل تحريمها وقال: العجب كل العجب ممن هو من أهل العلم يزعم أن الشبابة حلال ويحكيه وجهاً لا مستند له إلا خيال ولا أصل له، وينسبه إلى مذهب الشافعى، ومعاذ الله أن يكون ذلك مذهباً له أو لأحد من أصحابه الذين يقع عليهم التعويل فى علم مذهبه والانتماء إليه، وقد علم من غير شك أن الشافعى رضى الله عنه حرم سائر أنواع الزمر، والشبابة من جملة الزمر وأحد أنواعه بل هى أحق بالتحريم من غيرها لما فيها من التأثير فوق ما فى ناي وصرناى، وما حرمت هذه الأشياء لأسمائها وألقابها بل لما فيها من الصد عن ذكر الله وعن الصلاة ومفارقة التقوى والميل إلى الهوى والانغماس فى المعاصى، وأطال النفس فى تقرير هذا التحريم وأنه الذى درج عليه الأصحاب من لدن الشافعى رضى الله عنه إلى آخر وقت من البصريين والبغداديين والخراسانيين والشاميين والخرزيرين ومن سكن الجبال والحجاز.

وما وراء النهر واليمن كلهم يستدل بقصة ابن عمر رضى الله عنهما انتهى. وكأنه يعرض فى صدر كلامه بالغزالي فإنه كان كالمعاصر له لولادته بعد وفاته بنحو

عشر سنين .

وقال الإمام جمال الإسلام ابن البرى بكسر الباء فزاي فراء نسبة إلى البزار وهو حب الكتان في فتاويه: الشبابة زمر لا محالة حرام بالنص، والمشهور تحريمها ويجب إنكارها وتحريم استماعها، ولم يقل العلماء المتقدمون ولا أحد منهم بحلها وجواز استماعها، ومن ذهب إلى حلها واستماعها فهو مخطئ انتهى .

وقول الماوردي: تكره في مصر لاستعمالها في السخف، وتباح في السفر والمرعى لأنها تحت السير وتجمع البهائم إذا سرحت ضعيف بل شاذ أيضاً، اللهم إلا أن يحمل كالقول بالحل مطلقاً على ما إذا كان يصفر فيها كالأطفال والرعاء على غير قانون، بل صغيراً مجرداً على نمط واحد؛ لأن الحل حيثئذ قريب كما قاله الأذرعي قال : أما لو صفر بها على القانون المعروف من الإطراب فهي حرام مطلقاً، بل هي أجدر بالتحريم من سائر المزامير المتفق على تحريمها؛ لأنها أشد إطراباً وهي شعار الشربة وأهل الفسوق، وقال بعض أهل الصناعة : هي آلة كاملة وافية بجميع النغمات، وقال الآخرون : تنقص قيراطاً، قال أبو العباس القرطبي : هي من أعلى المزامير وكل ما لأجله حرمت المزامير موجود فيها وزيادة فتكون أولى بالتحريم، قال الأذرعي : وما قاله حق واضح والمنازعة فيه مكابرة، وحديث ابن عمر الذي مرت الإشارة إليه اختلف فيه الحفاظ وهو ما رواه نافع عنه أنه سمع صوت زمارة راع فجعل أصبعيه في أذنيه وعدل عن الطريق وجعل يقول : يا نافع أسمع، فأقول: نعم، فلما قلت: لا، رجع إلى الطريق، ثم قال : هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل^(٢). رواه أبو داود وقال : إنه منكر .

وأخرجه ابن حبان في صحيحه وسئل عنه الحافظ محمد بن نصر السلامي فقال : إنه حديث صحيح، قال : وكان ابن عمر رضي الله عنهما بالغاً إذ ذاك عمره سبع عشرة سنة، قال : وهذا من الشارع ليعرف أمته أن استماع الزمارة والشبابة وما يقوم مقامهما محرم عليهم استماعه، ورخص لابن عمر؛ لأنه حالة ضرورة ولم يمكنه إلا ذلك وقد يباح المحظور للضرورة، قال : ومن رخص في ذلك فهو مخالف للسنة انتهى . قال الأذرعي: وبهذا الحديث استدل أصحابنا على تحريم المزامير وعليه بنوا التحريم في الشبابة .

(٢) أخرجه أبو داود (٤٩٢٤/٤) من حديث ابن عمر

وأما من استدل به على إباحتها تمسكاً بأنه ﷺ لم يأمر ابن عمر بسد أذنيه ولا نهى الراعى، فدل على أنه إنما فعله تنزيهاً أو أنه كان فى حال ذكر أو فكر، وكان السماع يشغله فسد أذنيه لذلك فردوا عليه بأمور .

منها: أن تلك الزمارة لم تكن مما يتخذها أهل هذا الفن الذى هو محل النزاع من الشبابات التى يتقنونها وتحتها أنواع كلها مطربة، ومعلوم أن زمر الراعى فى قصة ليس كزمر من جعله صنعة وتأنق فيه وفى طرائقه التى اخترعوا فيها نغمات تحرك إلى الشهوات، ومنها: أنه ﷺ إنما لم يأمر ابن عمر بسد أذنيه؛ لأنه تقرر عندهم أن أفعاله ﷺ حجة كأقواله فحين فعل ذلك بادر ابن عمر إلى التأسى به، وكيف يظن به أنه ترك التأسى وهو أشد الصحابة رضى الله عنهم تأسياً، ومن ثم قال الدولقى : هذا لا يخطر ببال محصل قط عرف قدر الصحابة رضى الله عنهم واطلع على سبيلهم، قال : وقوله ﷺ: «يا عبد الله هل تسمع؟» معناه هل تسمع؟ وإنما أسقط تسمع لدلالة الكلام عليه إذ من وضع أصبعيه فى أذنيه لا يسمع وإنما أذن له فى هذا القدر لموضع الحاجة، ومنها: أن الممنوع هو الاستماع لا السماع لا عن قصد اتفاقاً، ومن ثم صرح أصحابنا: أن من بجوار سماع آلات هو محرمة ولا يمكنه إزالتها لا تلزمه النقلة ولا يأنم بسماعها لا عن قصد وإصغاء .

قال الأذرعى : والجواب بأن قوله زمارة راع لا يتعين أنها الشبابة، فإن الرعاة يضربون بالشعبية وغيرها يوهم أن ما يسمى شعبية مباح مفروغ منه وهذا لم أره لأحد، وهى عبارة عن قصبات عدة صغار تجعل صفّاً ولها اضطراب بحسب حذق متعاطيها، وهى شبابة أو مزمار لا محالة انتهى .

وبما تقرر فى الدليل اندفع قول البلقينى ميلاً لإباحة الشبابة: لا يثبت التحريم إلا بدليل معتبر ولم يقم النووى دليلاً على ذلك، ورد عليه أيضاً بأنه لو سلم أنه لا دليل فى الحديث فهنا دليل واضح على تحريمها، وهو كما علم مما مر القياس على الآلات المتفق على تحريمها لاشتراكها معها فى كون كل مطرباً، بل بما كان الطرب الذى فى الشبابة أشد منه فى نحو الكمنجة والربابة فهو إما قياس أولى أو مساواة بالنسبة إلى المذكورين وهما حرام بلا خلاف فكذا هى، وسميت يراعاً بفتح التحتية وتخفيف الراء وبالعين المهملة، لخلو جوفها، ومنه رجل يراع لا قلب له، وهو اسم جنس واحده يراعة كما فى تهذيب النووى، وقال الجوهري : اليراع القصب واليراعة القصبة وحيث فتنفس اليراع بالشبابة فيه تجوز

لما تقرر أنه جمع يراعة فكيف يفسر بالمفرد، قال بعض المتأخرين : وليس من محل اختلاف الشيخين القصب المسمى بالموصول؛ لأنه يضرب به مع الأوتار وهو من شعار شاربي الخمر كما لا يخفى على من اطلع على أحوالهم، وقد قال الرافعي : ليس المراد باليراع كل قصب، بل الزمار العراقي وما يضرب به مع الأوتار حرام بلا خلاف، ولفظة مع هو ما في نسخة معتمدة من العزيز والموجود في كثير منه وما تضرب به الأوتار، وبما تقرر قريباً في رد كلام البلقيني يرد أيضاً قول التاج السبكي في توشيحته: لم يقم عندي دليل على تحريم اليراع مع كثرة التبع، والذي أراه الحل فإن انضم إليه محرم فلكل منهما حكمه، ثم الأولى عندي لمن ليس من أهل الذوق الإعراض عنه مطلقاً؛ لأن غاية ما فيه حصول لذة نفسانية وهي ليست من المطالب الشرعية، وأما أهل الذوق فحالمهم مسلم إليهم وهم على حسب ما يجدونه في أنفسهم .

ونقل القاضي حسين عن الجنيد أنه قال: الناس في السماع إما عوام وهو حرام عليهم لبقاء نفوسهم، وإما زهاد وهو مباح لهم لحصول مجاهدتهم، وإما عارفون وهو مستحب لهم لحياة قلوبهم، وذكر نحوه أبو طالب المكي وصححه السهروردي في عوارفه، والظاهر أن الجنيد لم يرد التحريم الاصطلاحي، وإنما أراد أنه لا ينبغي ثم نقل عن والده إفتاءً نظماً، حاصله أن نحو الرقص والدف فيه خلاف، وأنه لم تأت شريعة قط بأنه قرينة وأن من قال بحله إنما جعله مباحاً، وأن من اصطفاه لدينه متعبداً بحضوره فقد باء بحسرة وخسار، وأن العارف المشتاق إذا هزه وجد فهم في سكراته لا يلحقه لوم بل يحمد حاله لطيب ما يلقاه من اللذات انتهى .

قال غيره : أما سماع أهل الوقت فحرام بلا شك ففيه من المنكرات كاختلاط الرجال بالنساء وافتتان العامة باللهو ما لا يحصى، فالواجب على الإمام قصرهم عنه، وذكر القاضي أن من تعود السماع مراراً في كل شهر فسق وردت شهادته، أو مرة فسق ولم ترد شهادته، ورده الأذرعى بأنه خلاف المفهوم من كلام الفقهاء .

وقال الغزالي : السماع إما محبوب: بأن غلب عليه حب الله ولقائه فيستخرج به أحوالاً من المكاشفات والملاطفات، وإما مباح: بأن كان عنده عشق مباح لحليته أو لم يغلب عليه حب الله ولا الهوى، وإما محرم: بأن غلب عليه هوى محرم، وسئل العز بن عبد السلام عن استماع الإنشاد في المحبة والرقص فقال : الرقص بدعة ولا يتعاطاه إلا

ناقص العقل فلا يصلح إلا للنساء، وأما سماع الإنشاد المحرك للأحوال السنية المذكر
لأمور الآخرة فلا بأس به بل يندب عند الفتور وسآمة القلب، ولا يحضر السماع
من قلبه هوى خبيث فإنه يحرك ما في القلب .

وقال أيضاً : السماع يختلف باختلاف السامعين والمسموع منهم، وهم إما
عارفون بالله، ويختلف سماعهم باختلاف أحوالهم، فمن غلب عليه الخوف أثر فيه السماع
عند ذكر المخوفات بنحو حزن وبكاء وتغير لون، وهو إما خوف عقاب أو فوات ثواب
أو أنس وقرب وهو أفضل الخائفين والسامعين وتأثير القرآن فيه أشد، ومن غلب عليه
الرجاء أثر فيه السماع عند ذكر المرجيات وسماع من رجأؤه للأنس والقرب أفضل
من سماع من رجأؤه الثواب، ومن غلب عليه حب الله لإنعامه عليه فيؤثر فيه سماع
الإنعام والإكرام، أو لكمال المطلق فيؤثر فيه ذكر شرف الذات وكمال الصفات فهو
أفضل من جميع ما قبله، ويختلف هؤلاء في المسموع منه فالسماع من الولي أشد تأثيراً
من السماع من عامي، ومن نبي أشد تأثيراً منه من ولي، ومن الرب تعالى أشد تأثيراً
منه من النبي، ولهذا لم يشتغل النبيون والصديقون وأصحابهم بسماع الملاحى والغناء
واقصروا على سماع كلام ربهم، ومن غلب عليه هوى مباح كمن يعشق حليته فيؤثر
فيه آثار الشوق وخوف الفراق ورجاء التلاق فسماعه لا بأس به، ومن غلب عليه
هوى محرم كعشق أمرد أو أجنبية فيؤثر فيه السعى إلى الحرام وما أدى إلى الحرام حرام
أما، من لم يجد في نفسه شيئاً من هذه الأقسام الستة فيكره سماعه، ومر عن الغزالي
أنه مباح، وقد يحضر السماع فجرة يكون وينزعجون لأغراض خبيثة أبطنوها ويراءون
بأنه لشيء محمود .

واعلم أنه لا يحصل السماع المحمود إلا عند ذكر الصفات الموجبة للأحوال السنية .
والصفات المرضية . انتهى كلام الشيخ ملخصاً .

قال الأذرعى: ولأبي قاسم القشيري رحمه الله وهو معدود من أئمة الشافعية مؤلف
في السماع ذكر فيه أن من شرائطه معرفة الأسماء والصفات ليعلم صفات الذات من
صفات الأفعال والمخلوقات، وما الممتنع في نعت الحق وما يجوز وصفه به وما يجب،
وما يصح إطلاقه عليه من الأسماء وما يمتنع، فهذه شرائط صحة السماع على لسان أهل

التحصيل من ذوى العقول، وأما عند أهل الحقائق فالشرط فناء النفس بصدق المجاهدة ثم حياة القلب بروح المشاهدة فمن لم تتقدم بالصحة معاملته ولم تحصل بالصدق منازلته فسماعه ضياع وتواجهه طباع، والسماع فتنة يدعو إليها استيلاء الفسق إلا عند سقوط الشهوة وحصول الصفوة، وأطال بما يطول ذكره، وبما ذكره يتبين تحريم السماع والرقص على أكثر متصوفة الزمان لفقد شروط القيام بآدابه انتهى .

ومنها: قول الإمام في الكوبة: لو رددنا إلى مسلك المعنى فهو في معنى الدف ولست أرى فيها ما يقتضى تحريمها إلا أن الخنثين يولعون بها ويعتادون ضربها، وقوله أيضاً : الذى يقتضيه رأى أن ما يصدر منه ألحان مستلذة تهيج الإنسان وتستحثه على الطرب ومجالسة أحداثه فهو المحرم، والمعازف والمزامير كذلك، وما ليس له صوت مستلذ وإنما يفعل لأنغام قد تطرب وإن كانت لا تستلذ فجميعها في معنى الدف والكوبة في هذا المسلك كالدف، فإن صح فيها تحريم حرمانها وإلا توقفنا فيها، وقوله أيضاً : ليس فيه من جهة المعنى ما يميزه من سائر الطبول إلا أن الخنثين يعتادون ضربه ويتولعون به، فإن صح حديث عملنا به انتهى .

ويرده ما يأتى أن هذا بحث منه مخالف للإجماع فلا نعول عليه وأنه حيث وجد في المسألة إجماع فلا نظر إلى صحة الحديث وضعفه وقد نقل الإمام نفسه عن أبيه الشيخ أبى محمد الجوينى ما يوافق الإجماع فقال : كان شيخى يقطع بتحريمها ويقول فيها أخبار مغلظة على ضاربها والمستمع إلى صوتها، وقد نص الشافعى على أن الوصية بطل اللهو باطلة، ولا نعرف طبل هو يلتحق بالمعازف حتى تبطل الوصية به إلا الكوبة وتبعه فى البسيط فقطع بتحريمها وأنه لا يحرم من الطبول إلا هى، لكن اعترض ذلك بقول الكافى: الكوبة حرام وطبل اللهو فى معناها فدل على أنه غيرها، وبأن العراقيين حرموا الطبول كلها من غير تفصيل، ويجاب بأن هذه طريقة ضعيفة، والأصح حل ما عدا الكوبة من الطبول، وقيل : أراد العراقيون طبول اللهو كما صرح به غير واحد، ومن أطلق تحريم طبول اللهو العمرانى والبعوى وصاحب الانتصار وهو المحكى عن الشيخ أبى حامد وقضية ما فى الحاوى والمقنع وغيرها وعبارة القاضى، أما ضرب الطبول فإن كان طبل هو فلا يجوز، واستثنى الحلیمى من الطبول طبل الحرب والعيد وأطلق تحريم سائر الطبول وخص ما استثناه فى العيد بالرجال خاصة وهذه طريقة ضعيفة أيضاً .

وعد جمع من العراقيين من المحرمات الأكبار، وأما قول الأذرعى عقب كلام الإمام الثاني: أنه بحث في غاية الحسن فغير مقبول منه لمخالفته لصريح كلامهم، وقد قال ابن الرفعة عقبه: وهذا يدل على أن الأخبار الواردة في الكوبة لم تصح عنده، ومما يرده أيضاً قول سليم في تقريره بعد أن ذكر تحريم الكوبة: وفي الحديث «إن الله يغفر لكل مذنب إلا صاحب عرطبة أو كوبة»^(٣). والأولى العود ومع هذا فإنه إجماع انتهى.

فتأمل نقله الإجماع على تحريم الكوبة وهو من أكابر أصحابنا ومتقدميهم يتضح لك أن بحث الإمام الذي استحسنته الأذرعى مخالف للإجماع، وحيث فلا فرق بين أن يصح الحديث وأن لا، وهو ما قاله بعضهم لأن الإجماع حجة وإن صح الحديث بخلافه، إذ لا يكون إلا عن دليل سالم من الطعن والمعارض فكان أقوى وقد نقل الإجماع أيضاً على تحريم الكوبة القرطبي وهو من أئمة النقل فقال كما مر عنه: لا يختلف في تحريم استماعها ولم أسمع عن أحد ممن يعتبر قوله من السلف وأئمة الخلف من يبيح ذلك، وقول الإمام: إن المخنثين يعتادون ضرب الكوبة ويتولعون به من أقوى الأدلة على تحريمها؛ لأن ما كان من شعار المخنثين يحرم فعله لحرمة التشبه بهم، قال الإمام: والطبول التي تهباً للملاعب الصبيان إن لم تلحق بالطبول الكبار فهي كالدف وليست كالكوبة بحال اهـ.

والذي يتجه أنها إن كانت على صورة الكوبة حرم تمكين الصبي منها أو على صورة بقية الطبول لم تحرم لما مر أنه لا يحرم من الطبول إلا الكوبة كما صرح به الشيخان وغيرهما.

وعبارة الرافعى وفي الإحياء ولا يحرم صوت طبل إلا الطبل الذي يسمى الكوبة فإنه ورد النهى عنه، وهو طبل طويل متسع الطرفين ضيق الوسط انتهى.

وتفسيره الكوبة بما ذكر تبع فيه الإمام والغزالي، وقضية كلام الأسنوى تفرد هؤلاء به، وليس كذلك ومن فسرهما بالطبل أحد رواة الحديث على بن نديمة كما ذكره البيهقي عن سفيان عنه وتفسير الراوى مقدم على تفسير غيره لأنه أعلم بمرويه، وكذا الجوهري فقال: هي الطبل الصغير المخصر، وكذا عبد اللطيف البغدادي في لغة الحديث، وكذا الماوردي، قال الأذرعى: وهو مراد الفقهاء، وقال صاحب التنقيب: الصحيح أنها الطبل

(٣) ذكره ابن الأثير في غريب الحديث (٢١٦/٣) وابن رجب الحنبلي في لطائف المعارف بسند ضعيف
من حديث عليّ موقوفاً (ص ١٤٢)، عرطبة: بالفتح والضم: العود. وقيل: الطنبور.

المذكور كان يلعب به شباب قريش بين الصفا والمروة، وقال آخرون : هي النرد، منهم الخطابي، وغلط من قال : إنها الطبل وذكر مثله ابن الأعرابي والزنجشري وصححه ابن الأثير في النهاية، قال الأذرعى : وفيما سبق عن الجوهري وغيره ما يدفع التغليظ، نعم إطلاقها على كل ما يسمى طبلًا ليس بجيد انتهى .

والحاصل أن الكوبة تطلق على الطبل السابق وهو مراد الفقهاء وحملوا الحديث السابق «إن الله يغفر لكل مذنّب إلا صاحب عرطبة أو كوبة» عليه وعلى النرد وهو لغة أهل اليمن وعلى الشطرنج، وأما زعم الأسنوى أن تفسيرها بالطبل خلاف المشهور في كتب اللغة فيرده ما مر عن الجوهري وغيره، بل الصواب إطلاقها لغة على الطبل السابق وعلى النرد ومراد الفقهاء الأول، لكن الموجودة الآن ليس اتساع طرفيها على حد سواء، وأيضاً فأحدهما وهو المتسع هو الذى عليه الجلد الذى يضرب عليه والآخر ضيق لا شيء عليه وكل ذلك لا ينافي تفسير الفقهاء المذكور خلافاً لمن وهم فيه ممن لا يعتد به .



□ الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والخمسون □
بعد الأربعمائة

- التشبب بـغلام ولو غير معين مع ذكر أنه يعشقه أو بامرأة أجنبية ○
معينة وإن لم يذكرها بفحش، أو بامرأة مبهمه مع ذكرها بالفحش
وإنشاد هذا التشبب

وكون الأول كبيرة هو ما صرح به الروياني حيث قال : ولو كان يشبب بـغلام
ويذكر أنه يعشقه فسق وإن لم يعينه لأن النظر إلى الذكور بالشهوة حرام بكل حال
انتهى .

والذى فى التهذيب وغيره اعتبار التعيين فى الغلام كالمرأة، قال الأذرعى: وهو الأقرب
والأول ضعيف جداً، إذ ليس فى التشبيب دلالة على النظر بشهوة والغالب أن الشاعر
إنما يقوله ترقيقاً لشعره وإظهاراً لصنعه لا أنه عاشق حقيقة، فالوجه أنه لا يفسق بمجرد
التشبيب بمجهول، ثم ذكر للشافعى رضى الله عنه غزلاً من جملته :

لو أن عيني إليك الدهر ناظرة جاءت وفاتي ولم أشبع من النظر
ثم قال : ليس فى هذا تصريح بأنه غلام لجواز كونه رضى الله عنه قاله فى زوجته
أو أمته، وكون الثانية والثالثة كبيرتين أيضاً هو ما ذكره شريح فى روضة الحكام حيث
قال : إذا شبب بامرأة وذكرها بفحش فهو فاسق وإن ذكرها بطول أو قصر فإن عيناها
وكانت أمته أو امرأته لم يفسق لأنه سفيه يسير، وقيل : ترد شهادته، وإن كانت أجنبية
معينة فسق أو مبهمه لم يفسق، وقيل : يفسق لأنه سفيه انتهى .

وظاهر عبارة الشيخين أنه لا يفسق بذلك وإن رد الشهادة إن قيل به إنما هو لعدم

المروءة لا للفسق .

وحاصل عبارة أصل الروضة وينبغي أن يقال في التشبيب بالنساء والغلمان من غير تعيين لا يخل بالعدالة وإن أكثر منه؛ لأن التشبيه صنعة وغرض الشاعر تحسين الكلام لا تحقيق المذكور، قالوا: وكذلك ينبغي أن يكون الحكم لو سمي امرأة لا يدرى من هي، وترد شهادة الشاعر إذا كان يفحش أو يشبب بامرأة بعينها أو يصف أعضاء باطنة فإن شبب بجاريته أو زوجته فوجهان أحدهما: يجوز ولا ترد شهادته وهذا القائل بقول إذا لم تكن المرأة معينة لا ترد شهادته؛ لأنه يجوز أن يريد من تحل له، والصحيح أنه ترد شهادته إذا ذكر حليلته بما حقه الإخفاء لسقوط مروءته انتهت .

ونظر فيه بأن دعوى سقوط المروءة بكل ما حقه الإخفاء ممنوعة، وبأن الشافعي نص على عدم الرد بذلك، ويجاب عن الأول: بأن هذا انضم إليه عدم المبالاة بما فيه من نوع فضيحة لعياله ولا شك أن عدم المبالاة بذلك ينافي المروءة وعن الثاني: أن غايته أن في المسئلة نصين للشافعي رجح الشيخان أحدهما لظهور مدركه فلا اعتراض عليهما، وإن قيل جمهور الأصحاب على عدم الرد، ثم رأيت البلقيني وغيره جمعوا فقالوا: لا منافاة بين ما رجحاه والنص الذي جرى عليه جمهور الأصحاب؛ لأن ما ذكرناه فيما إذا ذكر حليلته بما يخفى كالأحوال التي تتفق بينهما عند الجماع والخلوة، ومقابله فيما إذا شبب بغير معينة أو بحليلته ولم يذكر ما يخفى مروءة انتهى .

والحمل الأول صريح فيما ذكرته ويؤيد عدم التحريم أن كعب بن زهير رضي الله عنه شبب بسعاد بحضرة النبي ﷺ ولم ينكره، وحمل ذلك على أنها كانت امرأته وابنة عمه وطال عهده بها وغيبته عنها، وقد ذكر في الروضة ما يؤيد ذلك فقال: مما يخل بالمروءة أن يقبل حليلته بحضرة الناس أو يحكى ما جرى بينهما في الخلوة، وفي الروضة في كتاب النكاح كراهية ذلك، وفي شرح مسلم حرمة، ولا تنافي لأن الأول في غير ذكر الجماع ومقدماته، والثاني في ذكرهما، لا يقال: ينبغي رد شهادة المشبب وإن لم يعين لأنها إن كانت حليلته فقد ذكر ما حقه الإخفاء أو أجنبية فأشد، لأننا نقول يجوز أن يسامح عند عدم التعيين بذلك والتنظير في ذلك ممنوع خلافاً لمن زعمه ويؤيده قول الأذرعي: يجب القطع بأنه إذا شبب بحليلته ولم يذكر سوى المحبة والشوق أو ذكر شيئاً من التشبيهات الظاهرة أنه لا يضر وكذا إذا ذكر امرأة مجهولة ولم يذكر سوءاً انتهى .

وقال في موضع آخر: الذى يجب القطع به أن تسميته من لا يدرى من هى وذكر محاسنها الظاهرة والشوق والمحبة من غير فحش ولا رية لا يقدح في قائله ولا يتحقق فيه خلاف، ومن ذلك توارد الشعراء على ذكر ليلي وسعدى ودعد وهند وسلمى ولبنى وكيف وقد أنشد كعب بن زهير النبي ﷺ ١٢.

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول

وفيه من الأشعار كل بديع والنبي ﷺ يستمع فلا ينكر منها شيئاً، وذكر الرويانى في البحر أنها كانت زوجته وابنة عمه وطالت غيبته عنها في هربه من النبي ﷺ، قال ابن عبد البر: "ولا ينكر الحسن من الشعر أحد من أولى العلم، ولا من أولى النهى وليس أحد من كبار الصحابة وأهل العلم ومواضع القدوة إلا وقد قال الشعر أو تمثل به أو سمعه فرضيه ما كان حكمة أو مباحاً ولم يكن فيه فحش ولا خنا ولا لمسلم أذى، وكان عبيد الله بن عتبة بن مسعود أحد فقهاء المدينة العشرة ثم المشيخة السبعة شاعراً مجيداً انتهى .

وفي الإحياء في التشبيب بنحو وصف الخدود والأصداغ وسائر أوصاف النساء نظر، والصحيح أنه لا يحرم نظمه ولا انشاده بصوت وغير صوت وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة فإن نزل على حليلته جاز أو غيرها فهو العاصى بالتنزيل ومن هذا وصفه فينبغى أن يتجنب السماع انتهى .



□ الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والخمسون □
بعد الأربعمائة

○ الشعر المشتمل على هجو المسلم ولو بصدق وكذا إن اشتمل على
فحش أو كذب فاحش وإنشاد هذا الهجو وإذاعته

وعد هذه كبائر هو ما يصرح به قول الجرجاني في شافيه : . ولا ترد شهادة من
ينشد الشعر أو ينشئه ما لم يكن هجو مسلم أو فحشاً أو كذباً فاحشاً انتهى .
أى فإن كان هجو مسلم وفحشاً أو كذباً فاحشاً ردت شهادته ورد لشهادة الغير
نحو خرم المروءة والتهمة إنما يكون للفسق ومعلوم أنه ليس هنا خرم مروءة ولا نحوه
فتعين أن الرد هنا إنما هو لكون كل من هذه الثلاثة فسقاً، ومن صرح بأن هجو المسلم
فسق العمراني في البيان حيث قال : إن هجا مسلماً فسق أو ذمياً فلا بأس، والرويانى
في البحر حيث قال : أما إذا آذى في شعره بأن هجا المسلمين أو رجلاً مسلماً فسق
به لأن إيذاء المسلم محرم، قال أصحابنا : وهذا إذا كثر وفيه نظر عندى اهـ .

وكان الشيخان تبعاه حيث أطلقا رد الشهادة بالهجو سواء أصدق أم كذب، وقول
البلقيني في تصحيح المنهاج : لا يلزم من رد الشهادة التحريم فقد يكون الرد لخرم المروءة
رده تلميذه أبو زرعة بأنه لا خرم فيه قال : وإنما سبب ردها التحريم- أى وإذا كان
سبب ردها التحريم لزمه كونه كبيرة إذ الصغيرة لا تقتضى رد الشهادة فتعين كون
ذلك كبيرة، وبهذا الذى ذكره أبو زرعة ينظر في قول الشيخنا شيخ الإسلام زكريا
سقى الله مهده: قول الشيخين فإن هجا في شعره ردت شهادته محمول على ما إذا هجا
بما يفسق به كأن أكثر منه ولم تغلب طاعاته بقريته ما ذكرناه بعد ذلك اهـ .

ووجه التنظير فيه أنه إذا أكثر منه فسق كما مر عن الروياني عن الأصحاب، وكذا إذا لم يكثر كما مر عن اختيار الروياني وإذا فسق بالإكثار لزم أنه كبيرة وارتكاب الكبيرة مفسق وإن غلبت الطاعات المعاصي، والتفصيل بين غلبة الطاعات وغلبة المعاصي إنما هو عند ارتكاب الصغائر، أما عند ارتكاب كبيرة فيفسق وترد شهادته مطلقاً، وصوب الزركشي ما مر عن الأصحاب من التقييد بالإكثار فقال : وقضية كلام الشيخين رد الشهادة بمطلق الهجو أنه لا فرق بين قليله وكثيره ولكن اغتفر الدارمي يسيره وهو مقتضى تقييد الأم بالإكثار وهو الصواب اهـ .

ولخص ذلك من قول شيخه الأذرعي إطلاق رد الشهادة بالهجو بعيد إذ النظم كالنثر، وذكر الدارمي أن الشاعر حيث لم يمدح بالكذب ولم يذم به إلا يسيراً قبلت شهادته، ويؤيده قول الأم: ومن أكثر الوقعة في الناس على الغضب أو الحرمان حتى يكون ذلك فيه ظاهراً كثيراً مستعلناً كذباً محضاً ردت شهادته بالوجهين وباِحداهما لو انفرد هذا نصه، وحينئذ يجب أن يقال : إن أكثر منه أو عرف به أو هجا بما يفسق به لكون التلفظ به كبيرة ردت شهادته لا محالة أما لو لم يكثر ولم يعرف به ولا كان التلفظ به كبيرة فلا، اللهم إلا أن يقال : الغيبة كبيرة أو يتضمن ذلك شيئاً مؤذياً يحفظ عنه وينشد كل وقت فيتأذى به المهجو وولده فهذا محتمل بخلاف النثر، لأن النظم يحفظ ويعلق بالأذهان ويعاود .

قال في البحر : الشعر يحفظ نظمه فيسير ويبقى على الأعصار والدهور بخلاف النثر، وفيه أيضاً أما إذا آذى في شعره بأن هجا المسلمين أو رجلاً مسلماً فسق به لأن إيذاء المسلم محرم، قال أصحابنا : وهذا إذا أكثر وفيه نظر عندى اهـ . كلام الأذرعي ملخصاً . وقال أيضاً : قضية كلام المنهاج حرمة إنشاء الهجو والتشبيب المحرم كما يحرم إنشاءهما ولا يمكن بقاؤه على إطلاقه، ولقد أحسن الشيخ الموفق حيث قال : ذكر أصحابنا أن التشبيب بامرأة بعينها بالإفراط في وصفها محرم، وهذا إن أريد به أنه محرم على قائله فصحيح، وأما على راويه فلا يصح فإن المغازي روى فيها قصائد الكفار التي هجوا فيها الصحابة رضي الله عنهم ولا ينكر ذلك أحد .

وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم أذن في الشعر الذي تقاولت به الشعراء في يوم بدر وأحد وغيرهما إلا قصيدة ابن أبي الصلت الحائية، وقد سمع صلى الله عليه وسلم قصيدة كعب بن زهير ولم يزل الناس

يروون أمثال هذا ولا ينكر اهـ .

قال الأذرعى : ولا شك فيما قاله إذا لم يكن فيه فحش ولا أذى لحي ولا ميت من المسلمين ولم تدع حاجة إليه، وقد ذم العلماء جريراً والفرزدق في تهاجيها ولم يذموا من استشهد بذلك على إعراب وغيره من علم البيان .

ويجب حمل كلام الأئمة على غير ذلك مما هو عادة أهل اللعب والبطالة وعلى إنشاد شعر شعراء العصر إذا كان إنشاؤه حراماً إذ ليس فيه أذى أو وقية في الأحياء أو إساءة الأحياء في أمواتهم أو ذكر مساوىء الأموات وغير ذلك وليسوا ممن يحتج به في لغة ولا غيرها فلم يبق إلا التفكه بالأعراض اهـ .

قال الرافعى : ويشبه أن يكون التعريض هجواً كالتصريح وقد يزيد بعض التعريض، وجزم به في الشرح الصغير واستحسن الأذرعى قوله وقد يزيد إلخ، وهو كما قال، فقول ابن كج ليس التعريض هجواً ضعيف ويؤيد ما ذكرته قول الحلیمی: وكل ما حرم التصريح به لعينه فالتعريض به حرام أيضاً وما حرم لا لعينه بل لعارض فالتعريض به جائز كخطبة المعتدة، وأما قول الزركشى ما قاله ابن كج أقيس فإنهم لم يجعلوا التعريض في باب القذف ملحقاً بالكناية فكيف يلتحق بالتصريح فيرد بأن هذا خلاف ما نحن فيه؛ لأن كلامهم إنما هو في عدم الإلحاق في الحد، وكلامنا إنما هو في الحرمة ولكل ملحظ ومدرک فلا يقاس أحدهما بالآخر، وقد مر في مبحث القذف أنه كبيرة وإن لم يوجب الحد، قال الرافعى : وليس إثم حاكى الهجو كإثم منشده، قال الأذرعى : وتبعه الزركشى وهذا صحيح إذا استويا ما إذا أنشأه ولم يذعه فأذاعه الحاكى فإثمه أشد بلا شك اهـ .

ونازع البلقينى فيما مر عن الشيخين من أن الصادق في الهجو كالكاذب فيه فقال : قضية نص الشافعى على أن الشعر كلام حسنه كحسنة وقبيحه كقبيحه أنه لا يحرم الهجو الصادق حيث لا يحرم الكلام بذلك، فإن كان فيه إشاعة فاحشة فهو حرام اهـ . وله وجه لكن يؤيد ما قاله الشيخان قول الرويانى: يحرم الهجو ولو كان صادقاً، قال بعضهم : وجرى عليه المتأخرون زاد القمولى في جواهره وإثم الصادق أخف من إثم الكاذب، احتزرت بالتقييد في الترجمة بالمسلم عن الكافر فإن فيه خلافاً وتفصيلاً، بل في المسلم تفصيل أيضاً .

وحاصل ذلك أن كثيرين من الأصحاب أطلقوا جواز هجو الكافر، منهم الروياني والصيدلاني وابن الصباغ والمحاملي والجرجاني وأصحاب الكافي والبيان والإيضاح وجرى على هذا الإطلاق ابن الرفعة في المطلب واستدلوا بأمره ﷺ لحسان رضي الله عنه . بهجو المشركين وقوله ﷺ : «اللهم أیده بروح القدس» فكان يهجو قريشاً ويقول ﷺ : «إنه فيهم أشد من رشق النبل»^(١) . ومحل ذلك في الكفار على العموم، وفي المعين الحربي ميتاً كان أو حياً حيث لم يكن له قريب معصوم يتأذى به، أما الذمي أو المعاهد والحربي الذي له قريب ذمي أو مسلم يتأذى فلا يجوز هجوه كما قاله جماعة من المتأخرين، منهم الأذرعي وكذا ابن العماد وزاد أن المؤمن كالذمي، وعلل ذلك بأنه يلزمنا الكف عن أهل الذمة كما صرحوا به وكذا الزركشي وهذا التفصيل هو الوجه والجواب عن هجو حسان وغيره رضي الله عنه كفار قريش أنه وإن كان في معين لكنه في حربي، وعلى التنزل فهو ذب عن الله ورسوله فهو من القرب فضلاً عن المباحات ولذلك أمره ﷺ به ودعا له بما مر، وألحق الغزالي وتبعه جمع متأخرون المبتدع بالحربي فيجوز هجوه ببدعته لكن لمقصد شرعي كالتحذير من بدعته قال ابن العماد : ويجوز هجو المرتد دون تارك الصلاة والزاني المحصن اهـ .

وما قاله في المرتد واضح لأنه كالحربي بل أقبح، وفي الآخرين محله حيث لم يتجاهرا، أما المتجاهر بفسقه فيجوز هجوه بما تجاهر به فقط لجواز غيبته به فقط كما مر وعلى هذا يحمل إطلاق جمع جواز هجو الفاسق المتجاهر وقول البلقيني الأرجح تحريم هجوه إلا لقصد زجره؛ لأنه قد يتوب وتبقى وصمة الشعر السائر عليه ولا كذلك الكافر إذا أسلم، يرد بأن مجاهرته بالمعضية وعدم مبالاته بالناس وكلامهم فيه صيراه غير محتوم ولا مراعى فهو المهدر لحرمة نفسه بالنسبة لما تجاهر به فلم يبال ببقاء تلك الوصمة عليه .



(١) أخرجه البخاري (٣٢١٢/٦، ٣٢١٣)، ومسلم (١٩٣٥/٤) من حديث أبي هريرة .

- الكبيرة الستون والحادية والستون بعد الأربعمئة □
○ الإطراء في الشعر بما لم تجر العادة به كأن يجعل الجاهل أو
الفاسق مرة عالماً أو عدلاً
والتكسب به مع صرف أكثر وقته فيه ومبالغته في الذم
والفحش إذا منع مطلوبه

وكون هذين كبيرتين هو ما دل عليه ما يأتي عند الماوردي ويدل عليه أيضاً قول
الفوراني في العمدة ولو بالغ في مدح رجل فقال: ما لم تجر به العادة فهو كذب صريح
وسفه ترد به الشهادة .

قال الأذرعى : وتقييده بالعادة حسن، وقال الشيخ أبو محمد : إن لم يكثر الكذب
المحض فشهادته جائزة، ثم قال في العمدة : إن ذكر مثل تشبيهه الرجل بالأسد وبالبدر
فلا يقدح، وكذلك الكاتب إذا ذكر ما تجرى به العادة كقوله أنا في ذكرك آناء الليل
والنهار ولا أدخل مجلساً عن ذكرك وأنت أحب إلي من نفسي فهذا لا يقدح لأنه لا
يقصد الكذب ولكنه تزين للكلام فهو بمنزلة لغو اليمين وما ذكره حسن بالغ وعليه
ينزل ما ذكر عن شيخه القفال والصيدلاني وقد مر في مبحث الكذب ويحتمل أن يفرق
بين ممدوح وممدوح، فإذا بالغ في وصف من عنده نحو كرم أو علم أو شجاعة مما
هو متصف به وأغرق فيه لم يضر، وإن عرى عن ذلك الوصف بالكلية بأن جعل فاسقاً
أو جاهلاً أو شحيحاً أعلم الناس أو أعد لهم أو أكرمهم أو نحو ذلك مما يقطع بكذبه
الحس فهذا مطرح لجلباب الحياء والمروءة، وكذلك من اتخذ المدح حرفة وأنفق فيه غالب
أوقاته بخلاف من مدح في بعض الأحيان أفراد المعروف وصل إليه منهم فهذا يغتفر

له الإعراق في الثناء لأنه يراد به إظهار الصنعة وجودة النظر .
وقال الماوردي: إذا كان المكتسب بالشعر إذا أعطى مدح ولا يذم إذ منع ويقبل ما وصل إليه عفواً فهو على عدالته وقبول شهادته اهـ .

وهذا حسن صحيح اهـ . كلام الأذرعى، وبمفهوم ما ذكره عن الماوردي واستحسنه يتأيد ما ذكرته في الترجمة، وقال أيضاً : لو كان الشاعر يمدح ويطري فإن أمكن حمله على ضرب مبالغة جاز وإلا كان كذباً محضاً على ما قاله عامة الأصحاب اهـ .
واختلف الأدباء وغيرهم في أن الأولى في الشعر المبالغة أو ذكر الشيء على حقيقته، فقليل: المبالغة أولى، وقيل : عدمها وذكر الشيء على حقيقته أولى ليؤمن الكذب، وعليه حسان وغيره، وقيل : أن أدت إلى مستحيل تركت وإلا فهي أولى .

وخرج مما ذكرته في الترجمة إنشاء الشعر وإنشاده إذا خلا عما في الترجمة فلا بأس به، فقد كان له شعراء يصغى إليهم كحسان وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك واستنشد من شعر أمية بن أبي الصلت مائة بيت رواه مسلم^(١)، واستنشد الشعر وأنشده خلأثق من الصحابة والتابعين ومن بعدهم .

قال الأصمعي : قرأت شعر الهذليين على محمد بن إدريس يعني الشافعي رضي الله عنه وفي حفظ دواوين العرب أبلغ معونة على معرفة الكتاب والسنة .
وروى البخاري: «إن من الشعر لحكمة» .

وروى الشافعي رضي الله عنه رسلاً: الشعر كلام حسنه حسن وقبيحه قبيح أى أن كونه شعراً غير مستقبح بل هو كالكلام .

قال الرافعي وغيره : وحفظ ما تدعو الحاجة إليه من ذلك متأكد لأن ما أعان على الطاعة طاعة، قال الشافعي : وفضله على الكلام أنه سائر أى بالراء خلافاً لمن صحفه ومعناه أنه يثبت في الدواوين ويدرس بخلاف النثر، قال الأذرعى : وما أحسن قول الماوردي الشعر في كلام العرب مستحب ومباح ومحذور، فالمستحب ما حذر من الدنيا ورغب في الآخرة أو حث على مكارم الأخلاق، والمباح ما سلم من فحش أو كذب، والمحذور نوعان : كذب وفحش وهما جرح في قائله، وأما منشده فإن حكاه اضطراراً

(١) تقدم .

لم يكن جرحاً أو اختياراً كان جرحاً اهـ .

وتبعه الروياني على ذلك، ولا شك أن ما حث على طاعة الله تعالى واتباع السنة واجتناب البدعة وحذر من معصية الله قربة، وكذا ما اشتمل على مدح رسول الله ﷺ، ولا شك أن هجاء الشاعر حرام صدقاً أو كذباً وترد شهادته به، وكذا لو فحش بذكر ما لا ينبغي أو صرح بقذف، وقد حمل الشافعي رضي الله عنه الحديث الوارد في ذم الشعراء على هذا وحمله الأكثرون على ما إذا غلب عليه الشعر واشتغل به عن القرآن والفقه ولذلك ذكر امتلاء وما فيه فخر فقليله مذموم ككثيره .



□ الكبيرة الثانية والستون بعد الأربعمئة □

○ إدمان صغيرة أو صفائر بحيث تغلب معاصيه طاعته ○

وكون هذا كبيرة أى مثلها فى سقوط العدالة هو ما صرحوا به .
وعبارة الرافعى قال الأصحاب : يعتبر فى العدالة اجتناب الكبائر فمن ارتكب كبيرة فسق وردت شهادته، وأما الصفائر فلا يشترط تجنبها بالكلية لكن الشرط أن لا يصير عليها فإن أصر كان الإصرار كارتكاب الكبيرة .

وأما الإصرار السالب للعدالة أهو المداومة على نوع من الصفائر أم الإكثار من الصفائر سواء كانت من نوع أو أنواع مختلفة منهم من يفهم كلامه الأول ومنهم من يفهم كلامه الثانى، ويوافقه قول الجمهور أن من يغلب طاعته معاصيه كان عدلاً ومن يغلب معاصيه طاعته كان مردود الشهادة ولفظ الشافعى فى المختصر قريب منه، وإذا قلنا به لم تضر المداومة على نوع واحد من الصفائر إذا غلبت الطاعات، وعلى الاحتمالان الأول تضر اهـ .

وتبعه فى الروضة وقضية كلامهما ترجيح الثانى وهو كذلك، وبه صرح ابن سراقه وغيره .

والحاصل أن المعتمد وفقاً لكثيرين من المتأخرين كالأذرعى والبلقىنى والزر كشى وابن العماد وغيرهم أنه لا تضر المداومة على نوع من الصفائر ولا على أنواع سواء كان مقيماً على الصغيرة أو الصفائر أو مكثراً من فعل ذلك حيث غلب الطاعات المعاصى وإلا ضر، وعلى هذا يحمل ما وقع للشيخين فى موضعين آخرين من أن المداومة على الصغيرة تصيرها كبيرة أى مثلها فى رد الشهادة لكن النوع إن انضم إليه كون طاعته

لم تغلب معاصيه ووقع للأسنوى تقرير لكلام الرافعى المذكور قد يخالف بعض ما قررته فلا تغتر به فقد اعترضه ورده البلقينى وابن العماد وغيرهما ويؤيد ما قررناه قول الجمهور، ومن غلبت طاعاته معاصيه كان عدلاً إذ ظاهره أن من غلبت معاصيه طاعاته ردت شهادته، سواء كانت المعاصى من نوع أو أنواع، ومن ثم قال الأذرعى : المذهب وقول الجمهور وما تضمنته النصوص أن من كان الأغلب عليه الطاعة والمروءة قبلت شهادته أو المعصية وخلاف المروءة ردت شهادته، فقول الشيخين عن بعضهم : إن العضل ثلاثاً كبيرة إنما يأتى على الضعيف أى أو يحمل كما مر على ما إذا انضم إليه غلبة المعاصى، وعبارة العبادى حد الفسق الذى يثبت فيه الجرح أن يرتكب كبيرة أو يغلب صفائره على طاعاته قال : وحد المروءة أن لا يأتى بما يستكرهه الناس من مثله مثل المطعم والملبس وفيه دليل على أن الإنسان لو قتر على نفسه فى الأكل أو ضيق عليها فى اللبس ردت شهادته .

ثم رأيت ابن العماد قال : ما نقله الأسنوى عن الرافعى من أن الإصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة ليس كذلك ولم يذكر الرافعى هذه العبارة، وإنما ذكر أن الشاهد يفسق، والتفسيق ورد الشهادة لا يلزم أن يكونا عن كبيرة فقد يكونان عن الإصرار على الصفائر وعن صغيرة واحدة يعظم خطرهما كقبلة أجنبية بحضرة الناس اهـ .

وليس كما ذكر فى التفسيق إذ لا يكون إلا عن كبيرة بخلاف رد الشهادة فإنه يكون عن خرم مروءة كما فى القبلة التى ذكرها عند من لم يجعلها كبيرة .
وأما تمثيله بالإصرار المذكور فهو المتنازع فيه فلا دليل فيه، ثم رأيت بعضهم قال عقب كلامه: وما ذكره فى هذا غير صحيح .

قال البلقينى: والرجوع فى الغلبة للعرف فإنه لا يمكن أن يراد مدة العمر فالمستقبل لا يدخل فى ذلك وكذلك ما ذهب بالتوبة وغيرها، ولهذا قال الشافعى رضى الله عنه فى المختصر : ليس من الناس أحد نعلمه إلا أن يكون قليلاً يمحض الطاعة والمروءة فإذا كان الأغلب على الرجل الأظهر من أمره الطاعة والمروءة قبلت شهادته وإذا كان الأغلب الأظهر من أمره المعصية وخلاف المروءة ردت شهادته .

قال البلقينى : واتفق الأصحاب على أن المراد الصفائر، فإن الكبيرة بمجرد تخرج عن العدالة وإن كان الأغلب الطاعة فكان ينبغى أن يقال : شرط العدالة اجتناب الكبائر

وعدم غلبة الصغائر على الطاعة اهـ .

وقضية قوله وعدم غلبة الصغائر على الطاعة أنهما لو استويا فلم يغلب أحدهما على الآخر بقيت العدالة وهو محتمل، ويحتمل سلبها كما لو اجتمع حلال وحرام يغلب الحرام لخبثه، وكذا ينبغي هنا تغليب المعاصي لخبثها، وفسر القاضيان الماوردي والطبري الإصرار في قوله تعالى [آل عمران/١٣٥] : ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا﴾ بأن لم يعزموا على أن لا يعودوا إليه وقضيته حصول الإصرار بالعزم على العود بترك العزم على عدم العود ويوافقه قول ابن الصلاح: الإصرار: التلبس بضد التوبة باستمرار العزم على المعاودة واستدامة الفعل بحيث يدخل به في حيز ما يطلق عليه الوصف بصيرورته كبيرة، وليس لزمن ذلك وعدده حصر، وقال ابن عبد السلام : الإصرار أن تتكرر منه الصغيرة تكراراً يشعر بقلّة مبالاته بدينه إشعار ارتكاب الكبيرة بذلك، قال : وكذلك إذا اجتمعت صغائر مختلفة الأنواع بحيث يشعر مجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر اهـ .

وإنما يحتاج لمعرفة ضابط الإصرار على الضعيف أن مطلق الإصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة، أما على المعتمد السابق فالمدار على غلبة الطاعات أو المعاصي ويؤخذ من ضبط البلقيني لها بالعرف أنه لا نظر إلى مضاعفة الطاعات وإنما يقابل أفراد الطاعات بأفراد المعاصي من غير نظر إلى المضاعفة، وتردد بعضهم فيما لو استوت معاصيه وطاعاته، والذي يتجه سلب العدالة .



□ الكبيرة الثالثة والستون بعد الأربعمائة □

○ ترك التوبة من الكبيرة ○

وكون هذا كبيرة ظاهر وإن لم أر من عده ويصرح به ما سأذكره من الأحاديث ويشير إليه قوله تعالى [النور/٣١]: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ أشارت الآية إلى أن عدم التوبة خسار، أى خسار ولذلك كانت التوبة من الكبيرة واجبة عيناً فوراً بنصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة، قال القاضى الباقلانى : وتجب التوبة من تأخير التوبة أما التوبة من الصغيرة فواجبة عيناً فوراً أيضاً كما فى الكبيرة قاله الشيخ أبو الحسن الأشعرى إمام أهل السنة والجماعة ولم يحك فيه خلافاً إلا عن الجبائى المعتزلى، والمنقول عن أصحابنا وغيرهم ما قاله الأشعرى بل حكى إمام الحرمين الإجماع عليه، وكأنه لم يعتد بخلاف الجبائى على أنه حكى عنه فى الجواهر أنه يقول بوجوبها من الصغائر إذا داوم .

وبما ذكرته من أن الإمام لم يعتد بخلافه لضعفه بل شدوده اندفع قول الأذرعى فى دعوى إجماع الأمة فى الصغائر نظر، فإن المعتزلة قالوا : إنها تقع مغفورة عند اجتناب الكبائر واختلفوا فى وجوب التوبة منها انتهى .

وكون اجتناب الكبائر يكفرها لا يمنع الإجماع على وجوب التوبة منها لأن الكفر لا يزيد على الستر فإذا سترت كانت فى رجاء أن يمحو أثرها، وهذا أمر قد يقع وقد لا يقع إذ لا يجب على الله شىء، فوجبت التوبة منها لتزول عن فاعلها وصمة المخالفة والتعدى الذى ارتكبه وبارز الله تعالى بعصيانته له، وبهذا الذى ذكرته مع الإجماع المذكور يندفع قول السبكى، أما الصغيرة فيحتمل أن يقال لأنها تكفر بالصلاة واجتناب الكبائر

وبغير ذلك لا تجب التوبة منها عيناً، بل إما هي أو مكفر آخر أو هي لا فوراً حتى يمضي ما يكفرها أو هي فوراً وهو ما قاله الأشعري اهـ . ملخصاً .

ولوضوح رده خالفه ولده التاج فقال : تجب التوبة عيناً فوراً من كل ذنب، نعم إن فرض عدم التوبة عن الصغيرة ثم جاء مكفر كفر الصغيرتين المعصية وتأخير التوبة منها وقال الإمام: التكفير: الستر، فمعنى تكفير نحو الصلاة ستره عقوبة الذنب لعظيم ثوابه فيغمره ويغلبه كثرة أما إنه يسقطه أصلاً فذلك إلى مشيئة الله تعالى .

وقال أيضاً : بعد تقريره عدم القطع بقبول التوبة خلافاً للخصوم فإن قيل إذا لم تقطعوا بقبولها وأنها لا تزيل العقاب فعلام يحملون قول الله تعالى [النساء/ ٣١] : ﴿ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ وقوله ﷺ : « الصلوات الخمس كفارات لما بينهن »^(١) وقوله : « الجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهما، وصوم يوم عرفة كفارة سنتين، وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة، إن الله ليكفر عن المؤمن خطاياها كلها بحمى ليلة »^(٢) وأمثال هذه الأخبار قلنا: التوبة واجبة على حيالها فيجب أدائها كسائر الواجبات وهي في نفسها طاعة وعد الثواب عليها، وأما زوال العقاب فهو مفوض إلى الله تعالى فهو سبحانه خير مأمول وأكرم مسؤل .

وقال المعتزلة : الصغائر تقع مغفورة عند اجتناب الكبائر وادعوا وجوب ذلك عقلاً ويلزمهم أن تلك القربات لا تكفر شيئاً لأن مجرد اجتناب الكبائر مكفر فما الحاجة لمقاساة تعب صوم نحو عرفة، ولا شك أنها لا تكفر ما فيه حق للعباد بل لا بد من إرضائهم، وعلى أصولنا ليس في الذنوب ما يقع مكفراً عقلاً، والشرع ورد بهذه الألفاظ المهمة والعلم بتأويلها عند الله تعالى، قال أبو القاسم الأنصاري تلميذه وشارح إرشاده : يحتمل أن المكفر الصغائر التي نسيت وإن تعلقت بحق الغير لتعذر الاعتذار منها وقد لا يمكنه إظهارها، ومن ذلك التقصير في الطاعات إذ لا يجبره إلا الله ولا يكفره إلا استكثار النوافل مع الاستغفار انتهى .

قال الزركشي : وما ذكره الإمام لحظ فيه مدلوله اللغوي فإن الكفر لا يزيد على

(١) أخرجه مسلم (٢٠٨/١) ، وأحمد (٥٧/١) ، وابن ماجه (٤٥٩/١) من حديث عثمان .

(٢) أخرجه مسلم (٢٠٩/١) ، والترمذي (٢١٤/١) ، وابن ماجه (١٠٨٦/١) من حديث أبي هريرة، وأخرجه أحمد (٢٩٦/٥) من حديث أبي قتادة .

الستر لكننا نقول : إذا سترت غفرت وإجماعهم على وجوب التوبة لا ينافي ذلك وتفصيل الأنصاري غير مسلم بل كل الصغائر يحوها اجتناب الكبائر كما دلت عليه الأحاديث، ولا دليل على التخصيص الذي ذكره نعم ما فيها من حق الآدمي لا بد فيها من إسقاطه له إذا أمكن وهذا يعضده دليل موجب التخصيص والحق وجوب التوبة عيناً من كل ذنب نعم إن فرض عدم التوبة عن الصغيرة ثم جاءت المكفرات كفرت الصغيرتين تلك الصغيرة وعدم التوبة منها انتهى .

وقال ابن الصلاح في فتاويه : قد يكفر نحو الصلاة بعض الكبائر إذا لم يجد صغيرة . واعلم أنهم اختلفوا هل قبول التوبة قطعي أو ظني، والصحيح كما قاله النووي وغيره أن قبول توبة الكافر بإسلامه قطعي وقبول توبة غيره إذا وجدت شروطها ظني خلافاً لجمع من متقدمي أصحابنا، قال الإمام : وإذا أسلم فليس إسلامه توبة من كفره وإنما توبته ندمه على كفره، ولا يتصور أن يؤمن ولا يندم على كفره بل تجب مقارنة الإيمان للندم على الكفر ثم وزر الكفر يسقط بالإيمان والندم على الكفر بالاجماع هذا مقطوع به وما سواه من ضروب التوبة فقبوله مظنون غير مقطوع به، وقد أجمعت الأمة على أن الكافر إذا أسلم وتاب عن كفره صحت توبته وإن استدأ معاصي آخر. قال الزركشي : وهذا في الكفر فغيره لا يكفر إلا بتوبة عنه بخصوصه كما ذكره البيهقي في سننه الكبير واستدل بقوله ﷺ : « إن أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بالأول ولا بالآخر، وإن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر »^(٣) ولو كان الإسلام يكفر سائر المعاصي لم يؤاخذ بها إذا أسلم، قال البيهقي في الشعب : قد جاءت أحاديث في أن الحدود كفارة وكأنه إذا تاب بدليل قوله ﷺ للسارق حين قطعه: «تب إلى الله»^(٤) ويوافقه قول الشيخين في الروضة وأصلها ويتعلق بالقتل المحرم سوى عذاب الآخرة مؤاخذات في الدنيا القصاص والدية والكفارة فإن ظاهره بقاء العقوبة في الآخرة وإن استوفى منه القود أو بدله لكن صرح النووي في شرح مسلم والفتاوى بأن الاستيفاء مسقط للإثم والمطالبة في الآخرة وقال الزركشي : وقضيته عدم الاحتياج لتوبة، والأشبه التفصيل بين من سلم نفسه امتثالاً لأمر الله تعالى فيكون ذلك توبة أو قهراً فلا، انتهى .

(٣) أخرجه أحمد (٤٢٩/١) وفيه رجل لم يسم وقال أحمد شاکر (٤٠٨٦): إسناده صحيح .

(٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٧٠٦٢/٥) من حديث أبي أمية .

والذى يتجه فى ذلك أنه إذا استوفى منه برىء من حق العبد وعليه يحمل كلام شرح مسلم والفتاوى كحديث البخارى: «فمن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به فهو كفارة له»^(٥). وبقي حق الله تعالى فإن تاب سقط أيضاً وإلا فلا وعليه يحمل كلام الروضة وأصلها كقوله ﷺ لمن قطعه: «تب إلى الله» وبهذا وإن لم أر من ذكره تجتمع الأحاديث والأقوال المتعارضة فى ذلك .

واعلم أيضاً أن التوبة التى تمحو الإثم تنقسم إلى : توبة عن ذنب لا يتعلق به حق آدمى وإلى توبة عن ذنب يتعلق به حق آدمى فالضرب الأول كوطء أجنبية فيما دون الفرج وشرب الخمر، فشروط التوبة أو أركانها على الخلاف فى ذلك ويتجه أنه لا خلاف فى الحقيقة إذ من أراد بالتوبة مدلولها اللغوى وهو الرجوع يجعل تلك شروطاً ومن أراد بها معناها الشرعى يجعل تلك أركاناً ثلاثة قيل : وعليه الأصوليون والتوبة: الندم فقط لخبر: «الندم توبة» وأما الإقلاع فى الحال والعزم على عدم العود فثمره الندم وليس بشرطين لها لاستحالة بدونهما لما يأتى أنه لا بد أن يكون لله وإذا كان كذلك يستلزم ذنبك وأجاب الأول بأنه إنما خص بالذكر فى الحديث لأنه معظم أركانها كقوله ﷺ: «الحج عرفة»^(٦) وجمع التاج السبكى بين طريقتى الأصوليين والفقهاء حيث فسرها بالندم ثم ذكر أن الندم لا يتحقق إلا ببقية الأمور التى اعتبرها الفقهاء ثلاثة بل خمسة بل أكثر على ما يأتى .

(الأول) الندم على ما مضى وإنما يعتد به إن كان على ما فاته من رعاية حق الله تعالى ووقوعه فى الذنب حياءً من الله تعالى وأسفاً على عدم رعاية حقه فلو ندم لحظ دنيوى كعار أو ضياع مال أو تعب بدن أو لكون مقتوله ولده لم يعتبر كما ذكره أصحابنا الأصوليون وكلام أصحابنا الفقهاء ناطق بذلك، وإنما لم يصرحوا به لأن التوبة عبادة وهى لا تكون إلا لله فلا يعتد بها إن كانت لغرض آخر، وإن قيل من خصائص التوبة أنه لا سبيل للشيطان عليها لأنها باطنة فلا تحتاج إلى الإخلاص لتكون مقبولة ولا يدخلها العجب والرياء ولا مطمع للخصماء فيها .

(٥) أخرجه البخارى (١٨/١) من حديث عبادة بن الصامت .

(٦) أخرجه الترمذى (٨٨٩/٣) ، وابن ماجه (٣٠١٥/٢) من حديث عبد الرحمن بن يعمر الديلمى وقال الألبانى : صحيح .

وذكر أبو نصر القشيري عن والده الإمام أبي القاسم: أن من شرط التوبة أن يذكر ما مضى من الزلة ويندم عليه فلو أسلف ذنباً ونسيه فتوبته من ذنوبه على الجملة وعزمه على أن لا يعود إلى ذنب ما يكون توبة مما نسيه وما دام ناسياً لا يكون مطالباً بالتوبة عما نسيه ولكنه يلقي الله وهو مطالب بتلك الزلة وهذا كما لو كان للغير عليه دين فنسيه أو لم يقدر على الأداء فهو حالاً غير مطالب مع النسيان أو الإعسار ولكن يلقي الله وهو مطالبه وهي من ذنب دون آخر صحيحة عندنا ومن جملة الذنوب من غير ذكر تفاصيلها غير صحيحة، قال الزركشي: وهذا ظاهر لأنها الندم وهو لا يتحقق إلا إذا تذكر ما فعله حتى يتصور ندمه عليه، وقال القاضي أبو بكر: إن لم يتذكر تفصيل الذنب فليقل إن كان لي ذنب لم أعلمه فإني تائب إلى الله تعالى ولعله إنما قال هذا فيما إذا علم لنفسه ذنباً لكنه لا يتذكرها فأما إذا لم يعلم لنفسه ذنباً فالندم على ما لم يكن محال وإن علم له ذنباً لكنه لم يتعين له في التذكر فيمكن أن يندم على ما ارتكب من المخالفة على الجملة ثم العزم على أن لا يعود إلى المخالفة أصلاً انتهى .

وحاصل عبارة القاضي لو كان المصيب للذنب الواحد أو الذنوب عالماً بها أو ذاكراً لها على التفصيل أو الجملة فيقول: إذا كان مني ذنب لم أعلمه فأنا تائب إلى الله تعالى منه ويستغفر من عقابه، ولا تجب عليه فيما لم يعلمه أو علمه ولا يعتقده ذنباً أو يخطر له ببال بل يستغفر الله في الجملة كما بينا وإن كان ذاكراً للذنوب صحت التوبة من بعضها، وإن علم بها على التفصيل لزمه التوبة عن آحادها على التفصيل ولا يكفه توبة واحدة بخلاف التوبة عما لم يعلمه، وقال الشيخ عز الدين: يتذكر الذنوب السالفة ما أمكن تذكره وما تعذر فلا يلزمه ما لا يقدر عليه .

(الثاني) العزم على أن لا يعود في المستقبل إليه أو إلى مثله وهذا إنما يتصور اشتراطه فيمن يتمكن من مثل ما قدمه إما من جب بعد الزنا أو قطع لسانه بعد نحو القذف فالشرط في حقه عزمه على الترك لو عادت إليه قدرته على الذنب وبهذا علم أن توبة العاجز عن العود صحيحة ولم يخالف فيها إلا ابن الجبائي قال: لأنه ملجأ إلى الترك وردوا عليه بما تقرر في نحو المجبوب ولا ينافي ذلك ما في شرح إرشاد الإمام من أنه إنما يصح العزم من متمكن من مثل ما قدمه فلا يصح من المجبوب العزم على ترك الزنا مثلاً وإنما يعزم على تركه لو عادت إليه آتته .

ونقل القشيري عن الأستاذ أبي إسحق أنه تصح التوبة من ذنب مع الإصرار على مثله حتى تصح من الزنا بامرأة مع المقام على الزنا بامرأة أخرى في مثل حالها، ولو زنى بامرأة مرتين صحت من مرة فقط، قال : والأصحاب يأبون هذا ويقولون شرط صحة التوبة العزم على أن لا يعود إلى مثله وذلك محال مع الإصرار على مثله انتهى .

وقال الحلبي : تصح من كبيرة دون أخرى من غير جنسها وقضيته عدم صحتها إذا كانت من جنسها، وبه صرح الأستاذ أبو بكر وخالفه الأستاذ أبو إسحاق كما تقرره وقال شارح إرشاد الإمام: قال القاضي : لا خلاف بين سلف الأمة في صحة التوبة من بعض القبائح مع المقام على قبائح أخرى، وقال الإمام: التوبة لها ارتباط بالدواعي لا تصح بدونها ثم الدواعي تختلف، منها: حقوق العباد بكثرة الزواجر فلا تصح من ذنب مع الإصرار على مثله عند استواء الدواعي إليهما، ولو اختلفا جنساً كقتل وشرب واستوت الدواعي فيهما فهما مثلان لا تصح التوبة من أحدهما مع الإصرار على الآخر لاستوائهما فيما لأجله ندم عليه، مثل أن يكون الداعي إلى التوبة كونه مخالفة ومعصية لله تعالى وإن دعاه إلى التوبة منه عظم العقوبة عليه ولم يعتقد في الآخر صبح تبويض الندم، قال- أعني الإمام-: والعارف بالذكر لله تعالى بما توعد به تعالى على الذنب من العقاب لا يهجم على الذنب إلا بتأويل ولا يصح منه القصد إلى الذنب مع العلم باطلاع الله تعالى عليه فإن تداخله قد تغلبه شهوته ويقع على بصيرته شبه سل وظلمة وغشاوة ويرتكب الذنب، فإن زالت غفلته وفترت شهوته فإنه يتوب إلى الله تعالى من جميع الذنوب، ولا يتصور منه والحالة هذه التبويض في الندم، قال تعالى [الأعراف/ ٢٠١] : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ قال : وإذا كان إيمانه اعتقادياً فيتصور منه التبويض عند غلبة الشهوة، ومن صار من الخوارج إلى أن كل ذنب كفر فلعلهم لاحظوا ما ذكرناه غير أنهم لم يحيطوا به حق الإحاطة انتهى .

قال الأذرعي : والمشهور من مذهب أهل السنة صحتها من بعض الذنوب مع الإصرار على بعضها وما ذكره الإمام فمن تصرفه وتوسطه .

الثالث: الإقلاع عن الذنب في الحال بأن يتركه إن كان متلبساً به أو مصراً على المعاودة إليه، وعد هذا شرطاً هو ما نقله الرافعي عن الأصحاب لكنه لما لم يقيده بما ذكرناه اعترض بأن الجمهور لم يتعرضوا لهذا الشرط .

والجواب أن من أهمله نظر إلى غير المتلبس والمصر إذ لا يتصور منه إقلاع، ومن ذكره نظر إلى المتلبس والمصر، فلا بد من إقلاعهما قطعاً إذ يستحيل حصول الندم الحقيقي على شيء هو ملازم له في الحال أو مع العزم على معاودته، إذ من لازم الندم الحزن على ما فرط من الزلة ولا يوجد ذلك إلا بتركها مع العزم على عدم معاودتها ما بقي .

الرابع: الاستغفار لفظاً على ما قال به جمع، ففي المطلب أن كلام الوسيط قد يفهم أنه لا بد من قول الفاسق تبت، قال : ولم أره لغيره، نعم قال القاضي حسين وغيره : إنه يستغفر الله بلسانه ظاهراً وباطناً عند ظهور الذنب اهـ .

وفي تصحيح المنهاج للبلقيني قضية كلام المنهاج أنه لا يعتبر في معصية غير قولية كالقذف قول، وليس كذلك بل يعتبر فيها الاستغفار، وحرم به القضاة أبو الطيب والحسين والماوردي وغيرهم قال- أعنى البلقيني-: والذي يظهر والله أعلم من الكتاب والسنة أن الذنب المذكور وإن كان ذنباً باطناً لا بد أن يظهر قولاً يظهر منه ندمه على ذنب بأن يقول : أستغفر الله من ذنبي أو رب اغفر لي خطيئتي أو تبت إلى الله من ذنبي ثم بسط ذلك وفيه نظر، فقد ذكر ابن الرفعة ما يدل على أن الذين عبروا بالاستغفار إنما أرادوا به الندم لا التلفظ حيث قال : اعلم أن التوبة في الباطن التي تعقبها التوبة في الظاهر المرتب عليها غفران الذنب وغيره تحصل كما قال الأصحاب حيث لا يتعلق بالمعصية حد لله تعالى ولا مال ولا حق للعباد كتقيل أجنبية واستمناء ونحو ذلك بأمرين: الندم على ما كان والعزم على أن لا يعود إليه، وقد يعبر عن ذلك بعبارة أخرى فيقال : أن يستغفر الله على ما مضى ويترك الإصرار في المستقبل، قال تعالى [آل عمران/١٣٥] : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً﴾ الآية، كذلك قاله البندنجي والقاضي وأبو الطيب والماوردي وابن الصباغ والبعغوي والمحاملي وسليم الرازي وغيرهم انتهى .

فتأمل قوله وقد يعبر عن ذلك إنخ تجده صريحاً فيما ذكرته أن مؤدى العبارتين واحد وأن من ذكر الاستغفار لم يرد به لفظه وإنما أراد به الندم الذي عبر به غيره فلا خلاف ولا قائل من هؤلاء الأئمة حيثئذ باشتراط التلفظ بالاستغفار :

الخامس: وقوع التوبة في وقتها وهو ما قبل الغرغرة والمعاينة كما ذكروه .

السادس: أن لا يكون عن اضطرار بظهور الآيات كطلوع الشمس من مغربها .

وذكر بعضهم أن الشمس إذا طلعت من مغربها وهو مجنون ثم أفاق وتاب صحت

توبته لعذره السابق وهو غريب .

السابع: أن يفارق مكان المعصية على ما ذكره الزمخشري وهو شاذ، وجعل صاحب التنبيه ذلك مستحباً حيث قال : يسن للحاج أن يفارق حليلته في المكان الذي جامعها فيه أى لأن النفس قد تتذكر المعصية فتقع فيها في ذلك المكان كما حكى في زمننا عمن جاء بحليلته من مكان بعيد من أقصى المغرب فلما وصلا مزدلفة جامعها فجاور للعام الآتى ليحج قضاء فجامعها بذلك المحل فجاور للعام الثالث لذلك فجامعها كذلك فلما ضجر فارقها في الحجة الرابعة حتى سلم لهما حجتهما .

الثامن: تجديد التوبة عن المعصية كلما ذكرها بعد التوبة على ما زعمه القاضى أبو بكر الباقلانى قال : فإن لم يجددها فقد عصى معصية جديدة تجب التوبة منها، والتوبة الأولى صحيحة إذ العبادة الماضية لا ينقضها شيء بعد تصرمها، وقال إمام الحرمين : لا يجب ذلك لكنه يستحب قال الأذرعى في توسطه: ويشبه أن يقال إن كان حين تذكره للذنب تنفر نفسه منه فما اختاره الإمام ظاهر، وإن كانت لا تنفر منه وتلتذ بذكره فذلك معصية جديدة تجب التوبة منها، فالتوبة الصادقة تقتضى تذكر صاحبها زلله أسفاً وحياء من الله تعالى مما سلف منه، ومن تتبع الآثار والأخبار وجد لذلك شواهد كثيرة انتهى .

وكأنه أخذ ذلك من قول الإمام لا يبعد أن يندم عليها وتصح توبته ثم إذا ذكرها أضرب عنها فلم يفرح بها، ولا خلاف أنه لا يلزمه استدامة الندم واستصحاب ذكره جهده، وقال في موضع آخر : عليه أن لا يصبر فأما أن يقال عليه توبة مقصودة فلا . وفي الشامل إن الوجوب ليس بشيء لأن الذين أسلموا كانوا يذكرون ما كانوا عليه في الجاهلية ولم يلزموا بتجديد الإسلام ولا أمروا به انتهى .

ثم الخلاف إنما هو في الوجوب أما الندب فلا خلاف فيه .

وفي صحيح البخارى: «إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب يطير على أنفه فقال به هكذا»^(٧). قال الإمام : ولعل القاضى بنى ما مر عنه على أن التوبة لا تزيل عقاب الذنب قطعاً وأن ذلك مرجو ومظنون غير مقطوع به، فإذا كان كذلك فهما ذكره وهو غير مقاطع بقبول توبته وزوال

(٧) أخرجه البخارى (١١/٦٣٠٨/فتح) ، والترمذى (٤/٢٤٩٧) من حديث عبد الله بن مسعود .

العقاب عنه فيندم عليه لا محالة ثانياً لا سيما ولا يعلم عاقبة أمره انتهى .
والناسع: أن لا يعود للذنوب على ما زعمه الباقلاني أيضاً حيث قال : نقض التائب توبته جاز أن تعود عليه ذنوبه لأنه ما وفى بها لكنه أقل إثماً ممن تركها دائماً قال الأذرعى : وعلى هذا من شروط التوبة أن لا يعود إلى الذنب فإن عاد إليه كان نقصاً للأولى وتظهر فائدة ذلك فى الفاسق إذا تاب وعقد به النكاح ثم عاد إلى الفسق فعلى قول القاضى يتبين عدم صحة النكاح بتبين الفسق حال العقد .

العاشر أن يمكن من إقامة حد ثبت عليه عند الحكم فتوقف التوبة منه على التمكين من استيفائه فلو مكن فلم يحده الإمام ولا نائبه أثماً وظاهر كلام ابن الصباغ أن الاشتهار بين الناس كالثبوت عند الحاكم حيث قال : لو اشتهر بين الناس أنه ارتكب ما يوجب الحد ولم يثبت عند الحاكم اشتراط فى صحة توبته منه التمكين من إقامة الحد عليه إن لم يطل عهده به وإلا ففيه الخلاف فى سقوطه بطول العهد فإن لم يثبت ولا اشتهر قال القاضى أبو الطيب : فالأفضل له أن يستر على نفسه وقال القاضى حسين : يكره تنزيها إظهاره قال البندنجي : إلا أن يتقدم عهده به ونقول الحد يسقط بتقدم العهد فلا يحل له التمكين من استيفائه لسقوطه .

قال الأذرعى : ويحتمل أن يقال إنه إذا لم يقم به بينة ولا ظهر عليه ولو أظهره لترتب على إظهاره مفساد كثيرة من بطلان ولايته على وقف وأيتام وغيرهما ويستولى بسبب ذلك عليها الظلمة والخونة ولو ستر نفسه لحفظت به أنه لا يجوز له حينئذ إظهاره درءاً لهذه المفساد ونحوها فتأمل انتهى .

(الحادى عشر) التدارك فيما إذا كانت المعصية بترك عبادة ففى ترك نحو الصلاة والصوم تتوقف صحة توبته على قضائها لوجوبها عليه فوراً وفسقه بتركه كما مر فإن لم يعرف مقدار ما عليه من الصلوات مثلاً قال الغزالي : تحرى وقضى ما تحقق أنه تركه من حين بلوغه .

وفى ترك نحو الزكاة والكفارة والنذر مع الإمكان تتوقف صحة توبته على إيصاله إلى مستحقه .

قال الواسطى: وكانت التوبة فى بنى إسرائيل بقتل النفس كما قال تعالى [البقرة/٥٤] : ﴿ قَتَبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ قال : فكانت توبتهم إفناء نفوسهم وتوبة

هذه الأمة أشد وهي إفناء نفوسهم عن مرادها مع بقاء رسوم الهياكل وفسره بعضهم بمن أراد كسر لوزة أو لؤلؤة في قارورة وذلك مع عسره يسير على من يسره الله عليه انتهى .

الضرب الثاني ما يتعلق به حق آدمي فالتوبة منه يشترط فيها جميع ما مر ويزيد هذا بأنه لا بد من إسقاط حق الآدمي فإن كان مالا رده إن بقي وإلا فبدله لمالكه أو نائبه أو لوارثه بعد موته ما لم يرثه منه ويلزمه إعلامه به فإن لم يكن له وارث أو انقطع خبره دفعه إلى الإمام ليجعله في بيت المال أو إلى الحاكم المأذون له في التصرف في مال المصالح فإن تعذر قال العبادي والغزالي : تصدق عنه بنية العزم وألحقه الرافعي في الفرائض واعتمده الأسنوي وغيره بالصدقة في سائر وجوه المصالح فإن لم يكن هناك قاض بشرطه صرفه الأمين بنفسه في مال المصالح، وإن كان هناك قاض بشرطه غير مأذون له في التصرف في مال المصالح ففيه أوجه: يدفعه إليه يصرفه بنفسه إن كان أميناً في مال المصالح وإلا دفعه للقاضي يوقف إلى ظهور بيت المال أو ما يقوم مقامه بشرطه قال النووي : الثالث ضعيف والأولان حسنان وأصحهما الأول ولو قيل : يتخير بينهما لكان حسناً قال : بل هو عندى أرجح انتهى .

قيل : وقد يقال إذا لم يكن للقاضي الأهل الأمين صرف ذلك في المصالح إذا لم يكن مأذوناً له فكيف يكون ذلك لغيره من الآحاد فتأمل انتهى .
وبتأمل مع ما قبله يعلم فساداه .

ومن أخذ حراماً من سلطان لا يعرف مالكة فعن قوم يرده إليه ولا يتصدق به، وهو في اختيار المحاسبي، وعن آخرين يتصدق به أي عن مالكة إذا علم أن السلطان لا يرده إليه، وقال النووي: المختار أنه إن علم أو ظن ظناً مؤكداً أنه يصرفه في باطل لزمه صرفه في المصالح كالقناطر؛ فإن شق عليه لنحو خوف تصدق به على الأحمق فالأحمق، وأهم المحتاجين ضعفاء الجثة وإن لم يظن أنه يصرفه في باطل فليدفعه له أو لنائبه حيث لا ضرر وإلا صرفه في المصالح وعلى نفسه إن احتاج .

قال الغزالي : وحيث جاز صرفه للفقراء فليوسع عليهم أو لنفسه ضيق عليها ما أمكنه أو لعياله يوسط بين السعة والضيق ولا يطعم غنياً منه إلا إن لم يجد غيره لكونه في نحو برية، ولو عرف من حاله فقير أنه لو عرفه تورع عنه أخره إلى أن يجوع وأخبره

بالحال، ولا يكتفى بكونه لا يدري الحال، وليس له كراء مركوب ولا شراؤه وإن كان مسافراً انتهى .

فإن أعسر به قال الماوردي : انتظرت ميسرته وصحت توبته، وفي الجواهر لو مات المستحق واستحقه وارث بعد وارث ففيمن يستحقه في الآخرة أربعة أوجه: الأول: آخر الورثة الكل فيثبت الآخر لكل وارث مدة عمره، ونقله الرافعي عن العبادي في الرقم، ورابعها إن طالبه صاحبه به فجحدته وحلف فهو له وإلا انتقل إلى ورثته، وادعى القاضى أنه لا خلاف أنه لو حلف عليه يكون للأول انتهى . والذي رجحه في الروضة هو الأول حيث قال : أرجحها وبه أفتى الحناطي أنه صاحب الحق أولاً انتهى .

وقال القاضى حسين : إنه الصحيح وحكى وجهاً آخر أنه يكون لكل قال الأسنوى : وترجيح الروضة ليس في الرافعي، وإنما حكاه عن الحناطي فقط وعبارته عنه يرثه الله تعالى بعد موت الكل ويرده إليه في القيامة ولفظ الروضة لا يعطى هذه الكيفية انتهى .

أى ولا ينافيها فيحمل عليها، وقال النسائي : لو استحق الوفاء وارث بعد وارث فإن كان المستحق ادعاه وحلف قال في الكفاية : فالطلب في الآخرة لصاحب الحق بلا خلاف، أو لم يحلف فوجوه في الكفاية أصحها ما نسبته الرافعي للحناطي كذلك، والثاني: لكل والثالث: للأخير ولمن فوّه ثواب المنع .

قال الرافعي : وإذا دفع لآخر الورثة خرج عن مظلمة الكل إلا فيما سوف وماطل انتهى .

وهو من بقية كلام الحناطي خلافاً لما توهمه عبارة الرافعي، ولا خلاف أن الوارث لو أبرأ أو استوفى سقط الحق ثم إن كان عصي بالمماطلة تاب عنها، ولو أعسر من عليه الحق نوى الغرم إذا قدر، قال القاضى : ويستغفر الله أيضاً فإن مات قبل القدرة فالمرجو من فضل الله تعالى المغفرة، قال في الخادم : وما قاله تفقهاً لا خلاف فيه كما جزم به الأنصارى شارح إرشاد الإمام حيث قال : لو حال بينه وبين تسليم النفس أو المال مانع كحبس ظالم له وحدوث أمر يصدّه عن التمكن سقط ذلك عنه، وإنما يلزمه العزم على التسليم إن أمكنه، قال : وهذا مما لا خلاف فيه انتهى .

وخالف في ذلك النووي فقال : ظواهر السنة الصحيحة تقتضى ثبوت المطالبة

بالظلمة إذا كان معسراً عاجزاً إن عصى بالتزامه انتهى .

قال الزركشى : وفيه نظر وفي الروضة لو استدان لحاجة مباحة من غير سرف وهو يرجو الوفاء من جهة أو سبب ظاهر واستمر به العجز إلى الموت أو أتلّف شيئاً خطأ وعجز عن غرامته حتى مات فالظاهر أن هذا لا يطالب في الآخرة والمرجو من فضل الله تعالى أن يعرض صاحب الحق وقد أشار إليه الإمام انتهى .

وذكر السبكي ما يوافقه ونقل الزركشى عن الإحياء ما يوافقه أيضاً وعبارته من كان غرضه الرفق وطلب الثواب فله أن يستقرض على حسن الظن بالله تعالى لا اعتماد على السلاطين والظلمة فإن رزقه الله من حلال قضاءه، وإن مات قبل القضاء قضى الله عنه وأرضى غرماءه، ويشترط أن يكون مكشوف الحال عند من يقرضه ولا يغش المقرض ويخدعه بالمواعيد وأن يكشف حاله عنده ليقدم على إقراضه عن بصيرة ودين مثل هذا واجب أن يقضى من بيت المال والزكاة انتهى .

وأفهم قول النووي ولا سرف أن السرف حرام واعتمده الأسنوى وقال : تفتن له، قال غيره : وهو واضح، ويدل على تحريمه قوله تعالى [الأعراف/٣١] : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ وقوله تعالى [الإسراء/٢٦-٢٧] : ﴿ وَلَا تُبْذَرُ بُذِيرًا. إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ﴾ والتبذير والسرف واحد انتهى .

وقد ينافيه قولهم إن صرف المال في الأطعمة والثياب والمراكب النفيسة غير سرف ويجمع بأن هذا فيما إذا كان يصرف من ماله، والأول فيما إذا كان يصرف من اقتراض وليس له جهة ظاهرة يوفى منها والأصل في توقف التوبة على الخروج من حق آدمي عند الإمكان قوله ﷺ : « من كان لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليستحله اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم، فإن كان له عمل يؤخذ منه بقدر مظلمته وإلا أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه »^(٨) كذا أورده الزركشى عن مسلم والذي في صحيحه كما مر « أتدرون من المفلس؟ » قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع قال: « إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته

(٨) أخرجه البخارى (٢٤٤٩/٥ /فتح) من حديث أبى هريرة . .

وهذا من حسناته فإن فئيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار»^(٩). رواه الترمذى ورواه البخارى بلفظ: «من كانت عنده مظلمة لأخيه فليتحملها منها فإنه ليس هناك دينار ولا درهم من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته، فإن لم يكن حسنات أخذ من سيئات أخيه فطرحت عليه»^(١٠) ورواه الترمذى بمعناه وقال : فى أوله: «رحم الله عبداً كانت لأخيه مظلمة فى عرض أو مال فجاءه فاستحلها»^(١١). وكأن ابن عبد السلام أخذ من هذه الأحاديث قوله من مات وعليه دين تعدى بسببه أو بمظلمة أخذ من حسناته بمقدار ما ظلم به فإن فئيت حسناته طرح عليه من سيئات المظلوم ثم ألقى فى النار، وإن كان لم يتعد بسببه ولا بمظلمة أحد أخذ من حسناته فى الآخرة كما يؤخذ من أمواله فى الدنيا حتى لا يبقى له شيء فإن فقدت لم يطرح عليه من سيئات المستحق لأنه غير عاص .

(فإن قيل) : فما حكم من يفضل عليه شيء من الدين بعد فناء حسناته .

(قلت) : الأمر فيه إلى الله تعالى إن شاء عوض رب الدين من عنده وإن شاء لم يعوضه، وهذا موقوف على صحة الخبر فيه ولا يؤخذ من ثواب إيمانه الواجب كما لا تؤخذ فى الدنيا ثياب بدنه، وفى ثواب الإيمان المندوب نظر انتهى . .

قال فى الخادم : والتحقيق فى هذا ما صار إليه الرافعى والنووى وهو المناسب لأحكام الحليم الكريم أن يكون فى هذه الديون على نسبة أحكام الدنيا فإذا حكم الشرع فى الدين بسبب مباح إذا عجز أن يؤدى عنه جميع دينه من سهم الغارمين المحصل فى بيت المال على يد حاكم الشرع فلم لا يرجو المدين العاجز عن الأداء إلى حين موته من غير عصيان أن الله يقضى عنه بإرضاء غرمائه من خزائن أفضاله كما أمر خلفاءه أن يقضوا عنه من بيوت أموالهم قال : ثم ما جزموا به من انقطاع الطلب عنه فى الدنيا ليس

(٩) أخرجه أحمد فى « مسنده » (٢٩٧/٢) ، وابن ماجه (٢/ ٤٢٤٤) وقال الشيخ الألبانى : حسن .

(١٠) أخرجه الترمذى (٣٥٣٧/٥) ، والحاكم (٢٥٧/٤) ، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (١٩٠٣) وقال : حسن .

(١١) أخرجه الترمذى (٢٤١٩/٤) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : ضعيف .

على وجهه فإنه إذا كان له في بيت المال ما يفي بما عليه وجب أدائه منه وهذا من دقيق الفروع الذي ينبغي أن يتنبه له الأئمة العادلون والقضاة الذين تحت أيديهم الزكوات وفيها سهم الغارمين، وقد نبه على هذا ابن عبد البر في الاستذكار فإنه لما ذكر أحاديث تعظيم الدين وأنه لا يغفر للشهيد قال : وهذا منه ﷺ كان قبل أن يفتح الله عليه الفتوحات، وأما بعد ذلك فقال ﷺ : « من ترك مالا فلورثته ومن ترك ديناً أو عيلاً فعلى »^(١٢) فكل من مات قد اذان في مباح وعجز عن أدائه أدى عنه الإمام من سهم الغارمين أو من الزكاة أو الفىء، وظاهر قوله ﷺ : « فعلى » أنه لا فرق بين من ترك مالا ومن لم يتركه، والمعنى فيه أن الميت المسلم كان قد وجبت له حقوق في بيت المال من الفىء وغيره لم يصل إليها فلزم الإمام أن يؤدي منها دينه ويخلص ماله لورثته فإن لم يفعل الغريم ولا السلطان وقع القصاص بينهم في الآخرة ولم يحبس عن الجنة بدين له مثله على غيره من بيت المال أو غريم جحده، ومحال أن يحبس عن الجنة من له مال يفي بما عليه عند سلطان أو غيره انتهى .

قال الزركشى : وهو حسن فيمن له في بيت المال مثل الذي عليه وليس كل أحد كذلك، وقد سبق في الخصائص أن قضاء دين الميت المعسر كان واجباً على النبي ﷺ وهل على الأئمة بعده قضاؤه من مال المصالح وجهان .

وإن كان قوداً أو حد قذف اشترط مع الإتيان بجميع ما مر أيضاً أن يمكن المستحق من استيفائه بأن يعلمه إن جهل أنه القاتل ويقول له : إن شئت فاقتص وإن شئت فاعف، فإن امتنع من كل منهما صحت التوبة، ولو تعذر وصوله للمستحق نوى التمكين إذا قدر ويستغفر الله، وقال الإمام وتبعه ابن عبد السلام وسكت عليه في الروضة: تصح توبته وإن لم يسلم نفسه لكن بالنسبة لحق الله تعالى ومنعه التمكين معصية جديدة تقتضى توبة أخرى، واعترضه البلقيني بأنه يلزم الإمام مثل ذلك في الأموال ولا قائل به، وفرق في الخادم بأن المال الذي حصلت المعصية بأخذه يمكن رده أو رد بدله، والنفس التي فأت بالقتل لا يمكن ردها ولا رد بدلها في الدنيا فجوزنا التوبة والتغيب عند رجاء العفو صيانة للأنفس عن القتل .

(١٢) أخرجه البخارى (٦٧٦٣/١٢/فتح) ، ومسلم (١٢٣٨/٣) من حديث أبي هريرة .

ونقل الإمام عن الباقلاني أنه يجوز للقاتل أن يختفي أياماً حتى يسكن غضب ولى الدم مع العزم على التسليم وأكثرها ثلاثة أيام، وادعاء كثيرين إحالة وجود الندم مع الامتناع من التمكين ممنوع ويجب الإخبار والتمكين في حد القذف أيضاً قال الغزالي : ولو أتى بكناية قذف مريداً له لزمه إخباره به لوجوب الحد عليه باطناً ويحتمل أن لا يجب فيه لأن فيه إيذاء فيبعد إيجابه وستره أولى، ويؤيد الأول قول العبادي والبعوي وغيرهما يخبره عن القذف الصريح خفية كما في حق القصاص، والثاني له في التوسط للأذرعى وهو قوله مر بيالى تفصيل في وجوب إعلام المقدوف وهو يتجاوز إلى نحو تعذبه لم يلزمه إعلامه بل لزمه إخباره لا محالة وإن لم يأمن كأن ظن أنه إن القاذف إن أمن على نفسه وغيرها لو أخبره يلجأ إلى الله تعالى في إرضائه عنه إن كذب في قذفه، نعم يلزمه بعد موته إعلام وارثه إن أمن منه مع التضرع إلى الله تعالى في إرضائه المقدوف الميت عنه في الآخرة ويستغفر له كما يأتي في الغيبة، قال الأذرعى وشبه أن يأتي مثل هذا التفصيل في قود النفس أو الطرف فلا يجب إعلام إلا حيث لم يغلب على الظن ظلمه بنحو أخذ مال أو تعذيب زائد على مثل جنايته، ولو بلغت الغيبة المغتاب أو قلنا إنها كالقود والقذف لا يتوقف على بلوغ، فالطريق أن يأتي المغتاب ويستحل منه، فإن تعذر لموته أو تعذر لغيبته الشاسعة استغفر الله تعالى، والاعتبار بتحليل الورثة، ذكره الحناطى وغيره، وأقرهم في الروضة، قال فيها وإفتاء الحناطى بأن الغيبة إذا لم تبلغ المغتاب كفاه الندم والاستغفار، وجزم به ابن الصباغ حيث قال: إنما يحتاج لاستحلال المغتاب إذا علم لما دخله من الضرر والغم بخلاف ما إذا لم يعلم فلا فائدة في إعلامه لتأذيه فليتب، فإذا تاب أغناه عن ذلك، نعم إن كان انتقصه عند قوم رجع إليهم وأعلمهم أن ذلك لم يكن حقيقة انتهى .

وتبعهما كثيرون منهم النووي واختاره ابن الصلاح في فتاويه وغيره قال الزركشى وهو المختار وحكاها ابن عبد البر عن ابن المبارك وأنه ناظر سفيان فيه وقال له لما أنكر عليه: لا تؤذه مرتين، وحديث كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبتك تقول اللهم اغفر لنا وله. فيه ضعيف كما قاله البيهقي، وقال ابن الصلاح هو وإن لم يعرف له إسناد معناه ثابت بالكتاب والسنة قال تعالى [هود/١١٤] : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ . وقال ﷺ: «أتبع السيئة الحسنة تمحها»^(١٣) وحديث حذيفة لما اشتكى إليه ذرب

(١٣) أخرجه أحمد (١٥٣/٥) والترمذى (١٩٨٧/٤) من حديث أبى ذر وقال الألبانى : حسن .

اللسان على أهله أين أنت من الاستغفار انتهى»^(١٤) .

واعترض بأنه صح ما يعارضه وهو قوله عليه السلام لعائشة في تلك المرأة: «قد اغتبتها قومي فتحليلها»^(١٥) وقوله: «من كانت له عند أخيه مظلمة فليستحلها اليوم»^(١٦) وبأنه لو أجزأ الاستغفار هنا لأجزأ في أخذ المال، وقد يجاب بمنع المعارضة بأن يحمل هذا على أنه أمر بالأفضل أو بما يمحو أثر الذنب بالكلية على الفور بخلاف الأول فإنه ليس كذلك وبوضوح الفرق بين الغيبة وأخذ المال ومن ثم وجهوا القول بأنها صغيرة مع عظيم ما ورد فيها من الوعيد بأن عموم ابتلاء الناس بها اقتضى المسامحة بكونها صغيرة لئلا يلزم تفسيق الناس كلهم إلا الفذ النادر منهم، وهذا حرج عظيم فلأجله خفف فيها بذلك فلم تكن كالأموال حتى تقاس بها فيما ذكره المعترض، وإنما يجب إعلام ذى الحق المكلف بغيره يبقى حقه وإن ساءح .

ونقل ابن القشيري عن القاضي أنه لو أظهر الاعتذار بلسانه حتى طاب قلب خصمه كفاه، عن هاشم أنه لو أظهر بلسانه دون باطنه لم يكفه، ثم قال: والحق أنه لو لم يخلص فيه كان ذنباً فيما بينه وبين الله تعالى وإلا ظهر بقاء مطالبة خصمه له في الآخرة لأنه لو علم عدم إخلاصه في اعتذاره لتأذى به، وما ذكره صرح به الإمام فقال: عليه أن يخلص في الاعتذار إذ هو قول النفس عند أصحابنا والعبارة ترجمة عنها فإن لم يخلص فهو ذنب فيما بينه وبين الله تعالى ويحتمل أن يبقى لخصمه عليه مطالبة في الآخرة لأنه لو علم أنه غير مخلص لما رضى به انتهى .

هذا كله في غيبة اللسان فغيبة القلب لا يجب الإخبار بها على قياس ما صححه النووي في الحسد، ونظر فيه الأذرعى، ونقل القاضي عن بعض القدرية أنه إنما يجب الاعتذار إلى المقدوف مثلاً إن ظن أنه علم ليزيل غمه وإلا فلا لأن القصد بالاعتذار إزالة الغم وهذا يجده، قال القاضي: وهذا باطل لأن علة وجوب الاعتذار من الذنب كونه إساءة لا كونه موجباً لغمه إذ لو سرق درهماً من مال سلطان وأعلم أنه لا يغمه

(١٤) أخرجه أحمد (٣٩٤/٥)، والحاكم (٥١٠/١) من حديث حذيفة وقال : عبيد أبو المغيرة بلا شك، وقد أتى شعبة بالإسناد والمتن بالشك وحفظه سفيان بلا شك في الإسناد وسكت الذهبي عنه .

(١٥) تقدم .

(١٦) تقدم .

لزمه الاعتذار إليه لكونه إساءة كما يلزمه لو أخذه من فقير يعظم أسفه بفقده، نعم لا يبعد أن يجب هنا من الاعتذار أشد مما وجب منه ثم وكذا لو سرق مالا ثم رده لحله ولم يشعر ماله فيلزمه الاعتذار إليه لكونه إساءة إليه وظلماً له، ولو كان كما ادعاه هذا القائل لسقط وجوب الاعتذار إليه من الإساءة العظيمة في الأهل والمال إذا علم أن المساء إليه يغتم بذلك انتهى . ملخصاً، وما ذكره في السرقة خالفه فيه غيره، فقال: من سرق مالا ورده لا يلزمه أن يخبر بأنه أخذه سرقة بل الأولى أن يستر نفسه، ومر عن الحناطي وغيره أنه لا اعتبار بتحليل الورثة، ووافقهم القاضي حسين في تعليقه وألحق به كل ما ليس فيه حد، فإن كان فيه حد كالكذب اعتبر تحليله، وفي الروضة حكاية وجهين في أنه هل يكفي الاستحلال من الغيبة المجهولة، والذي رجحه في الأذكار أنه لا بد من معرفتها لأن الإنسان قد يسمح عن غيبة دون غيبة، وكلام الحلیمی وغيره يقتضى الجزم بالصحة لأن من سمح بالعفو من غير كشف فقد وطن نفسه عليه مهما كانت الغيبة يوافقه قول النووي في الروضة أيضاً .

وأما الحديث: «أعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم كان إذا خرج من بيته قال: إني تصدقت بعرضي على الناس»^(١٧) فمعناه لا أطلب مظلمتي لا في الدنيا ولا في الآخرة، وهذا ينفع في إسقاط مظلمة كانت موجودة قبل الإبراء، فأما ما يحدث بعده فلا بد من إبراء جديد بعدها انتهى .

ففي عبارتها هذه تصریح بالسقوط مع الجهل بالمبرأ منه الواقع من قبل فيوافق قضية كلام الحلیمی .

وقال في الإحياء: يستحل ممن تعرض له بلسانه أو أذى قلبه بفعل من أفعاله فإن غاب أو مات فقد فات أمره ولا يدرك إلا بكثرة الحسنات لتؤخذ عوضاً في القيامة . ويجب أن يفصل له إلا أن يكون التفصيل مضرّاً له كذكره عيوباً يخفيها فإنه يستحل منه مبهماً ثم تبقى له مظلمة فليجبرها بالحسنات كما يجبرها مظلمة الميت أو الغائب انتهى .

(١٧) ذكره الألباني في الإرواء (٢٣٦٦) وعزاه إلى ابن السني وقال: ضعيف .

وأوجب العبادى فى الحسد. الإخبار. كالغيبة واستبعده الرافعى وصوب النووى أنه لا يجب بل ولا يستحب، قال: ولو قيل يكره لم يبعد، قال الأذرعى: وهو كما قال ونص الشافعى رضى الله عنه يفهمه ويشبه حرمة إذا غلب على ظنه أنه لا يحلله وإنه يتولد منه عداوة وحقد وأذى للمخبر، وكذا لو شك فإن النفس الزكية نادرة وإن غلب على ظنه أنه لو أخبره حله من غير ضرر يتولد منه لزمه إخباره ليخرج من ظلامته بيقين انتهى ملخصاً .

قال الزركشى بعد إirاده كلام شيخه الأذرعى بصيغة قيل فإن قيل: تضافرت الأحاديث على ذم الحسد وهو من أعمال القلوب فتجب التوبة منه ولا طريق للتوبة إلا ذلك فيقوى ما قاله العبادى قلت: لكن ظاهر قوله ﷺ: «إن الله تجاوز لى عن أمتى ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به»^(١٨) يقتضى أنه مرفوع، واختاره المحب الطبرى فقال: الذى نعتقه من سعة رحمة الله عدم المؤاخذة بحديث النفس بكل حال سواء اهتم وغيره ما لم يقل أو يفعل عملاً بالأحاديث الصحيحة فى ذلك، وتحمل أحاديث المؤاخذة على ما إذا اقترن به عمل جارحة ولا يخرج من ذلك إلا الكفر فإنه من أعمال القلوب إجماعاً، وأما أحاديث الحسد فصحيحة وكل عمل سيىء فهو مذموم باطناً كان أو ظاهراً وأما المؤاخذة عليه فلا نعلم حديثاً صحيحاً تضمنه، ولو صح فيه حديث تضمنه حملناه على حد اقترن بقول أو فعل جمعاً بين الأحاديث، وما مر عن العبادى بعيد كما قاله الرافعى وهو كمن هم بسيئة ولم يعملها لا سيما إذا غلبته نفسه بجلبتها وهو كاره لما تهواه غير راض عنها فى ذلك كاف لها عن العمل بموجبه قولاً وفعلأً مع القدرة عليه بل أرجو أن جزاء ذلك أن يكتب له به حسنة لأنه ترك السيئة من أجل الله فجاهد نفسه فخلق به أن يوصف بالإحسان، ثم ذكر ثلاثة أحاديث تتعلق بما ذكره ثم قال: إن المعصية التى من عمل القلب ولا تعلق لها بأمر خارجى غير مؤاخذه، وأما الحسد الذى يمكن دفعه عن نفسه ولم يدفعه فيحتمل أنه كذلك ويحتمل الفرق وهو المختار فإنه تمنى زوال نعمة الغير عنه، وقد يمكنه التسبب فى إزالتها فتتوقف المؤاخذه على المسبب الممكن بخلاف سوء الظن، فإنه لا تعلق له بفعل خارجى يتصور وجوده معه لأن متعلق الصفات المظنونة بالمظنون به لا غير ولا صنع له فيها، قال: والقول

(١٨) أخرجه البخارى (١١/٦٦٤/فتح)، ومسلم (١/١١٦، ١١٧) من حديث أبى هريرة .

بالتسوية بين جميع المعاصي ما سوى الشرك وما ألحقناه به قول حسن جيد إلحاقاً للمعاصي بعضها ببعض انتهى .

وعجيب من الزركشى نقل هذه المقالة واعتمادها مع ضعفها ومخالفتها لما عليه المحققون من التفصيل بين الهاجس وحديث النفس والهيم والعزم، وقد بينت ذلك كله وكلام الناس فيه أواخر شرح الأربعين حديثاً النووية فاطلبه منه فإنه مهم .
وحاصل شيء من ذلك مع الزيادة عليه أنه ورد في المؤاخذة بأفعال القلوب وعدمها أخبار وقد حرر الغزالي ذلك بأن ما يرد على القلب إما خاطر وهو حديث النفس ثم بعده الميل ولا يؤخذ بهما ثم الاعتقاد ويؤخذ به إن كان اختيارياً لا اضطرارياً ثم العزم ويؤخذ به قطعة انتهى .

وقيل: هذه الأربعة الهاجس وهو ما يلقي في النفس من المعصية ولا يؤخذ به إجماعاً، لأنه ليس من فعل العبد، وإنما هو وارد لا يستطيع دفعه، وفسر غيره الخاطر بجريانه في النفس وحديث النفس بالتردد هل يفعل أو لا وقطعه بالمؤاخذة بالعزم هو المحكى عن المحققين لحديث: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار» قيل: يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: «إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»^(١٩) وقيل لا يؤخذ بالعزم أيضاً .

وفي جمع الجوامع أن حديث النفس ما لم يتكلم أو يعمل والهيم مغفوران، ومراده أن عدم المؤاخذة بهما ليس مطلقاً بل بشرط عدم التكلم والعمل حتى إذا عمل يؤخذ بشيئين هم وعمله، ولا يغفر كل منهما إلا إذا لم يعقبه عمل هذا هو ظاهر الحديث، فقوله: والهيم أى ما لم يتكلم أو يعمل أيضاً ولم يحتج إلى تقييد لأنه إذا قيد بذلك حديث النفس الآتى فالهيم الأقوى أولى، وهل يؤخذ بهما إذا عمل عملاً غير المعصية التي هم أو حدث نفسه بها كمن هم بالزنا بامرأة فمشى إليها ثم رجع من الطريق، فهذا موضع نظر، قال السبكي: تظهر المؤاخذة من إطلاق النبي ﷺ العمل بكونه لم يقل ولم يعمل، قال: فيؤخذ منه تحريم المشي إلى معصية، وإن كان المشي في نفسه مباحاً ولكن لانضمام قصد الحرام، فكل واحد من المشي والقصد لا ينجرم عند انفراده، أما إذا اجتمعا فيحرم فإن مع الهيم عملاً لما هو من أسباب المهموم به فاقضى إطلاق أو عمل المؤاخذة به

قال: فاشدد بهذه الفائدة يديك واتخذها أصلاً يعود نفعها عليك .

قال الزركشى: وما قاله من المؤاخذه بالمقدمة إن انضمت إلى حديث النفس لإطلاق أو بعمل حسن إذا لم يعتبر في حديث آخر، لكن جاء في رواية الصحيحين: أو يعمل به ويحتمل أن يقال: إن رجع عن فعل السيئة بعد فعل مقدمتها لله تعالى لم يؤاخذ بالفعل، لقوله في الحديث: «فإن تركها فاكتبوها له حسنة، إنما تركها من جرائ»^(٢٠) أى من أجلى رواه مسلم .

وفي لفظ لابن حبان: «وإن تركها من أجلى فاكتبوها حسنة»^(٢١) وذكر السبكي في موضع آخر أنه لا مفهوم لقوله: أو يعمل حتى يقال إذا تكلمت أو عملت يكتب عليها حديث النفس لأنه إذا لم يكن الهم لا يكتب فحديث النفس أولى، قال الزركشى: وهذا خلاف ظاهر الحديث وخلاف ما قاله ابنه تاج الدين هنا، وقد نازعه ابنه وقال: يلزمه أن لا يؤاخذ عند انضمام عمل من مقدمات المهموم به بطريق أولى، قال: وقوله وكان إذ الهم لا يكتب فحديث النفس أولى ممنوع ولا نسلم أن الهم لا يكتب مطلقاً بل يكتب عند انضمام العمل إليه انتهى .

وفي تعليق القاضى حسين: كما يحرم فعل الحرام يحرم الفكر فيه لقوله تعالى [النساء/٣٢]: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ فمنع من التمني فيما لا يحل كما منع من النظر إلى ما لا يحل بقوله [النور/٣٠]: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ ولو نوى أنه يكفر غداً كفر حالاً على الأصح بل الصواب . لأنه أخطر .

قال العز بن عبد السلام: وقد يكون الشيء في الظاهر معصية لكن يقترن به نية صالحة تخرجه عن ذلك، وقد يصير قرينة كما مر في الشهادة على المكوس. قال الزركشى بعد نقله ما مر عن الحب الطبرى: وأما التهمة فينبغى أن تكون على هذا التفصيل، ويحتمل أن يفصل بين ما هو شديد الأذى وما هو خفيفه، فالخفيفة يسامح به صاحبه غالباً انتهى . وفيه نظر بل لا وجه لهذا التفصيل لأن الغيبة دون التهمة إجماعاً، ومع ذلك فلم يفصلوا فيها كذلك فالتهمة أولى. قال: ثم رأيت بعد هذا في منهاج العابدين للغزالي أن الذنوب

(١٠) أخرجه مسلم (١١٧/١ ، ١١٨) من حديث أبى هريرة

(٢١) أخرجه ابن حبان (٣٨١/١) من حديث أبى هريرة .

التي بين العباد إما في المال فيجب رده عند المكنة، فإن عجز لفقر استحلّه، فإن عجز عن استحلاله لغيبته أو موته وأمكن التصديق عنه فعله وإلا فليكثر من الحسنات ويرجع إلى الله تعالى ويتضرع إليه في أن يرضيه عنه يوم القيامة، وأما في النفس فيمكنه أو وليه من القود، فإن عجز رجع إلى الله تعالى في إرضائه عنه يوم القيامة، وإما في العرض فإن اغتابه أو شتمه أو بهته فحقه أن يكذب نفسه بين يدي من فعل ذلك معه إن أمكنه بأن لم يخش زيادة غيظ أو هيج فتنة في إظهار ذلك، وإن خشى ذلك فالرجوع إلى الله ليرضيه عنه، وإما في حرمة فإن فتنه في أهله أو ولده أو نحوه فلا وجه للاستحلال والإظهار لأنه يولد فتنة وغيظاً بل يتضرع إلى الله سبحانه وتعالى ليرضيه عنه ويجعل له خيراً في مقابلته، فإن أمن الفتنة والهيج وهو نادر فليستحل منه، وأما في الدين فإن كفره أو بدعه أو ضلله فهو أصعب الأمور فيحتاج إلى تكذيب نفسه بين يدي من قاله في ذلك وأن يستحل من صاحبه إن أمكنه وإلا فالإتهال إلى الله تعالى جداً والندم على ذلك ليرضيه عنه انتهى . كلام الغزالي .

قال الأذرعي: وهو في غاية الحسن والتحقيق انتهى .

وقضية ما ذكره في الحرم الشامل للزوجة والمحارم كما صرحوا به أن الزنا واللواط فيهما حق للآدمي فتتوقف التوبة منهما على استحلال أقارب المزني بها أو الملوط به وعلى استحلال زوج المزني بها هذا إن لم يخف فتنة، وإلا فليتضرع إلى الله في إرضائهم عنه ويوجه ذلك بأنه لا شك أن في الزنا واللواط إلحاق عار أي عار بالأقارب وتلطيف فراش الزوج فوجب استحلالهم حيث لا عذر .

(فإن قلت) ينافي ذلك جعل بعضهم من الذنوب التي لا يتعلق بها حق آدمي وطء الأجنبية فيما دون الفرج وتقبيلها من الصغائر والزنا وشرب الخمر من الكبائر، وهذا صريح في أن الزنا ليس فيه حق آدمي فلا يحتاج فيه إلى استحلال .

(قلت) هذا لا يقاوم به كلام الغزالي لا سيما قال الأذرعي عنه أنه في غاية الحسن والتحقيق فالعبرة بما دل عليه دون غيره على أنه يمكن الجمع بحمل الأول على الزنا بمن لا زوج لها ولا قريب، فهذه يسقط فيها الاستحلال لتعذره، والثاني على من لها ذلك

وأمكن الاستحلال بلا فتنة فيجب ولا تصح التوبة بدونه وقد يجمع أيضاً بأن الزنا من حيث هو فيه حق لله إذ لا يباح بالإباحة وحق للآدمي، فمن نظر إلى حق الله لم يوجب الاستحلال ولم ينظر إليه وهو يحمل عبارة غير الغزالي، ومن نظر إلى حق الآدمي أوجب الاستحلال ويؤيده قول ابن عبد السلام فمن أخذ مالا في قطع الطريق هل عليه الإعلام به، إن غلبنا عليه حق الله تعالى لم يجب الإعلام به، وإن غلبنا في الحد حق الآدمي وجب إعلامه ليستوفيه أو يتركه ليستوفيه الإمام به، ثم رأيت ابن الرفعة مثل نقلاً عن الأصحاب للمعصية التي لا حق فيها للعباد بتقبيل الأجنبية، وقد يفهم أن وطأها فيه حق العباد وحيث فيوافق كلام الغزالي، وإن كان نحو ضرب لا قود فيه تحلل من المضروب لطيب نفسه، فإن أحله وإلا أمكنه من نفسه ليفعل به مثل ما فعله لأنه الذي في وسعه، فإن امتنع من تحليله والاستيفاء منه صحت توبته، ذكره الماوردي .

وذكر القاضي نحوه وقال: لو مات صاحب الحق لم يستحل من وارثه بل يستغفر الله للميت، وتعقبه البلقيني بانتقال الحق للوارث فلا بد من إعلامه انتهى . وفيه نظر لأن الفرض أنه لا قود فيه، ومثل هذا لا ينتقل للوارث اللهم إلا أن يكون جرحاً فيه حكومة فهو باعتبار تضمنه للمال ينتقل للوارث ولا بد حينئذ من استحلاله وليس هذا مراد القاضي قطعاً وإنما مراد ضرب بنحو يد لا قود فيه ولا مال، وهذا لا ينتقل للوارث، ولو بقي المستحق لكن تعذر استحلاله لنحو غيبته البعيدة كفاه الإقلاع والندم مع عزمه أن يمكنه من نفسه عند القدرة .

قال الحلبي: ومن أضر بمسلم وهو لا يشعر أزاله عنه ثم سأل العفو عنه وأن يستغفر له لأن أولاد يعقوب صلى الله وسلم على نبينا وعليه لما جاؤوه تائبين سألوه الاستغفار لهم فدل على أن الاحتياط الجمع بين عفو المظلوم واستغفاره .

وحكى في الخادم وغيره في التحلل من الظلمات والتبعات ثلاثة مذاهب، أحدها قال وهو مذهب الشافعي: أن ترك التحلل منها أولى لأن صاحبها يستوفيه يوم القيامة بحسنات من هي عنده وتوضع سيئاته على من هي عنده كما شهد به الحديث، وهل يكون أجره على التحلل موازناً ما له من الحسنات في الظلمات أو يزيد عليها أو ينقص عنها وهو محتاج إلى زيادة حسناته ونقصان سيئاته .

والثاني: أن التحلل منها أفضل لأنه إحسان عظيم ينبغي عليه المكافأة من الله وهو سبحانه أكرم من أن يكافىء بأقل مما وهب له منه مع قوله [التغابن/١٧]: ﴿إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُمْضَاعِفَهُ لَكُمْ﴾ الآية قال وهو الأظهر. والثالث وهو قول مالك: التفرقة بين الظلمات والتبعات فيحلل من التبعات لأن الظلمات عقوبة لفاعلها أخذاً بقوله تعالى [الشورى/٤٢]: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ الآية، وأما في الدنيا فالعفو عن الظالم أولى من الاقتصاص منه انتهى .

وما نقله عن الشافعي ومالك فيه نظر والذي دل عليه حديث أبي ضمضم السابق أن العفو أفضل مطلقاً وعليه يدل قول الروضة السابق معناه لا أطلب مظلمتي لا في الدنيا ولا في الآخرة، وقد حث صلى الله عليه وسلم على الإغراء على مثل فعل أبي ضمضم بقوله: «أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم كان إذا خرج من بيته يقول إني تصدقت بعرضي على الناس»^(٢٢) .



(٢٢) تقدم في الهامش رقم (١٧) من نفس الكبيرة .

□ الكبيرة الرابعة والخامسة والستون بعد الأربعمائة □

○ بغض الأنصار وشم واحد من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ○

أخرج البخارى أنه عليه السلام قال: «من علامة الإيمان حب الأنصار ومن علامة النفاق بغض الأنصار»^(١).

والشيخان أنه عليه السلام قال فى الأنصار: «لا يحبهم إلا مؤمن، ولا يبغضهم إلا منافق، من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله»^(٢).

ومسلم: «لا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر»^(٣).

قال بعض الحنابلة: والمراد بهم من نصر الله ورسوله ودينه وهم باقون إلى يوم القيامة فمعاداتهم من أكبر الكبائر انتهى .

ودعواهم أن المراد ذلك إن كانت لدليل خارجى فواضحة، وإلا قال: إنما هى للعهد الذهنى ولا معهود بهذا الوصف غير الأنصار الذين هم الأوس والخزرج .

والشيخان: «لا تسبوا أصحابى فوالذى نفسى بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدُّ أحدهم ولا نصيفه»^(٤).

والترمذى وقال: غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه «الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم

(١) أخرجه البخارى (١٧/١) من حديث أنس .

(٢) أخرجه البخارى (٣٧٨٣/٧) ومسلم (٨٥/١) من حديث البراء .

(٣) أخرجه مسلم (٨٦/١) من حديث أبى سعيد .

(٤) أخرجه البخارى (٣٦٧٣/٧) ومسلم (١٩٦٧/٤) من حديث أبى سعيد .

غرضاً بعدى، فمن أحبهم فبحبى أحبهم، ومن أبغضتهم فببغضى أبغضهم، ومن أذاهم فقد أذانى، ومن أذانى فقد آذى الله، ومن آذى الله أوشك أن يأخذه»^(٥).

والأحاديث فى ذلك كثيرة وقد استوفيتها وما يتعلق بها فى كتاب حافل لم يصنف فى هذا الباب فيما أظن مثله، ومن ثم سميت الصواعق المحرقة لإخوان الشياطين أهل الابتداع والضلال والزندقة فاطلبه إن شئت لترى ما فيه من محاسن الصحابة وثناء أهل البيت عليهم لا سيما الشيخان ومن افتضاح الشيعة والرافضة فى كذبهم وتقوهم وافترائهم عليهم بما هم بريئون منه رضوان الله عليهم أجمعين .

(تنبيه) عد ما ذكر كبيرتين هو ما صرح به غير واحد وهو ظاهر، وقد صرح الشيخان وغيرهما أن سب الصحابة كبيرة، قال الجلال البلقينى: وهو داخل تحت مفارقة الجماعة وهو الابتداع المدلول عليه بترك السنة، فمن سب الصحابة رضي الله عنهم أتى كبيرة بلا نزاع انتهى .

ويؤيد ذلك أيضاً صريح هذه الأحاديث وغيرها كحديث: «إن الله اختارنى واختار لي أصحاباً فجعل لي منهم وزراء وأنصاراً وأصهاراً فمن شتمهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً»^(٦) وحديث: «إن الله اختارنى واختار لي أصحاباً فجعل لي إخواناً وأصحاباً وأصهاراً وسيجىء قوم بعدهم يعيبنهم ويبغضونهم فلا تؤاكلوهم ولا تشاربوهم ولا تناكحوهم ولا تصلوا معهم ولا تصلوا خلفهم»^(٧).

وكحديث: «إذا ذكر أصحابي فأمسكوا»^(٨).

(٥) أخرجه الترمذى (٣٨٦٢/٥) من حديث عبد الله بن مغفل، وقال الألبانى: ضعيف .

(٦) أخرجه الحاكم (٦٣٢/٣) من حديث عديم بن مسعدة وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٥٣٦) وقال : ضعيف .

(٧) ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (١٥٩) والألبانى فى ضعيف الجامع (١٥٣٧) من حديث ابن مسعود وقال: ضعيف .

(٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٢/٧) من حديث ابن مسعود وقال: رواه الطبرانى وفيه مسهر بن عبد الملك وثقه ابن حبان وغيره، وفيه خلاف، وبقيّة رجاله رجال الصحيح، وذكره الألبانى فى السلسلة الصحيحة (٣٤) .

ونقل بعضهم عن أكثر العلماء أن من سب أبا بكر وعمر كان كافراً، وأنهم استندوا في ذلك لما روى أنه ﷺ قال: «من سبك يا أبا بكر فقد كفر»^(٩).

وفي الحديث: «من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما»^(١٠) فمن قال لأبي بكر وذريته فهو كافر هنا قطعاً، وأيضاً فقد نص الله تعالى على أنه رضى عن الصحابة في غير آية قال تعالى [التوبة/١٠٠]: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ فمن سبهم أو واحداً منهم فقد بارز الله بالتحاربة، ومن بارز الله بالتحاربة أهلكه وخذله، ومن ثم قال العلماء: إذا ذكر الصحابة بسوء كإضافة عيب إليهم وجب الإمساك عن الخوض في ذلك بل ويجب إنكاره باليد ثم اللسان ثم القلب على حسب الاستطاعة كسائر المنكرات بل هذا من أشرها وأقبحها، ومن ثم أكد النبي ﷺ التحذير من ذلك بقوله: «الله الله» أى احذروا الله أى عقابه وعذابه على حد قوله [آل عمران/٢٨]: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ وكما تقول لمن تراه مشرفاً على الوقوع في نار عظيمة: النار النار أى احذرها، وتأمل أعظم فضائلهم ومناقبهم التى نوه بها ﷺ حيث جعل محبتهم محبة له وبغضهم بغضاً له، وناهيك بذلك جلالة لهم وشرفاً، فحبهم عنوان محبته وبغضهم عنوان بغضه، ومن ثم كان حب الأنصار من الإيمان وبغضهم من النفاق لسابقتهم وبذلمهم الأنفس والأموال في محبته ﷺ ونصرتهم، وإنما يعرف فضائل الصحابة من تدبر سيرهم معه ﷺ وآثارهم الحميدة في الإسلام في حياته وبعد مماته فجزاهم الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء وأكملهم وأفضله فقد جاهدوا في الله حق جهاده حتى نشروا الدين وأظهروا شرائع الإسلام ولولا ذلك منهم ما وصل إلينا قرآن ولا سنة ولا أصل ولا فرع فمن طعن فيهم فقد كاد أن يبرق من الملة، لأن الطعن فيهم يؤدي الى انطماس نورها [التوبة/٣٢]: ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ وإلى عدم الطمأنينة والإذعان لثناء الله ورسوله عليهم وإلى الطعن في الله وفي رسوله إذ هم الوسائط بيننا وبين رسول الله ﷺ.

(٩) ذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة (٣٠٩/١) بلفظ «من سب أبا بكر قتل ولا يستتاب» من حديث أنس وقال: قال في الميزان هذا موضوع والله أعلم.

(١٠) أخرجه أحمد في مسنده (١١٢/٢) ومالك في الموطأ (٩٨٤) والبخاري (١٠/ح ٦١٠٤/فتح) بلفظ «أبما رجل... الحديث».

والطعن في الوسائط طعن في الأصل والإزراء بالناقل إزراء بالمنقول عنه وهذا ظاهر لمن تدبره وقد سلمت عقيدته من النفاق والغلول والزندقة، فالواجب على من أحب الله ورسوله حب من قام بما أمر الله ورسوله به وأوضحه وبلغه لمن بعده وأداه جميع حقوقه والصحابة هم القائمون بأعباء ذلك كله .

وقد قال أيوب السخيتاني من أكابر السلف من أحب أبا بكر فقد أقام منار الدين ومن أحب عمر فقد أوضح السبيل ومن أحب عثمان فقد استنار بنور الله ومن أحب علياً فقد استمسك بالعروة الوثقى ومن قال الخير في جميع أصحاب رسول الله ﷺ فقد برىء من النفاق ومناقبهم وفضائلهم أكثر من أن تذكر .

وأجمع أهل السنة والجماعة على أن أفضلهم العشرة المشهود لهم بالجنة على لسان نبيه ﷺ في سياق واحد وأفضل هؤلاء أبو بكر فعمر قال أكثر أهل السنة فعثمان فعلى ولا يطعن في واحد منهم الا مبتدع منافق خبيث وقد أرشد ﷺ إلى التمسك بهدى هؤلاء الأربعة بقوله: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ»^(١١) والخلفاء الراشدون هم هؤلاء الأربعة بإجماع من يعتد به .

ولقد شوهده على سابهم قبائح تدل على خبث بواطنهم وشدة عقابهم منها ما حكاه الكمال ابن القديم في تاريخ حلب قال لما مات ابن منير خرج جماعة من شبان حلب يتفرجون فقال بعضهم لبعض قد سمعنا أنه لا يموت أحد ممن كان يسب أبا بكر وعمر الا ويمسحه الله في قبره خنزيراً ولا شك أن ابن منير كان يسبهما فأجمعوا أمرهم إلى المضى إلى قبره فمضوا ونبشوه فوجدوا صورته صورة خنزير ووجهه منحرف عن جهة القبلة إلى جهة أخرى فأخرجوه على شفير قبره ليشاهده الناس ثم بدأ لهم فأحرقوه بالنار وأعادوه في قبره وردوا عليه التراب وانصرفوا .

قال الكمال أيضاً وأخبرني أبو العباس بن عبد الواحد عن الشيخ الصالح عمر الرعيني قال كنت مجاوراً بالمدينة الشريفة على مشرفها أفضل الصلاة والسلام فخرجت يوم عاشوراء الذي يجتمع فيه الإمامية في قبة العباس وقد اجتمعوا في القبة قال فوقفت أنا

(١١) أخرجه أحمد (١٢٦/٤) وأبو داود (٤٦٠٧/٤) وابن ماجه (٤٢/١) وابن حبان (٥/١) من حديث العرياض بن سارية وقال الألباني : صحيح (الإرواء - ٢٤٥٥) .

على باب القبة وقلت : أريد في محبة أبي بكر الصديق شيئاً قال : فخرج إلى شيخ منهم وقال : اجلس حتى نفرغ ونعطيك فجلست حتى فرغوا ثم خرج إلى ذلك الرجل وأخذ بيدي ومضى بي إلى داره وأدخلني الدار وأغلق الباب ورأى وسلط على عبيدين فكثفاني وأوجعاني ضرباً ثم أمرهما بقطع لساني فقطعا ثم أمرهما فحليا كتافي وقال : اخرج إلى الذي طلبت في محبته ليرد عليك لسانك قال : فخرجت من عنده إلى الحجرة الشريفة النبوية وأنا أبكي من شدة الوجع والألم وقلت في نفسي : يا رسول الله قد تعلم ما أصابني في محبة أبي بكر فإن كان صاحبك حقاً فأحب أن يرجع إلى لساني وبنت في الحجرة قلقاً من شدة الألم فأخذتني سنة من النوم فرأيت في منامي أن لساني قد عاد إلى حاله كما كان فاستيقظت فوجدته في فمي صحيحاً كما كان وأنا أتكلم فقلت : الحمد لله الذي رد علي لساني قال : فازددت محبة في أبي بكر رضى الله عنه فلما كان العام الثاني في يوم عاشوراء اجتمعوا على عاداتهم فخرجت إلى باب القبة وقلت : أريد في محبة أبي بكر الصديق ديناراً فقام إلى شاب من الحاضرين وقال لي : اجلس حتى نفرغ فجلست فلما فرغوا خرج إلى ذلك الشاب وأخذ بيدي ومضى بي إلى تلك الدار فأدخلني ووضع بين يدي طعاماً فأكلنا فلما فرغنا قام الشاب وفتح باباً على بيت في داره وجعل يبكي فقمت لأنظر ما سبب بكائه فرأيت قرداً مربوطاً فسألته عن قصته فازداد بكاءه فسكنته حتى سكن فقلت : بالله أخبرني عن حالك فقال : إن حلفت لي أن لا تخبر أحداً من أهل المدينة أخبرتك فحلفت له فقال : اعلم أنه أتانا عام أول رجل وطلب في محبة أبي بكر رضى الله عنه شيئاً في قبة العباس يوم عاشوراء فقام إليه أبي وكان من كبار الإمامية والشيعة وقال له : اجلس حتى نفرغ فلما فرغوا أتى به هذه الدار وسلط عليه عبيدين فضرباه وأمر بقطع لسانه فقطع وأخرجه فمضى لسبيله ولم يعرف له خبراً فلما كان من الليل ونمنا صرخ أبي صرخة عظيمة استيقظنا من شدة صرخته فوجدناه قد مسخه الله قرداً ففرعنا منه وأدخلناه هذا البيت وربطناه وأظهرنا للناس موته وها أنا أبكي عليه بكرة وعشياً قال : فقلت له : إذا رأيت الذي قطع أبوك لسانه تعرفه قال : لا والله قلت : أنا هو والله أنا الذي قطع أبوك لساني وقصصت عليه القصة قال : فأكب على وقيل رأسي ويدي ثم أعطاني ثوباً وديناراً وسألني كيف رد الله علي لساني فأخبرته وانصرفت^(*)، هذا وقد قال الشعبي رحمه الله ورضي عنه:-

(*) لا يشك موحد أنه يجوز دعاء النبي ﷺ كما فعل ذلك الرجل، وقد سبق في المقدمة الإشارة إلى

وهو من أكابر التابعين - الرافضة يهود هذه الأمة لأنهم يبغضون الإسلام مثلهم إذ لم يدخلوا فيه رغبة ولا رهبة وإنما دخلوا فيه مقتاً لأهله وبغياً عليهم فلو كانوا دواب لكانوا حميراً ولو كانوا من الطير لكانوا رخماً ومحتهم محنة اليهود قالت اليهود : لا يكون الملك إلا في آل داود ولا جهاد حتى يخرج المسيح، ويؤخرون المغرب إلى اشتباك النجوم ولا يرون الطلاق الثلاث وينأون عن القبلة ويستحلون أموال غيرهم ويقولون ليس علينا في الأميين سبيل ويحرفون التوراة ويبغضون جبريل ويقولون هو عدونا من الملائكة وأنه غلط في الوحي إلى محمد ﷺ، ولا يأكلون لحم الجزور وكذلك الرافضة يقولون بنظير ذلك كله كقولهم لا يكون الملك إلا في آل علي ولا جهاد حتى يخرج المهدي، ويؤخرون المغرب لاشتباك النجوم ولا يرون الطلاق الثلاث وينأون عن القبلة ويستحلون أموال المسلمين ويحرفون القرآن ويبغضون جبريل ويقولون : غلط في الوحي إلى محمد ﷺ وإنما بعث إلى علي ثم قال الشعبي : ولليهود والنصارى عليهم مزية في خصلتين إحداهما إذا سئلوا من خير ملتكم قالوا أصحاب موسى ، وكذلك النصارى قالوا: خير ملتنا أصحاب عيسى، وسئلت الرافضة من شر ملتكم قالوا: أصحاب محمد ﷺ.

والثانية أن اليهود والنصارى يستغفرون لمقدميهم، والرافضة أمروا بالاستغفار للصحاب رضوان الله عليهم فسبوهم والسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة لا يثبت لهم قدم ولا تقوم لهم حجة ولا تجتمع لهم كلمة دعوتهم مدحورة وحجتهم داحضة وكلامهم مختلف وجمعهم متفرق [المائدة/٦٤] : ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَاراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ قال بعض الصالحين : خرجت أنا وجماعة إلى زيارة قبر علي كرم الله وجهه فنزلنا على نقيب من نقباء الأشراف العلويين وكان له خادم يهودي يتولى أمر خدمته داخلاً وخارجاً، وكان قد عرف بيننا وبينه رجل هاشمي صديق لي فأكرمنا ذلك النقيب وأحسن إلينا فقال صديقي الهاشمي : أيها النقيب إن أمورك كلها حسنة قد جمعت الشرف والمروءة والكرم إلا أنا أنكرنا استخدامك لهذا اليهودي مع مخالفته لدينك ودين جدك فقال النقيب : إني قد اشتريت غلماناً كثيرة وجواري فما رأيت أحداً منهم وافقني وما وجدت فيهم أمانة ونصحاً مثل هذا اليهودي يقوم بأموري كلها ظاهراً وباطناً، وفيه الأمانة والكفاية فقال بعض الجماعة الحاضرين : أيها النقيب فإذا كان بهذه الصفة فاعرض عليه الإسلام

لعل الله أن يهديه بك فارسل إليه من دعاه فجاء وقال : والله لقد عرفت لماذا دعوتوني فقال له بعض الجماعة : أيها اليهودي إن هذا النقيب الذي أنت في خدمته قد عرفت فضله ورئاسته وشرفه وهو يحبك ويشني عليك بالأمانة وحسن الرعاية فقال اليهودي : وأنا أيضاً أحبه، قلنا : فلم لا تتبعه على دينه وتسلم فقال اليهودي : أيها الجماعة أنا أعتقد أن عزيزاً نبى كريم وكذلك موسى عليهما الصلاة والسلام ولو علمت أن في اليهود من يتهم زوجة نبى ويسب أباهما ويسب أصحابه لما تبعت دينهم فإذا أسلمت أنا فمن أتبع قلنا : تتبع هذا النقيب الذي أنت في خدمته فقال اليهودي : ما أرضى هذا لنفسى قلنا : ولم، قال : لأن هذا النقيب يقول في عائشة زوجة نبيه ما يقول ويسب أباهما وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما فلا أرضى لنفسى أن أتبع دين محمد وأقذف أزواجه وأسب أصحابه فرأيت ديني الذي أنا عليه خيراً مما هو عليه فوجم النقيب ساعة ثم عرف صدق اليهودي فأطرق رأسه إلى الأرض ساعة وقال : صدقت مد يدك فأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وقد تبنت إلى الله عما كنت أقول وأعتقد، فقال اليهودي : وأنا أيضاً أقول : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وأن كل دين غير دين الإسلام باطل فأسلم وحسن إسلامه وتاب النقيب عما كان عليه وحسنت توبته بتوفيق الله عز وجل وهدايته وفقنا الله لمرضاته وهدانا لاقتفاء آثار نبيه وسنته ﷺ إنه الجواد الكريم الرؤوف الرحيم، وإنما أسلم النقيب المذكور لأن سب عائشة رضى الله عنها بالفاحشة كفر إجماعاً لأن فيه تكديماً للقرآن النازل ببراءتها مما نسب إليها المنافقون وغيرهم وكذلك إنكار صحبة أبيها كفر إجماعاً أيضاً لأن فيه تكديماً للقرآن أيضاً قال تعالى [التوبة/٤٠] : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ وقد أفتى غير واحد بقتل سب عائشة رضى الله عنها ومن ثم قال عبد الله الأحمدي : كنت يوماً بحضرة الحسن بن يزيد الداعى بطبرستان، وكان يلبس الصوف ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويوجه كل سنة إلى بغداد عشرين ألف دينار تفرق على أولاد الصحابة رضوان الله عليهم فحضر عنده رجل فذكر عائشة رضى الله عنها بذكر قبيح من الفاحشة فقال الحسن لغلامه : يا غلام قم فاضرب عنق هذا فنهض إليه العلويون وقالوا : هذا رجل من شيعتنا فقال : معاذ الله هذا رجل طعن على رسول الله ﷺ قال الله تعالى [النور/٢٦] : ﴿ الْحَيِّثَاتُ لِلْحَيِّثِينَ وَالْحَيِّثُونَ لِلْحَيِّثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ فإذا كانت عائشة رضى الله عنها خبيثة فإن زوجها يكون خبيثاً وحاشاه ﷺ من

ذلك هو الطيب الطاهر، بل هو أطيب الخلق وأكرمهم على الله، وهى الطيبة الطاهرة المبرأة من السب، قم يا غلام فاضرب عنق هذا الكافر فضرب عنقه، وقد تميزت رضى الله عنها بمناقب كثيرة: جاء جبريل بصورتها فى راحته إلى النبى ﷺ قبل أن يتزوجها، ولم يتزوج بكرراً غيرها، وما تزوج امرأة هاجر أبواها إلا هى، وكانت أحب نساءه إليه، وأبوها أعز أصحابه وأكرمهم وأفضلهم عنده، ولم ينزل عليه الوحي فى غير لحافها، ونزلت براءتها من السماء رداً على من طعن فيها، ووهبتها سودة يومها وليلتها، فكان لها يومان وليلتان دون بقية أمهات المؤمنين، وكانت تغضب فيترضاها، وقبض ﷺ بين سحرها ونحرها واتفق ذلك فى يومها وكان قد استأذن نساءه أن يمرض فى بيتها فلم يمت إلا فى اليوم الموافق لنوبتها واستحقاقها وخالط ريقها ريقه فى آخر أنفاسه، ودفن بمنزلها ولم ترو عنه امرأة أكثر منها، ولا بلغت علوم النساء قطرة من علومها فإنها روت عنه ﷺ ألفى حديث ومائتى حديث ولقد خلقت طيبة وعند طيب ووعدت مغفرة ورزقاً كريماً .

وقال أبو موسى الأشعرى رضى الله عنه : ما أشكل علينا أصحاب محمد ﷺ حديث قط فسألنا عنه عائشة إلا وجدنا عندها منه علماً وكانت فصيحة الطبع غزيرة الكرم من غير تكلف، قسمت رضى الله عنها سبعين ألفاً فى المحاييج ودرعها مرفوع، ولقد شاع حبه ﷺ لها حتى كان الناس ينتظرون بهداياهم يومها حتى أضجر ذلك جماعة من ضرائرها فسألن النبى ﷺ على لسان فاطمة رضى الله عنها بنته وعلى لسان غيرها العدل فى بنت أبى بكر فلم يجب ﷺ إلا بـ « لا تؤذونى فى عائشة فوالله ما نزل على الوحي فى لحاف امرأة منكن غيرها »^(١٢). ومن ثم قال ﷺ : « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام »^(١٣) وكشف عن بصرها فرأت جبريل فقال لرسول الله ﷺ : سلم عليها ، فقال لها : « هذا جبريل يقرأ عليك السلام »^(١٤). وما أحسن قول بعض الشعراء :

ولو كان النساء كمن ذكرنا لفضلت النساء على الرجال
فما التأنيث لاسم الشمس عيب ولا التذكير فخر للهلال



-
- (١٢) أخرجه البخارى (٢٥٨١/٥/فتح) ، ومسلم (١٨٩١/٤) من حديث عائشة .
(١٣) أخرجه البخارى (٣٧٦٩/٧/فتح) ، ومسلم (١٨٩٥/٤) من حديث أنس .
(١٤) أخرجه البخارى (٣٧٦٨/٧/فتح) ، ومسلم (١٨٩٦/٤) من حديث عائشة .

□ كتاب الدعاوى □

□ الكبيرة السادسة والستون بعد الأربعمائة □

○ دعوى الإنسان على غيره بما يعلم أنه ليس له ○

فيه حديث «من ادعى بما ليس له فليتبوأ مقعده من النار» وهذا وعيد شديد وبه
يتجه عد هذا كبيرة إن لم أر من صرح به .



□ كتاب العتق □

أعتقنا الله من النار وجعلنا من أوليائه المصطفين الأخيار .

□ الكبيرة السابعة والستون بعد الأربعمائة □

○ استخدام العتق بغير مسوغ شرعى كأن يعتقه باطلاً ○

ويستمر على استخدامه

وذكر هذا ظاهر وإن لم أر من صرح به وقد مر فى استبعاد الحر الشامل لهذا ما
فيه من الوعيد الشديد .



□ الخاتمة في ذكر أمور أربعة □

□ الأمر الأول □

○ ما جاء في فضائل التوبة ومتعلقاتها ○

اعلم أن الآيات فيها كثيرة ومشهورة كقوله تعالى [النور/ ٣١]: ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ .

وقوله [الفرقان/ ٦٨ - ٧١]: ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَاناً . إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحاً فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفوراً رَحِيماً . وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَاباً ﴾ والأحاديث في ذلك كثيرة .

أخرج مسلم «أن الله ييسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار وييسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها»^(١) .

والترمذى وصححه «إن من قبل المغرب لباباً مسيرة عرضه أربعون عاماً أو سبعون سنة فتحه الله عز وجل للتوبة يوم خلق السموات والأرض فلا يغلقه حتى تطلع الشمس منه»^(٢) .

(١) أخرجه مسلم (٢١١٣/٤) من حديث أبي موسى .

(٢) أخرجه الترمذى (٣٥٣٥/٥) ، وابن ماجه (٤٠٧٠/٢) من حديث صفوان بن عسال وقال الألبانى : حسن .

وصحح أيضاً «إن الله تعالى جعل باباً عرضة مسيرة سبعين عاماً للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله»^(٣). وذلك قوله تعالى [الأنعام/ ١٥٨] : ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾ الآية قيل : وليس في هذه الرواية ولا الأولى تصريح برفعه كما صرح به البيهقي انتهى .

ويجاب بأن مثل هذا لا يقال من قبل الراى فله حكم المرفوع .
والطبراني بسند جيد «للجنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس من نحوه»^(٤) .

وابن ماجه بسند جيد : «لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تبتم لتاب الله عليكم»^(٥) .

والحاكم وصححه «من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الإنابة»^(٦) . والترمذى وابن ماجه والحاكم وصححه «كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون»^(٧) .

والشيخان «إن عبداً أصاب ذنباً فقال : يارب إني أذنبت ذنباً فاغفره لي فقال له ربه : علم عبدى أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به فغفر له ثم مكث ما شاء الله تعالى ثم أصاب ذنباً آخر، وربما قال : أذنب ذنباً آخر فقال : يارب إني أذنبت ذنباً آخر فاغفره لي فقال ربه : علم عبدى أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به فغفر له ثم مكث ما شاء الله تعالى ثم أصاب ذنباً آخر وربما قال : أذنب ذنباً فقال يارب إني أذنبت ذنباً آخر فاغفره لي فقال ربه : علم عبدى أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به فقال ربه : غفرت لعبدى فليعمل ما شاء» قال المنذري : قوله فليعمل ما شاء» معناه والله أعلم أنه ما دام كلما أذنب ذنباً استغفر وتاب منه ولم يعد إليه بدليل قوله ثم أصاب ذنباً آخر فليعمل إذا

(٣) أخرجه أحمد (٢٤١/٤) ، والترمذى (٣٥٣٦) وقال الألبانى : حسن .

(٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٩٨/١٠) من حديث ابن مسعود وقال : رواه أحمد والطبرانى وإسناده جيد .

(٥) أخرجه ابن ماجه (٤٢٤٨/٢) من حديث أنى هريرة وقال الألبانى : حسن (الصحيحة/ ٩٠٣) .

(٦) أخرجه الحاكم (٢٤٠/٤) من حديث جابر وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى .

(٧) أخرجه الترمذى (٢٤٩٩/٤) ، وابن ماجه (٤٢٥١/٢) ، والحاكم (٢٤٤/٤) من حديث أنس وقال الألبانى : حسن .

كان هذا دأبه ما شاء^(٨) لأنه كلما أذنب كانت توبته واستغفاره كفارة لذنبه فلا يضره، لا أن المعنى أنه يذنب الذنب فيستغفر منه بلسانه من غير إقلاع ثم يعاوده فإن هذه توبة الكذابين .

وجماعة وصححوه «إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكته سوداء في قلبه فإن تاب ونزع واستغفر صقل منها وإن زادت زاد حتى يغلف بها قلبه فذلك الران الذي ذكر الله في كتابه [المطففين/ ١٤] ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾^(٩) .

والترمذى وحسنه «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ»^(١٠) أى تبلغ روحاً، حلقومه . والطبرانى بسند حسن لكن فيه انقطاع والبيهقى بسند فيه مجهول عن معاذ قال : أخذ بيدي رسول الله ﷺ فمشى ميلاً ثم قال : «يا معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث، ووفاء العهد، وأداء الأمانة، وترك الخيانة، ورحم اليتيم، وحفظ الجوار، وكظم الغيظ ولين الكلام، وبذل السلام، ولزوم الإمام، والتفقه في القرآن، وحب الآخرة، والجزع من الحساب، وقصر الأمل، وحسن العمل، وأنهاك أن تشتم مسلماً، أو تصدق كاذباً، أو تكذب صادقاً، أو تعصى إماماً عادلاً، وأن تفسد في الأرض، يا معاذ اذكر الله عند كل شجرة وحجر وأحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية»^(١١) .

والأصفهاني «إذا تاب العبد من ذنوبه أنسى الله حفظته ذنوبه وأنسى ذلك جوارحه ومعامله من الأرض حتى يلقي الله يوم القيامة وليس عليه شاهد من الله بذنب»^(١٢) .

والأصفهاني أيضاً «النادم ينتظر من الله الرحمة والمعجب ينتظر المقت واعلموا عباد الله أن كل عامل سيقدم على عمله، ولا يخرج من الدنيا حتى يرى حسن عمله وسوء عمله وإنما الأعمال بخواتيمها، والليل والنهار مطيتان فأحسنوا السير عليهما إلى الآخرة واحذروا التسويف فإن الموت يأتي بغتة ولا يعثرن أحدكم بحل الله عز وجل فإن النار أقرب إلى

(٨) أخرجه البخارى (١٣/٧٥٠٧/فتح) ، ومسلم (٤/٢١١٢) من حديث أبى هريرة .

(٩) تقدم .

(١٠) تقدم .

(١١) أخرجه البيهقى في الزهد (٩٥٦) ، وذكره الهيثمى في الجمع (١٠/٧٤) من حديث معاذ بن

جبل وقال : رواه الطبرانى وإسناده حسن .

(١٢) ذكره المنذرى في الترغيب (٤/٩٤) وقال : رواه الأصبهاني من حديث أنس .

أحدكم من شرك نعله ثم قرأ رسول الله ﷺ [الزلزلة/ ٧ - ٨] : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾^(١٣).

والطبراني بسند صحيح لكن فيه انقطاع «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(١٤).

ورواه البيهقي من طريق آخر وزاد «والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستهزىء بربه»^(١٥).

وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه «الندم توبة»^(١٦). أى أنه معظم أركانها كخبر «الحج عرفة»^(١٧). ولا بد في الندم أن يكون من حيث المعصية وقبحها وخوف عقابها بخلافه لنحو هتك أو ضياع مال على المعصية أو نحو ذلك.

والحاكم وصححه لكن فيه ساقط «ما علم الله من عبد ندامة على ذنب إلا غفر له قبل أن يستغفره منه»^(١٨).

ومسلم وغيره «والذى نفسى بيده لو لم تذنبا وتستغفروا لذهب الله بكم ولجاء بقوم غيركم يذنبون ويستغفرون الله فيغفر لهم»^(١٩). ومسلم «ليس أحد أحب إليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه، وليس أحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش، وليس أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل»^(٢٠). ومسلم أن امرأة من جهينة أتت رسول الله ﷺ وهى حبلى من الزنا فقالت :

(١٣) ذكره المنذرى في الترغيب (٩٥/٤) وقال : رواه الأصبهاني من حديث ابن عباس .

(١٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٠/١٠) من حديث ابن مسعود وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح إلا أن عبيدة لم يسمع من أبيه . وقال الألباني : حسن .

(١٥) أخرجه البيهقي في الشعب (٧١٧٨/٥) من حديث ابن عباس وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٤٩٧) وقال : ضعيف .

(١٦) تقدم .

(١٧) تقدم .

(١٨) أخرجه الحاكم (٢٥٣/٤) من حديث عائشة وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي : بل هشام متروك .

(١٩) أخرجه مسلم (٢١٠٦/٤) من حديث أبي هريرة .

(٢٠) أخرجه مسلم (٢١١٤/٤) من حديث عبد الله بن مسعود .

يا رسول الله أصبت حدّاً فأقمه على فدعا نبي الله ﷺ وليها فقال : « أحسن إليها فإذا وضعت فأتني بها ففعل فأمر بها نبي الله ﷺ فشدت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجمت ثم صلى عليها فقال عمر : تصلى عليها يا رسول الله وقد زنت قال ﷺ : لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ، وهل وجدت أفضل ممن جادت بنفسها لله عز وجل »^(٢١).

والترمذى وحسنه وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يحدث حديثاً لو لم أسمعه إلا مرة أو مرتين حتى عد سبع مرات ولكن سمعته أكثر ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كان الكفل من بنى إسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة فأعطاهما ستين ديناراً على أن يطأها فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته أرعدت وبكت فقال : ما يبكيك أكرهتك قالت : لا ولكنه عمل ما عملته قط وما حملنى عليه إلا الحاجة فقال : تفعلين أنت هذا وما فعلتیه قط اذهبي فهى لك وقال : لا والله لا أعصى بعدها أبداً فمات من ليلته فأصبح مكتوباً على بابه إن الله قد غفر للكفل »^(٢٢).

وصح عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « كانت قريتان إحداهما صالحة والأخرى طالحة فخرج رجل من القرية الطالحة يريد القرية الصالحة فأتاه الموت حيث شاء الله فاختصم فيه الملك والشيطان فقال الشيطان : والله ما عصانى قط ، وقال الملك : إنه قد خرج يريد التوبة فقضى الله بينهما أن ينظر إلى أيهما أقرب فوجدوه أقرب إلى القرية الصالحة بشبر فغفر له »^(٢٣).

قال معمر : وسمعت من يقول : قرب الله إليه القرية الصالحة، والشيخان « كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً فسأل عن أعلم أهل الأرض فدل على راهب فأتاه فقال له : إنه قتل تسعة وتسعين نفساً فهل له من توبة فقال : لا فقتله فأكمل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال : إنه قتل مائة نفس

(٢١) أخرجه مسلم (١٣٢٤/٣) من حديث عمران بن حصين .

(٢٢) تقدم .

(٢٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢١٣/١٠) من حديث ابن مسعود وقال : رواه الطبرانى موقوفاً ورجاله رجال الصحيح .

فهل له من توبة فقال : نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا وكذا فإن بها أناساً يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء فانطلق حتى إذا بلغ نصف الطريق أتاه الموت فاخترصت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة : جاء تائباً مقبلاً بقلبه إلى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب : إنه لم يعمل خيراً قط فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال : قيسوا ما بين الأرضين فأبى أيتهما هو أدنى كان له فقاوسا فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة^(٢٤).

وفي رواية: فكان إلى القرية الصالحة أقرب بشبر فجعل من أهلها ، وفي رواية : فأوحى الله تعالى إلى هذه أن تباعدى وإلى هذه أن تقرى .

وقال: قيسوا ما بينهما فوجدوه إلى هذه أقرب بشبر فغفر له ، وفي رواية قال قتادة : قال الحسن : ذكر لنا أنه لما أتاه ملك الموت ناء ب صدره نحوها .

والطبراني بسند جيد « أن رجلاً أسرف على نفسه فلقي رجلاً فقال : إن الآخر قتل تسعة وتسعين نفساً كلهم ظلماً فهل تجد لى من توبة قال : لا فقتله . وأتى آخر فقال : إن الآخر قتل مائة نفس كلها ظلماً فهل تجد لى من توبة فقال : إن حدثتك أن الله لا يتوب على من تاب كذبتك، ههنا قوم يتعبدون فأتهم تعبد الله معهم فتوجه إليهم فمات على ذلك فاخترصت ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فبعث الله إليهم ملكاً فقال : قيسوا ما بين المكانين فأبىهم كان أقرب فهو منهم فوجدوه أقرب إلى دير التوايين بأثملة فغفر له^(٢٥) وفي رواية له « ثم أتى راهباً ثم آخر فقال : إني قتلت مائة نفس فهل تجد لى من توبة فقال : أسرفت ما أدري . ولكن هنا قريتان قرية يقال لها نصرة والأخرى يقال لها كفر فأمأ أهل نصرة فيعملون عمل أهل الجنة لا يثبت فيها غيرهم ، وأمأ أهل كفر فيعملون عمل أهل النار لا يثبت فيها غيرهم فانطلق إلى نصرة فإن ثبت فيها وعملت عمل أهلها فلا شك في توبتك فانطلق يريدتها حتى إذا كان بين القريتين أدركه الموت

(٢٤) أخرجه البخاري (٣٤٧٠/٦ /فتح) ، ومسلم (٢١١٨/٤) من حديث أبي سعيد .

(٢٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١١/١٠) من حديث عبد الله بن عمرو وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .

فسألت الملائكة ربها عنه فقال : انظروا إلى أى القريتين كان أقرب فاكتبوه من أهلها فوجدوه أقرب إلى نصرة بقيد أنملة فكتب من أهلها»^(٢٦) ، ومسلم واللفظ له والبخارى بنحوه «قال الله عز وجل: أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حيث يذكرني والله أنفع بتوبة عبده من أحدكم يجد ضالته بالفلاة، ومن تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً ومن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً، وإذا أقبل يمشی أقبلت إليه أهرول»^(٢٧) .
وأحمد بسند صحيح « قال الله عز وجل : يا ابن آدم قم إلى أمش إليك وامش إلى أهرول إليك »^(٢٨) .

والشيخان «الله أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله بأرض فلاة»^(٢٩) .
ومسلم « لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحته بأرض فلاة فانفلتت من يده وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحته فبينما هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح »^(٣٠) . والشيخان « لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل في أرض دوية مهلكة معه راحته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام فاستيقظ وقد ذهبت راحته فطلبها حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله قال : أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فإذا راحته عنده عليها زاده وشرابه فالله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا براحته »^(٣١) .

الدوية بفتح المهملة وتشديد الواو والياء : الفلاة القفر والمفاضة .
والطبراني بسند حسن « من أحسن فيما بقى غفر له ما مضى ، ومن أساء فيما بقى أخذ بما مضى وبما بقى »^(٣٢) .

(٢٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٢١١/١٠) من نفس الحديث السابق .
(٢٧) أخرجه البخارى (١٣٠٥/٧٤٠٥/فتح) ، ومسلم (١٢٠٢/٤) من حديث أبى هريرة .
(٢٨) أخرجه أحمد (٤٧٨/٣) من حديث أبى وائل .
(٢٩) أخرجه البخارى (١١/٦٣٠٩/فتح) ، ومسلم (٢١٠٥/٤) من حديث أنس .
(٣٠) أخرجه مسلم (٢١٠٤/٤) من حديث أنس .
(٣١) أخرجه البخارى (١١/٦٣٠٨/فتح) ، ومسلم (٢١٠٣/٤) من حديث ابن مسعود .
(٣٢) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٢/١٠) من حديث أبى ذر وقال: رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن.

وأحمد والطبراني بسند صحيح « إن مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل كانت عليه درع ضيقة قد خنقته ثم عمل حسنة فانفكت حلقة ثم عمل حسنة أخرى فانفكت أخرى حتى يخرج إلى الأرض »^(٣٣).

وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه والطبراني بسند رواه ثقات أن معاذ بن جبل أراد سفرًا فقال رسول الله ﷺ : « اعبد الله ولا تشرك به شيئاً » قال : يا رسول الله زدني قال : « إذا أسأت فأحسن وتحسن خلقتك »^(٣٤).

والترمذي وصححه « اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن »^(٣٥).

وأحمد بسند حسن أنه عليه السلام قال لأبي ذر : « ستة أيام ثم اعقل يا أبا ذر ما يقال لك بعد فلما كان اليوم السابع قال - : أوصيك بتقوى الله في سرائرك وعلانيتك وإذا أسأت فأحسن ولا تسألن أحداً شيئاً وإن سقط سوطك ولا تقبض أمانة »^(٣٦).

ومسلم وغيره جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إني عاجت امرأة في أقصى المدينة وإني أصبت منها ما دون أن أمسها فأنا هذا فاقض في ما شئت ، فقال له عمر : لقد سترك الله لو سترت نفسك قال : ولم يرد عليه النبي ﷺ شيئاً فقام الرجل فانطلق فأتبعه النبي ﷺ رجلاً دعاه فتلا عليه هذه الآية [هود/ ١١٤] : ﴿ وَاقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴾ فقال رجل من القوم : يا رسول الله هذا له خاصة قال : « بل للناس كافة »^(٣٧).

والبخاري والطبراني بسند جيد قوى واللفظ له « أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : أرأيت

(٣٣) أخرجه أحمد (١٤٥/٤) ، وذكره الهيثمي في المجمع (٢٠١/١٠) من حديث عقبة بن عامر

وقال : رواه أحمد والطبراني وأحد إسناده الطبراني رجاله رجال الصحيح . وقال الألباني : حسن .

(٣٤) أخرجه ابن حبان (٥٢٥/١) ، والحاكم (٢٤٤/٤) ، وذكره الهيثمي في المجمع (٢٣/٨) ،

وذكره الألباني في صحيح الجامع (٣١٧) من حديث عبد الله بن عمرو وقال : حسن .

(٣٥) أخرجه الترمذي (١٩٨٧/٤) من حديث أبي ذر ، وقال الألباني : حسن .

(٣٦) أخرجه أحمد (١٨١/٥) وذكره الألباني في صحيح الجامع (٢٥٤٤) وقال : حسن .

(٣٧) أخرجه مسلم (٢١١٦/٤) من حديث ابن مسعود .

من عمل الذنوب كلها ولم يترك منها شيئاً وهو في ذلك لم يترك حاجة أى وهو الذى يقطع الطريق على الحاج إذا توجهوا ولا داجة أى وهو الذى يقطع عليهم إذا رجعوا إلا أتاها فهل لذلك من توبة قال : « فهل أسلمت ؟ » قال : أما أنا فأشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله قال : « تفعل الخيرات وتترك السيئات فيجعلهن الله تعالى لك خيرات كلهن » قال : وغدراقي وفجراتي قال : « نعم » قال : الله أكبر، فما زال يكبر حتى توارى^(٣٨).

(تمة)

أخرج البزار بسند حسن « إن بين أيديكم عقبة كئوداً لا ينجو منها إلا كل مخف »^(٣٩).

والطبراني بسند صحيح « إن وراءكم عقبة كئوداً لا يجوزها المثقلون »^(٤٠). قال أبو الدرداء راويه : فأنا أحب أن أتخفف لتلك العقبة، والكئود بفتح فضم الهمزة: العقبة الصعبة .

والطبراني خرج صلى الله عليه وسلم يوماً وهو آخذ بيد أبي ذر فقال : « يا أبا ذر أعلمت أن بين أيدينا عقبة كئوداً لا يصعدوها إلا المخفون » قال رجل : يا رسول الله أمن المخفين أنا أم من المثقلين قال : « أعندك طعام يوم ؟ » قال : نعم « وطعام غد ؟ » قال : نعم « وطعام بعد غد ؟ » قال : لا، قال : « لو كان عندك طعام ثلاث كنت من المثقلين »^(٤١).
والترمذى وحسنه « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله عز وجل »^(٤٢).

والبخارى « الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك »^(٤٣). والحاكم

(٣٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٠٢/١٠) من حديث أبى طويل شطب الممدود وقال : رواه الطبرانى والبزار بنحوه ورجال البزار رجال الصحيح غير محمد بن هارون أبى نشيط وهو ثقة .

(٣٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٦٣/١٠) من حديث أبى الدرداء وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير أسد بن موسى بن سلم الصغير وهما ثقتان ورجاله رجال الصحيح .

(٤٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٩٧/٣) من حديث أم الدرداء وقال : رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله ثقات .

(٤١) ذكره الهيثمى فى المجمع (٢٦٣/١٠) من حديث أنس وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه جنادة بن مروان قال أبو حاتم : ليس بالقوى وبقية رجاله ثقات .

(٤٢) أخرجه الترمذى (٢٤٥٩/٤) من حديث شداد بن أوس ، وقال الألبانى : ضعيف .

(٤٣) أخرجه البخارى (٦٤٨٨/١١ /فتح) من حديث عبد الله .

وصححه « اقتربت الساعة ولا يزداد الناس على الدنيا إلا حرصاً ولا يزدادون من الله إلا بعداً »^(٤٤).

وابن حبان وابن ماجه « يا أيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا وبادروا بالأعمال الصالحات قبل أن تشتغلوا ، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة فى السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتجبروا »^(٤٥). والحاكم وصححه « اغتسم خمساً قبل خمس : شبابتك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك »^(٤٦).

والترمذى والبيهقى فى الزهد « ما من أحد يموت إلا ندم » قالوا وما ندامته يا رسول الله ؟ قال : « إن كان محسناً ندم أن لا يكون ازداد ، وإن كان مسيئاً ندم أن لا يكون نزع »^(٤٧).

وابن حبان فى صحيحه والحاكم والبيهقى « إذا أحب الله عبداً غسله » قالوا : وما غسله يا رسول الله ؟ قال : « يوفق له عملاً صالحاً بين يدي رحلته حتى يرضى عنه . جيرانه أو قال : من حوله »^(٤٨) غسله بفتح العين والسين المهملتين من الغسل وهو طيب الثناء ، وقال بعضهم : هذا مثل أى وفقه الله لعمل صالح يتحفه به كما يتحف الرجل أخاه إذا أطعمه الغسل .

والترمذى وآخرون بسند صحيح أن رجلاً قال : يا رسول الله أى الناس خير ؟ قال : « من طال عمره وحسن عمله » قال : فأى الناس شر ؟ قال : « من طال عمره وساء عمله »^(٤٩).

(٤٤) أخرجه الحاكم (٣٢٤/٤) من حديث ابن مسعود وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبى بقوله : هذا منكر وبشير ضعفه الدارقطنى واتهمه ابن الجوزى ، وقال الألبانى فى الصحيحة (١٥١٠) : حسن .

(٤٥) أخرجه ابن ماجه (١٠٨١/١) من حديث جابر ، وذكره الألبانى فى الإرواء (٥٩١) وقال : ضعيف .

(٤٦) أخرجه الحاكم (٣٠٦/٤) من حديث ابن عباس ، وقال : صحيح على شرط (خ ، م) ولم يخرجاه ووافقه الذهبى ، وذكره الألبانى فى صحيح الجامع (١٠٧٧) وقال : صحيح .

(٤٧) أخرجه الترمذى (٢٤٠٣/٤) من حديث أبى هريرة ، وقال الألبانى : ضعيف .

(٤٨) أخرجه الحاكم (٣٤٠/١) من حديث عمرو بن الحمق وسكتا عنه .

(٤٩) أخرجه الترمذى (٢٣٣٠/٤) من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر عن أبيه ، وقال الألبانى : صحيح .

والطبراني « إن لله عبداً يضمن بهم عن القتل ويطيّل أعمارهم في حسن العمل ويحسن أرزاقهم ويحبهم في عافية ويقبض أرواحهم في عافية على الفرش ويعطيهم منازل الشهداء »^(٥٠) وأحمد بسند حسن « لا تمنوا الموت فإن هول المطلع شديد ، وإن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله الإنابة »^(٥١) . والشيخان « لا يتمنى أحدكم الموت ، إما محسناً فلعله يزداد في إحسانه ، ومسيئاً فلعله يستعيب »^(٥٢) .

والشيخان « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله - فذكرهم إلى أن قال - : ورجل دعتة امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله »^(٥٣) .

والشيخان « كان رجل يسرف على نفسه فلما حضره الموت قال لبيه : إذا أنا مت فأحرقوني ثم اطحنوني ثم ذروني في الريح ، فوالله لئن قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً فلما مات فعل به ذلك فأمر الله الأرض فقال : اجمعي ما فيك ففعلت فإذا هو قائم فقال : ما حملك على ما صنعت ؟ قال : خشيتك يا رب أو قال : مخافتك ، فغفر له »^(٥٤) . والترمذي وقال : حسن غريب « يقول الله عز وجل : أخرجوا من النار من ذكرني يوماً أو خافني في مقام »^(٥٥) . والشيخان « يقول الله تعالى : إذا أراد عبدى أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فإن عملها فاكثبوها بمثلها ، وإن تركها من أجل فاكثبوها له حسنة »^(٥٦) . الحديث ، وابن حبان في صحيحه « قال الله عز وجل : وعزتي لا أجمع على عبدى خوفين ولا أمينين إذا خافني في الدنيا أمنت في القيامة ، وإذا أمنت في الدنيا أخفته في القيامة »^(٥٧) .

-
- (٥٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٢٠٣/١٠) من حديث عبد الله بن مسعود ، وقال : رواه الطبراني وفيه جعفر بن محمد الواسطي الوراق ولم أعرفه وبقيّة رجاله ثقات .
- (٥١) أخرجه أحمد (٣٣٢/٣) من حديث جابر وإسناده ضعيف .
- (٥٢) أخرجه البخاري (٥٦٧٣/١٠ /فتح) ، ومسلم (٢٠٦٥/٤) من حديث أبي هريرة .
- (٥٣) تقدم .
- (٥٤) أخرجه البخاري (٣٤٨١/٦ /فتح) ، ومسلم (٢١١٠/٤) من حديث أبي هريرة .
- (٥٥) أخرجه الترمذي (٢٥٩٤/٤) من حديث أنس ، وقال الألباني : ضعيف .
- (٥٦) أخرجه البخاري (٧٥٠١/١٣ /فتح) ، ومسلم بنحوه (١١٧/١) من حديث أبي هريرة .
- (٥٧) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٠٨/١٠) من حديث أبي هريرة ، وقال : رواه البزار عن شيخه محمد بن يحيى بن ميمون ولم أعرفه وبقيّة رجال المرسل رجال الصحيح وكذلك رجال المسند غير محمد بن عمرو بن علقمة وهو حسن الحديث ، وقال الألباني : صحيح . وذكره في الصحيحة رقم (٧٤٢) .

ومسلم « لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجمته أحد ، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من رحمته أحد »^(٥٨).

والحاكم وصححه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لما أنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ هذه الآية [التحريم/٦] : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ تلاها رسول الله ﷺ على أصحابه فخرّ فتى مغشياً عليه فوضع النبي ﷺ يده على قواده فإذا هو يتحرك فقال رسول الله ﷺ : « يا فتى قل : لا إله إلا الله » فقالها فبشره بالجنة فقال أصحابه : يا رسول الله أمن بيننا فقال رسول الله ﷺ : « أو ما سمعتم قوله تعالى [إبراهيم/١٤] : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾ »^(٥٩).



(٥٨) أخرجه مسلم (٢١٠٩/٤) ، وأحمد (٣٣٤/٢ ، ٣٩٧) من حديث أبي هريرة .

(٥٩) أخرجه الحاكم (٣٥١/٢) من حديث ابن عباس وقال : حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بقوله : محمد بن يزيد مكى ، قال أبو حاتم : شيخ صالح كتبنا حديثه .

□ الأمر الثانى □

○ ذكر الحشر والحساب والشفاعة والضراط ○

ومتعلقاتها ويشتمل على فصول

○ الفصل الأول ○

فى الحشر وغيره

أخرج الشيخان « إنكم ملاقو الله حفاة عراة غرلاً »^(١). أى بضم المعجمة وإسكان الراء جمع أغرل وهو الأقلف زاد فى رواية « مشاة » وفى رواية لهما قالت عائشة رضى الله عنها فقلت : الرجال والنساء جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض قال : « الأمر أشد من أن يهتم ذلك »^(٢).

وفى أخرى صحيحة عن أم سلمة رضى الله عنها فقلت : واسوأناه ينظر بعضنا إلى بعض ؟ فقال ﷺ : « شغل الناس » قلت : وما يشغلهم قال : « نشر الصحائف فيها مثاقيل الذر ومثاقيل الخردل »^(٣).

وفى أخرى صحيحة عن سودة بنت زمعة رضى الله عنها فقالت : يبصر بعضنا بعضاً قال : « شغل الناس » [عبس/ ٣٧] ﴿ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴾^(٤).

-
- (١) أخرجه البخارى (١١/٦٥٢٥/فتح) ، ومسلم (٤/٢١٩٤) من حديث ابن عباس .
(٢) أخرجه البخارى (١١/٦٥٢٧/فتح) ، ومسلم (٤/٢١٩٤) من حديث عائشة .
(٣) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠/٣٣٣) من حديث أم سلمة ، وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط والكبير ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن موسى بن أبى عياش وهو ثقة .
(٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (١٠/٣٣٣) من حديث سودة وقال : رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن عياش وهو ثقة .

وفي أخرى صحيحة أيضاً فقالت امرأة : يا رسول الله فكيف يرى بعضنا بعضاً ؟ فقال : « إن الأبصار شاخصة » فرفع بصره إلى السماء فقالت : يا رسول الله ادع الله أن يستر عورتي قال : « اللهم استر عورتها »^(٥).

والشيخان « يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء - أى ليس بياضها بالناصع كقرصة النقي وهو الخبز الأبيض - ليس فيها علم لأحد »^(٦) وفي رواية « معلم » وهو بفتح الميم ما يجعل علامة للطريق أو الحد وقيل : المعلم الأثر ومعناه أنها لم توطأ قبل فيكون بها أثر أو علامة لأحد .

وفي رواية لهما أن رجلاً قال : يا رسول الله قال الله تعالى [الفرقان/ ٣٤] : ﴿ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ﴾ أيحشر الكافر على وجهه؟ قال رسول الله ﷺ : « أليس الذي أمشاه على رجلين في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة »^(٧). قال قتادة حين بلغه : بلى وعزة ربنا .

والترمذي وحسنه «إنكم تحشرون رجالاً وركباناً وتجرون على وجوهكم»^(٨). والشيخان «يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق- أى حالات- راغبين وراهبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير وتحشر بقيتهم، النار تقيل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث أصبحوا وتمسى معهم حيث أمسوا»^(٩). والشيخان «يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين ذراعاً وأنه يلجمهم حتى يبلغ آذانهم»^(١٠). وروى أنه ﷺ قال [المطففين/٦]: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ - قال:- يقوم أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه»^(١١). ومسلم «تدنى الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل» قال

(٥) ذكره الهيثمي في الجمع (٣٣٣/١٠) من حديث الحسن بن علي وقال : رواه الطبراني وفيه سعيد بن المرزبان وهو ضعيف وقد وثق ..

(٦) أخرجه البخاري (٦٥٢١/١١ /فتح) ، ومسلم (٢١٥٠/٤) من حديث سهل بن سعد .

(٧) أخرجه البخاري (٤٧٦٠/٨ /فتح) ، ومسلم (٢١٦١/٤) من حديث أنس .

(٨) أخرجه الترمذي (٣١٤٣/٥) من حديث بهز بن حكيم ، وقال الألباني : حسن .

(٩) أخرجه البخاري (٦٥٢٢/١١ /فتح) ، ومسلم (٢١٩٥/٤) من حديث أبي هريرة .

(١٠) أخرجه البخاري (٦٥٣٢/١١ /فتح) ، ومسلم (٢١٩٦/٤) من حديث أبي هريرة .

(١١) أخرجه مسلم (٢١٩٥/٤) من حديث ابن عمر .

سليم بن عامر : والله ما أدري ما يعنى بالميل مسافة الأرض أو الميل الذى تكحل به العين قال : « فيكون الناس على قدر أعمالهم فى العرق فمنهم من يكون إلى كعبيه ومنهم من يكون إلى ركبتيه ومنهم من يكون إلى حقويه ومنهم من يلجمه العرق إلجاماً »^(١٢) وأشار رسول الله ﷺ بيده إلى فيه .

وفى رواية صحيحها الحاكم وغيره « ومنهم من يبلغ نصف الساق ومنهم من يبلغ إلى ركبتيه ومنهم من يبلغ العجز ومنهم من يبلغ الخاصرة ومنهم من يبلغ منكبيه ومنهم من يبلغ عنقه ومنهم من يبلغ وسط فيه - وأشار بيده أجمها فاه - ومنهم من يغطيه عرقه »^(١٣) .

وأحمد والطبرانى بسند جيد عن عبد العزيز العطار عن أنس رضى الله عنه لا أعلم إلا رفعه قال : « لم يلق ابن آدم شيئاً منذ خلقه الله عز وجل أشد عليه من الموت ثم إن الموت أهون مما بعده ، وإنهم ليلقون من هول ذلك اليوم شدة حتى يلجمهم العرق حتى إن السفن لو أجريت فيه لجرت »^(١٤) .

والطبرانى بسند جيد « إن الرجل ليلجمه العرق يوم القيامة فيقول : يارب أرحنى ولو إلى النار »^(١٥) .

وأبو يعلى بسند صحيح [المطففين/٦] : « ﴿ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ مقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فيهون ذلك على المؤمن كتدلى الشمس للغروب إلى أن تغرب »^(١٦) وفى رواية صحيحها ابن حبان « والذى نفسى بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة »^(١٧) .

(١٢) أخرجه مسلم (٢١٩٦/٤) من حديث المقداد بن الأسود عن سليم بن عامر .

(١٣) أخرجه الحاكم (٥٧١/٤) من حديث عقبة بن عامر الجهنى وسكتا عنه . .

(١٤) أخرجه أحمد (١٥٤/٣) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٣٤/١٠) من حديث أنس وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط وإسناده جيد ، ورواه أحمد باختصار عنه ولم يشك فى رفعه وإسناده جيد ، وقال الألبانى : ضعيف .

(١٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٣٦/١٠) من حديث ابن مسعود وقال : رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط بإسنادين . وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٤٦٠) وقال : ضعيف .

(١٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٣٧/١٠) من حديث أبى هريرة وقال : رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح غير إسماعيل بن عبد الله بن خالد وهو ثقة .

(١٧) أخرجه ابن حبان (٧٢٩٠/٩) من حديث أبى سعيد الخدرى .

والطبراني وابن حبان في صحيحه « تجتمعون يوم القيامة فيقال : أين فقراء هذه الأمة ومساكينها فيقومون فيقال لهم : ماذا عملتم فيقولون : ربنا ابتليتنا فصبرنا وآتيت الأموال والسلطان غيرنا فيقول الله جل وعلا : صدقتم - قال - : ويدخلون الجنة قبل الناس وتبقى شدة الحساب على ذوى الأموال والسلطان » قالوا : فأين المؤمنون يومئذ ؟ قال : « يوضع لهم كراسى من نور ويظلل عليهم الغمام ويكون ذلك اليوم أقصر على المؤمنين من ساعة من نهار »^(١٨).

ونصح « إن الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام »^(١٩). وفي حديث رواه ابن أبي الدنيا والطبراني من طرق أحدها صحيح والحاكم وصححه «إن الناس يعطون في الموقف نورهم على قدر أعمالهم، فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسعى بين أيديهم، ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك، ومنهم من يعطى مثل النخلة بيده ومنهم من يعطى أصغر من ذلك حتى يكون آخرهم رجلاً يعطى نوره على إبهام قدميه يضىء مرة ويطفأ مرة فإذا أضاء قدم قدمه وإذا أطفأ قام »^(٢٠).

وفيه أيضاً «إن الناس يمرون على الصراط على قدر نورهم منهم من يمر كطرفه العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كأنقضاض الكوكب ومنهم من يمر كالريح ومنهم من يمر كشدة الفرس ومنهم من يمر كشدة الرجل حتى يمر الذى يعطى نوره على ظهر قدميه يحبو على وجهه ويديه ورجليه تجر يد وتعلق يد وتجر رجل وتعلق رجل وتصيب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص فإذا خلص وقف عليها فقال : الحمد لله الذى أعطانى ما لم يعط أحداً إذ نجأتى منها بعد إذ رأيتها فينطلق به إلى غدير عند باب الجنة فيغتسل فيعود إليه ريح أهل الجنة وألوانهم فيرى ما فى الجنة من خلل الباب فيقول : رب أدخلنى الجنة فيقول الله عز وجل : أتسأل الجنة وقد نجيتك من النار فيقول : رب اجعل بينى وبينها حجاباً حتى لا أسمع حسيسها فيدخل الجنة

(١٨) أخرجه ابن حبان (٧٣٧٦/٩) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٣٧/١٠) من حديث عبد الله بن عمرو، وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير أبى كثير الزبيدى وهو ثقة .

(١٩) أخرجه الترمذى (٢٣٥١/٤) من حديث أبى سعيد الخدرى ، وقال الألبانى : صحيح .

(٢٠) أخرجه الحاكم (٥٩٠/٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٤٠/١٠) من حديث ابن مسعود وقال :

رواه الطبراني من طرق رجال إحداها رجال الصحيح غير أبى خالد الدالانى وهو ثقة .

ويرى أو يرفع له منزل أمام ذلك كان ما هو فيه بالنسبة إليه حلم فيقول : رب أعطني ذلك المنزل فيقول : لعلك إن أعطيته تسأل غيره فيقول : لا وعزتك يارب لا أسأل غيره وأى منزل أحسن منه فيعطاه فينزله ويرى أمام ذلك منزلاً فيقول كما تقدم فينزله ثم يسكت فيقول الله عز وجل : مالك لا تسأل فيقول : رب قد سألتك حتى استحيتك فيقول الله جل ذكره : ألم ترض أن أعطيك مثل الدنيا منذ خلقتها إلى يوم أفنيها وعشرة أضعافه فيقول : أتهزأ بي وأنت رب العزة ، فيقول الرب جل ذكره : لا ، ولكنى على ذلك قادر سل فيقول : ألحقنى بالناس فيقول : الحق بالناس قال : فينطلق فيرمل فى الجنة حتى إذا دنا من الناس رفع له قصر من درة فيخر ساجداً فيقال له : ارفع رأسك مالك فيقول : رأيت ربي أو تراءى لى ربي فيقال : إنما هو منزل من منازلك ثم يلقي رجلاً فيتهياً للسجود فيقال له : مه فيقول : رأيت أنك ملك من الملائكة فيقول : إنما أنا خازن من خزائنك وعبد من عبيدك تحت يدى ألف قهرمان على مثل ما أنا عليه فينطلق أمامه حتى يفتح له باب القصر وهو من درة مجوفة سقائفها وأبوابها وأغلاقها ومفاتيحها منها تستقبله جوهرة خضراء مبطنة بحمراء فيها سبعون باباً كل باب يفضى إلى جوهرة خضراء مبطنة كل جوهرة تفضى إلى جوهرة على غير لون الأخرى فى كل جوهرة سرر وأزواج ووصائف أدناهن حوراء عينا عليها سبعون حلة يرى مخ ساقها من وراء حللها كبدها مرآته وكبده مرآتها إذا أعرض عنها إعراضة ازدادت فى عينه سبعين ضعفاً عما كانت قبل ذلك فيقول لها : والله لقد ازددت فى عينى سبعين ضعفاً وتقول له : أنت لقد ازددت فى عينى سبعين ضعفاً فيقال له : أشرف فيشرف فيقال له : ملكك مسيرة مائة عام ينفذه بصرك ^(٢١) فقال عمر لما سمع هذا الحديث من ابن مسعود لكعب : ألا تسمع ما يحدثنا به ابن أم عبد يا كعب عن أدنى أهل الجنة منزلاً فكيف أعلاهم قال : يا أمير المؤمنين مالا عين رأت ولا أذن سمعت فذكر الحديث .



(١) تقدم فى الحديث السابق .

□ الفصل الثانى □

○ فى ذكر الحساب وغيره ○

أخرج الترمذى وصححه « لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن علمه ما عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جسمه فيما أبلاه »^(١).

وروى الطبرانى بسند صحيح ألا إنه قال : « وعن شبابه فيما أبلاه »^(٢).
والبزار والطبرانى بسند صحيح « من نوقش الحساب هلك »^(٣).

وأحمد بسند صحيح « لو أن رجلاً خر على وجهه من يوم ولد إلى يوم يموت هرماً فى طاعة الله عز وجل لحقره ذلك اليوم ويود أنه لو رد إلى الدنيا كيما يزداد من الأجر والثواب »^(٤).

والبزار « يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة دواوين: ديوان فيه العمل الصالح وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله عليه فيقول الله تبارك وتعالى لأصغر نعمة - أحسبه قال : فى ديوان النعم - خذى ثمنك من عمله الصالح فتستوعب عمله الصالح ثم ينتجى ويقول وعزتك ما استوفيت وتبقى الذنوب والنعم وقد ذهب العمل الصالح فإذا أراد الله

(١) أخرجه الترمذى (٢٤١٧ ح / ٤) من حديث أبى بريدة الأسلمى ، وذكره الألبانى فى السلسلة الصحيحة (ح ٩٤٦) وقال : صحيح .

(٢) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٤٦ / ١٠) من حديث أبى بريدة الأسلمى وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط .

(٣) أخرجه مسلم (٢٢٠٥ / ٤) ، وأحمد (٢٠٦ / ٦) من حديث عائشة .

(٤) أخرجه أحمد (١٨٥ / ٤) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٥ / ١٠) من حديث محمد بن أبى عميرة وقال : رواه أحمد موقوفاً ورجاله رجال الصحيح .

أن يرحم عبداً قال: يا عبدى قد ضاعفت لك حسناتك وتجاوزت عن سيئاتك» أحسبه قال ووهبت لك نعمى^(٥) والطبرانى أن رجلاً من الحبشة أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله فضلتكم علينا بالألوان والنبوة أفرأيت إن آمنت بمثل ما آمنت به وعملت بمثل ما عملت به إني لكائن معك في الجنة؟ فقال النبي ﷺ: «نعم» ثم قال النبي ﷺ: من قال لا إله إلا الله كان له بها عهد عند الله، ومن قال: سبحان الله كتب له مائة ألف حسنة» فقال رجل: يا رسول الله كيف نهلك بعد هذا؟ فقال النبي ﷺ: «والذى نفسى بيده إن الرجل ليحجى يوم القيامة بعمل لو وضع على جبل لأنقله فتقوم النعمة من نعم الله فتكاد تستنفد ذلك كله لولا ما يتفضل الله تعالى من رحمته» ثم نزلت [الإنسان/ ١-٢٠]: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَمُلْكاً كَبِيراً﴾ فقال الحبشى: يا رسول الله وهل ترى عيني في الجنة مثل ما ترى عينك؟ فقال النبي ﷺ: «نعم» فبكى الحبشى حتى فاضت نفسه قال ابن عمر: فأنا رأيت رسول الله ﷺ يديه في حفرة^(٦) والحاكم وصححه خرج علينا رسول الله ﷺ فقال «خرج من عندى خليلى جبريل آنفاً فقال: يا محمد والذى بعثك بالحق إن لله تعالى عبداً من عباده عبد الله عز وجل خمسمائة سنة على رأس جبل في البحر عرضه وطوله ثلاثون ذراعاً في ثلاثين ذراعاً والبحر محيط به أربعة آلاف فرسخ من كل ناحية وأخرج له عيناً عذبة بعرض الأصبع تبض بماء عذب فيستنقع في أسفل الجبل وشجرة رمان تخرج في كل ليلة رمانة يتعبد يومه فإذا أمسى نزل فأصاب الوضوء وأخذ تلك الرمانة فأكلها ثم قام لصلاته فسأل ربه عند وقت الأجل أن يقبضه ساجداً وأن لا يجعل للأرض ولا لشيء يفسده عليه سبيلاً حتى يبعثه وهو ساجد، قال ففعل فنحن نمر عليه إذا هبطنا وإذا عرجنا فنجد له في العلم أنه يبعث يوم القيامة فيوقف بين يدى الله فيقول له الرب جل جلاله: أدخلوا عبدى الجنة برحمتى فيقول: رب بل بعملى فيقول: أدخلوا عبدى الجنة برحمتى فيقول: رب بل بعملى فيقول الله تعالى: قايسوا

(٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٥٧/١٠) من حديث أنس بن مالك ، وقال : رواه البزار وفيه صالح المرى وهو ضعيف .

(٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٥٧/١٠) من حديث ابن عمر ، وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه أيوب بن عتبة وهو ضعيف وفيه توثيق لين .

عبدى بنعمتى عليه وبعمله فتوجد نعمة البصر قد أحاطت بعبادة خمسمائة سنة وبقيت نعمة الجسد فضلاً عليه فيقول: أدخلوا عبدى النار فيجر إلى النار فينادى رب برحمتك أدخلنى الجنة فيقول: ردوه فيوقف بين يديه فيقول: يا عبدى من خلقتك ولم تك شيئاً؟ فيقول: أنت يا رب فيقول: من قواك لعبادة خمسمائة سنة؟ فيقول: أنت يا رب فيقول: من أنزلك فى جبل وسط اللجة وأخرج لك الماء العذب من الماء المالح وأخرج لك كل ليلة رمانة وإنما تخرج مرة فى السنة وسألته أن يقبضك ساجداً ففعل؟ فيقول: أنت يا رب قال: فذلك برحمتى وبرحمتى أدخلك الجنة أدخلوا عبدى الجنة فنعم العبد كنت يا عبدى فأدخله الله الجنة، قال جبريل: إنما الأشياء برحمة الله يا محمد ^(٧).

والشيخان « سددوا وقاربوا وأبشروا فإنه لن يدخل أحداً الجنة عمله قالوا : ولا أنت يا رسول الله قال : ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحمته » ^(٨) وفى رواية سندها حسن « ولا أنا إلا أن الله تغمدنى برحمته وقال أى فعل بيده فوق رأسه » ^(٩).

ومسلم « لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء - أى التى لا قرن لها - من الشاة القرناء » ^(١٠).

وأحمد بسند صحيح « يقتص للخلق بعضهم من بعض حتى للجما من القرناء وحتى للذرة من الذرة » ^(١١).

وأحمد بسند حسن « ليختصن كل شىء يوم القيامة حتى الشاتان فيما انتطحتا » ^(١٢).

ومر الحديث الصحيح أنه ﷺ دعا وصيفة له أو لأم سلمة فلم تجبه فغضب وكان

(٧) أخرجه الحاكم فى المستدرک (٢٥٠/٤) من حديث جابر وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد . فإن سليمان بن حزم العابد من زهاد أهل الشام والليث بن سعد لا يروى عن المجهول قال الذهبى : لا والله سليمان غير موعود .

(٨) أخرجه البخارى (١١/ح ٦٤٦٤/فتح) ومسلم (٢١٧١/٤) من حديث عائشة .

(٩) أخرجه مسلم (٢١٧٠/٤) من حديث أبى هريرة .

(١٠) أخرجه مسلم (١٩٩٧/٤) من حديث أبى هريرة .

(١١) أخرجه أحمد (٣٦٣/٢) من حديث أبى هريرة .

(١٢) أخرجه أحمد (٣٩٠/٢) من حديث أبى هريرة ، وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٤٩/١٠) وقال : رواه أحمد وإسناده حسن .

بيده سواك فقال : «لولا خشية القود لأوجعتك بهذا السواك» وأحمد بسند صحيح « يحشر الله العباد- أو قال الناس- يوم القيامة حفاة عراة غرلاً بُهماً» قال عبد الله بن أنس راوى الحديث رضى الله عنه قال : قلنا : وما بُهماً ؟ قال : «ليس معهم شئ» ثم يناديهم بصوت يسمعه من بُعد كما يسمعه من قُرب أنا الديان أنا الملك لا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وعنده لأحد من أهل الجنة حق حتى أقصه منه ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة وعنده لأحد من أهل النار حق حتى أقصه منه حتى اللطمة» قال : قلنا : كيف وإنما يأتي الناس حفاة عراة غرلاً بُهماً قال : «الحسنات والسيئات»^(١٣).

ومسلم وغيره « المفلس من أمتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته ، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار»^(١٤).

والطبراني « يكون للوالدين على ولدهما دين فإذا كان يوم القيامة يتعلقان به فيقول : أنا ولدك فيودان أو يتمنيان أن لو كان أكثر من ذلك»^(١٥).

والشيخان واللفظ لمسلم: قلنا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال رسول الله ﷺ: «نعم فهل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوماً ليس معها سحب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوماً ليس فيها سحب؟» قالوا: لا، يا رسول الله قال: «فما تضارون في رؤية الله يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما، إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد، فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغير أهل الكتاب- أى بمعجمة مضمومة فموحدة مشددة مفتوحة جمع غابر وهو الباقي- فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون؟ قالوا: كنا نعبد عزيراً ابن الله

(١٣) أخرجه أحمد (٤٩٥/٣) من حديث جابر بن عبد الله وذكره الهيثمي في المجمع (١٣٣/١) وقال:

رواه أحمد والطبراني في الكبير وعبد الله بن محمد ضعيف .

(١٤) تقدم .

(١٥) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٧٠/١٠) .

فيقال: كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فماذا تبغون؟ فيقولون: عطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار، ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون؟ قالوا: كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال: كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فما تبغون؟ فيقولون: عطشنا يا ربنا فاسقنا، فيشار ألا تردون فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم الله في أدنى صورة من التي رأوه فيها قال: فما تنتظرون لتبع كل أمة ما كانت تعبد، قالوا: يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئاً مرتين أو ثلاثاً حتى إن بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقال هل بينكم وبينه آية فتعرفونه؟ فيقولون: نعم، فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على قفاه ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحول في الصورة التي رأوه فيها أول مرة فقال: أنا ربكم فيقولون: أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون: اللهم سلم سلم « قيل: يا رسول الله وما الجسر، قال: «دحض - بسكون الحاء - زلق مزلق أى لا يثبت عليه قدم إلا زل، فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان - أى وهو نبت ذو شوك معقف فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فجاج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوش - أى بمعجمة - مدفوع دفعاً عنيفاً في نار جهنم حتى إذا خلص المؤمنون من النار فوالذى نفسى بيده ما من أحد منكم بأشد منا شدة لله تعالى في استيفاء الحق من المؤمنين لله تعالى يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار»^(١٦)، وفي رواية: «لهما فما أنتم بأشد مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمنين يومئذ للجبار إذا رأوا أنهم قد نجوا في إخوانهم فيقولون: ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم: أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقاً كثيراً قد أخذت النار نصف ساقيه وإلى ركبتيه

(١٦) أخرجه البخارى (٢/٨٠٦ فتح) ومسلم (٤/٢٢٧٩، ٢٢٨٠) من حديث أبى هريرة .

فيقولون ربنا ما بقى فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول : ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقاً كثيراً فيقولون : ربنا لم نذر فيها أحداً ممن أمرتنا به ، ثم يقول : ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها أحداً ممن أمرتنا ، ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها خيراً - وكان أبو سعيد الخدري راوى الحديث يقول : إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقراءوا إن شئتم [النساء/ ٤٠] : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ فيقول الله عز وجل : شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حمماً - أى بضم المهملة ففتح جمع حممة وهى الفحمة - فيلقيهم فى نهر على أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحية - أى وهى بكسر الحاء المهملة بزر البقول والرياحين أو بزر الشغب أو نبت فى الحشيش صغير أو جميع بزور النبات أو بزر ما نبت من غير بزر وما بذر تفتح حاؤه أقوال فى حميل السيل أى بفتح فكسر زبده وما يلقيه على ساحله ، ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصفر وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض » فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترعى بالبادية قال : « فيخرجون كاللؤلؤ فى رقابهم الخواتيم فيعرفهم أهل الجنة يقولون : هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ، ثم يقول الله تعالى : ادخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم ، فيقولون : ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين ، فيقول : لكم عندى أفضل من هذا ، فيقولون : ربنا وأى شئ أفضل من هذا ؟ فيقول رضى فلا أسخط عليكم أبداً^(١٧) .

ومسلم كنا عند النبى ﷺ فضحك فقال : « هل تدرون مم أضحك ؟ » قلنا الله ورسوله أعلم قال : « من مخاطبة العبد ربه فيقول يا رب ألم تجرنى من الظلم فيقول بلى فيقول إني لا أجيز اليوم على نفسى شاهداً إلا منى فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً وبالكرام الكاتبين شهوداً قال : فيختم على فيه ويقال لأركانہ : انطقى ، فتنتطق

(١٧) أخرجه البخارى (١٣/ح ٧٤٣٩/فتح) ومسلم (١٦٧/١) من حديث أبي سعيد .

بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعداً لكنّ وسُحْقاً فعنكن كنت أناضل»^(١٨)
 أى أخاصم وأدافع وابن حبان فى صحيحه قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية [الزلزلة/٤] :
 ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ قال : «أتدرون ما أخبارها ؟» قالوا : الله ورسوله أعلم
 قال : «فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها ، تقول : عمل
 كذا وكذا فى يوم كذا وكذا»^(١٩).

والترمذى وحسنه وابن حبان فى صحيحه والبيهقى عن النبى ﷺ فى قوله تعالى
 [الإسراء/٧١] : ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئَاتِهِمْ﴾ قال : «يدعى أحدهم فيعطى كتابه
 بيمينه ويمد له فى جسمه ستون ذراعاً ويبيض وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ
 يتلألأ قال : فينطلق إلى أصحابه فيرونه من بعيد فيقولون: اللهم ائتنا بهذا وبارك لنا
 فى هذا حتى يأتيتهم فيقول لهم أبشروا فإن لكل رجل منكم مثل هذا، وأما الكافر فيعطى
 كتابه بشماله مسوداً وجهه ويمد له فى جسمه ستون ذراعاً على صورة آدم ويجعل على
 رأسه تاج من نار فيراه أصحابه فيقولون: نعوذ بالله من شر هذا اللهم لا تأتنا بهذا،
 قال : فيأتيتهم فيقولون : اللهم اخزه ، فيقول : أبعدكم الله فإن لكل رجل منكم مثل
 هذا»^(٢٠).



(١٨) أخرجه مسلم (٢٢٨٠/٤ ، ٢٢٨١) .

(١٩) أخرجه ابن حبان (٧٣١٦ ح/٩) من حديث أبى هريرة .

(٢٠) أخرجه الترمذى (٣١٣٦ ح/٥) وابن حبان (٧٣٠٥ ح/٩) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى
 ضعيف .

□ الفصل الثالث □

○ في الحوض والميزان والصراط ○

أخرج الشيخان: «حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء وماؤه أبيض من الورق»^(١) وفي رواية «اللبن»^(٢) وفي أخرى صحيحة أيضاً «وأحلى من العسل»^(٣) وفي أخرى صحيحة «وريجحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه لا يظماً أبداً»^(٤) وفي رواية صحيحة «ولا يسود وجهه أبداً»^(٥) قال القاضي عياض: ظاهره تأخر الشرب منه على الحساب والمرور على الصراط إذ هذا هو الذي يأمن من العطش، وقيل لا يشرب منه إلا من قدر له السلامة من النار، ويحتمل أن من شرب منه من هذه الأمة وقدر عليه دخول النار يعذب فيها بغير الظماً لأن ظاهر الحديث الآخر أن جميع الأمة يشربون منه إلا من ارتد وقيل جميع مؤمني الأمم يأخذون كتبهم بأيمانهم ثم يعذب الله من شاء من عصاتهم وهذا مثله انتهى .

وقال غيره: اختلف العلماء هل الحوض في أرض المحشر قبل جواز الصراط أو في أرض الجنة التي لا يتوصل إليها إلا بعد جوازه .

وأحمد بسند رواه محتج بهم في الصحيح: «إن الله تعالى قد وعدني أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير حساب» فقال يزيد بن الأخنس: والله ما أولئك في أمتك إلا

(١) أخرجه مسلم (١٧٩٣/٤) من حديث عمرو بن العاص .

(٢) أخرجه البخاري (٦٥٧٩/١١ فتح) من حديث ابن عمرو وهي رواية (اللبن) .

(٣) أخرجه مسلم (٢١٧/١) من حديث أبي هريرة .

(٤) أخرجه البخاري (١١/١١ ج ٦٥٧٩ فتح) ومسلم (١٧٩٣/٤) من حديث ابن عمرو .

(٥) ذكره ابن حجر العسقلاني (٤٨١/١١) في التعليق على الحديث من حديث أبي أمامة .

كالذباب الأصهب في الذباب فقال رسول الله ﷺ: «إن ربي عز وجل قد وعدني سبعين ألفاً مع كل ألف سبعون ألفاً وزادني ثلاث حثيات» قال: فما سعة حوضك يا نبي الله قال: «كما بين عدن إلى عمان وأوسع- يشير بيده- فيه مثعبان»^(٦) بجم فمثلة فمهملة فموحدة فألف فنون فتحان من الجنة من ورق وذهب والمثعب مسيل الماء .

وفي رواية: «أول الناس وروداً عليه فقراء المهاجرين الشعث رعوساً الدنس ثياباً الذين لا ينكحون المنعمات ولا تفتح لهم أبواب السدد»^(٧) يعنى أبواب السلاطين .

وأحمد بإسناد حسن: «حوضي كما بين عدن وعمان أبرد من الثلج وأحلى من العسل وأطيب ريحاً من المسك أكوابه مثل نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظماً بعدها أبداً أول الناس عليه وروداً صعاليك المهاجرين» قال قائل: من هم يا رسول الله؟ قال: «الشعثة رعوسهم- أى: بعيدة عهد بدهن وغسل وتسريح شعر- الشحبة وجوههم- أى: من الشحوب وهو تغير الوجه من جوع أو هزال أو تعب- الدنسة ثيابهم- أى: الوسخة، لا تفتح لهم السدد- أى: الأبواب- ولا ينكحون المنعمات: الذين يعطون كل الذى عليهم ولا يعطون كل الذى لهم»^(٨) .

وفي رواية لمسلم: «يغث فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من فضة- ويغث بمعجمة ففوقية أى يجريان فيه جرياناً له صوت» وفيها: «إني لبعقر- أى بضم المهملة فقف ساكنة مؤخرة- حوضي أذود- أى ادفع الناس عنه- لأهل اليمن- أى لأجل شربهم- أضرب بعصاي حتى يرفض عليهم- أى بتشديد المعجمة يسيل الماء ويترشش»^(٩) وفي رواية للشيخين: «فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء»^(١٠) زاد في رواية: «أو أكثر من عدد نجوم السماء»^(١١) وفي رواية صحيحة «فيه ميزابان ينثعبان من الجنة

(٦) أخرجه أحمد (٢٦٨/٥) والترمذي (٢٤٣٧/٤) وابن ماجه (٤٢٨٦ ح/٢) .

(٧) أخرجه أحمد (٢٧٥/٥) والترمذي (٢٤٤٤ ح/٤) وابن ماجه (٤٣٠٣ ح/٢) والحاكم (١٨٤/٤) من حديث ثوبان وقال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي .

(٨) أخرجه أحمد (١٣٢/٢) وذكره المنذرى في الترغيب (٤٢٠/٤) من حديث ابن عمر وذكره الألباني في السلسلة الصحيحة (ح ١٠٨٢) وقال: صحيح .

(٩) أخرجه مسلم (١٧٩٩/٤) من حديث ثوبان .

(١٠) أخرجه البخارى (ح/١١ ح ٦٥٨٠/فتح) ومسلم (١٨٠١/٤) من حديث أنس بن مالك .

(١١) أخرجه مسلم (١٨٠١/٤) من حديث أنس بن مالك .

من ورق وذهب»^(١٢) وأخرج أبو داود عن الحسن عن عائشة أنها بكت فقال رسول الله ﷺ: «ما يبكيك» قالت: ذكرت النار فبكيت فهل تذكرون أهليكم يوم القيامة فقال ﷺ: «أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحداً: عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يثقل، وعند تطاير الصحف حتى يعلم أين يقع كتابه في يمينه أم في شماله أم وراء ظهره، وعند الصراط إذا وضع بين ظهرائي جهنم حتى يعلم أيجوز أم لا»^(١٣) وأخرجه الحاكم وقال: إنه صحيح على شرطهما لولا إرسال فيه بين الحسن وعائشة .

والترمذي وقال: حسن غريب عن أنس رضى الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ أن يشفع لي يوم القيامة قال: «أنا فاعل إن شاء الله تعالى» قلت: فأين أطلبك قال: «أول ما تطلبني على الصراط» قلت: فإن لم ألقك على الصراط قال: «فاطلبني عند الميزان» قلت: فإن لم ألقك عند الميزان قال: «فاطلبني عند الحوض فإنني لا أخطيء هذه الثلاثة مواطن»^(١٤) .

والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم: «يوضع الميزان يوم القيامة فلو وزنت أو وضعت فيه السموات والأرض لوضعت فتقول الملائكة: يارب لمن يزن هذا فيقول الله تعالى: لمن شئت من خلقي فتقول الملائكة: سبحانه ما عبدناك حق عبادتك ويوضع الصراط مثل حد موسى فتقول الملائكة: من يجوز على هذا فيقول: من شئت من خلقي فيقولون: سبحانه ما عبدناك حق عبادتك»^(١٥) .

والطبراني بسند حسن عن ابن مسعود رضى الله عنه قال: يوضع الصراط على سواء جهنم مثل حد السيف المرفف مدحضة مزلة عليه كالليب من نار يختطف بها فممسك يهوى فيها ومصروع ومنهم من يمر كالبرق فلا ينشب ذلك أن ينجو ثم كالريح فلا ينشب ذلك أن ينجو ثم كجرى الفرس ثم كسعى الرجل ثم كرمل الرجل ثم كمشى الرجل ثم يكون آخرهم إنساناً رجل قد لوحته النار ولقى فيها شراً ثم يدخله الله الجنة بفضله

(١٢) أخرجه مسلم (١٧٩٩/٤) من حديث ثوبان .

(١٣) أخرجه أبو داود (٤/٤٧٥٥ ح) وأحمد (١١٠/٦) من حديث عائشة .

(١٤) أخرجه أحمد (١٧٨/٣) والترمذي (٤/٢٤٣٣ ح) من حديث أنس وذكره المنذرى في الترغيب (٤/٤٢٥) وقال الألباني: صحيح .

(١٥) أخرجه الحاكم (٥٨٦/٤) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث سلمان .

وكرمه ورحمته فيقال له: تمن وسل فيقول: أى رب أتهزأ منى وأنت رب العزة، فيقال له: تمن وسل حتى اذا انقطعت به الأمانى قال: لك ما سألت ومثله معه^(١٦).

ومسلم عن أم مبشر الأنصارية رضى الله عنها أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول عند حفصة رضى الله عنها: «لا يدخل النار إن شاء الله تعالى من أصحاب الشجرة أحد الذين بايعوا تحتها» قالت: بلى يا رسول الله فانتهرها فقالت حفصة رضى الله عنها [مریم/٧١]: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ فقال النبي ﷺ: «قد قال الله تعالى [مریم/٧٢]: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا﴾»^(١٧).

وأحمد بسند رواه ثقات والبيهقى بسند حسن: أن جماعة اختلفوا في الورود فقال بعضهم: لا يدخلها مؤمن، وقال بعضهم: يدخلونها جميعاً ثم ينجي الله الذين اتقوا، فسأل بعضهم جابر بن عبد الله رضى الله عنه فقال: تردونها جميعاً ثم أهوى بأصبعيه إلى أذنيه وقال: صمنا إن لم أكن سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم حتى أن للنار أو قال: لجهنم ضجيجاً من بردهم ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا﴾»^(١٨).

والحاكم وقال على شرط مسلم: «يرد الناس النار ثم يصدرون عنها بأعمالهم أولهم كلمح البرق ثم كلمح الريح ثم كحضر الفرس ثم كالراكب في رحله ثم كشد الرجل ثم كمشيته»^(١٩).

والحاكم وقال على شرط مسلم أيضاً: «يلقى رجل أباه يوم القيامة فيقول: يا أبت أى

(١٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٥٩/١٠) وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير عاصم وقد وثق وقال الهيثمي: لابن مسعود وأبى هريرة في الصحيح أحاديث غير هذا مرفوعة من حديث ابن مسعود.

(١٧) أخرجه مسلم (١٩٤٢/٤)، وأحمد (٤٢٠/٦) من حديث أم مبشر الأنصاري.

(١٨) أخرجه أحمد (٣٢٩/٣)، والبيهقى في الشعب (١/٣٧٠) وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٦١٦٩) وقال: ضعيف. الضعيفة (٤٧٦١) من حديث جابر بن عبد الله.

(١٩) أخرجه الحاكم (٣٧٥/٢) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث ابن مسعود وذكره الألباني في صحيح الجامع (٨٠٨١) وقال: صحيح. الصحيحة (٣١١).

ابن كنت لك فيقول : خير ابن فيقول : هل أنت مطيعي اليوم فيقول : نعم فيقول :
خذ بإزرتي فيأخذ بإزرتيه ثم ينطلق حتى يأتي الله تبارك وتعالى - أي عن صفات المحدثات
فالإتيان هنا مجاز^(٢٠) وهو يعرض بين الخلق فيقول: يا عبادي ادخل من أي أبواب الجنة
شئت فيقول : أي رب وأبي معي فأنتك وعدتني أن لا تخزيني قال : فيمسح أباه ضبعاً
فيهوى في النار فيأخذ بأنفه فيقول: الله تعالى أبوك هو فيقول : لا وعزتك^(٢١) . وهو
في البخاري إلا أنه قال : يلقي إبراهيم عليه السلام أباه آزر^(٢٢) . فذكر القصة بنحوه .



(*) سبق في المقدمة التنبيه على عقيدة المؤلف، وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات والأفعال، وموقف أهل السنة من ذلك .

(٢٠) أخرجه الحاكم (٥٨٩/٤) وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث أبي هريرة .

(٢١) أخرجه البخاري (٦/ ح ٣٣٥٠/فتح) من حديث أبي هريرة .

□ الفصل الرابع □

○ في الإذن في الشفاعة ووضع الصراط متأخر عن الإذن في الشفاعة العامة

أخرج الشيخان: «كل نبي سأل سؤالاً» أو قال: «لكل نبي دعوة قد دعاها لأمته وإلى اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة»^(١).

والبيهقي وصححه: «رأيت ما تلقى أمتي من بعدى وسفك بعضهم دم بعض فأحزنني وسبق ذلك من الله عز وجل كما سبق في الأمم قبلهم فسألته أن يولينى فيهم شفاعة يوم القيامة ففعل»^(٢). وأحمد بسند صحيح أنه عليه السلام قال: «لقد أعطيت الليلة خمساً ما أعطين أحد قبلى - إلى أن قال - والخامسة هي ما قيل لى سل فإن كل نبي قد سأل فأخرت مسئلتى إلى يوم القيامة فهي لكم ولمن شهد أن لا إله إلا الله»^(٣).

والبزار والطبراني بسند حسن: يا رسول الله ألا سألت ربك ملكاً كملك سليمان فضحك ثم قال: «فلعل لصاحبكم عند الله أفضل من ملك سليمان إن الله تعالى لم يبعث نبياً قط إلا أعطاه منهم من اتخذها دنياً فأعطىها ومنهم من دعا بها على قومه إذ عصوه فأهلكوا بها، وإن الله أعطانى دعوة فاخبتأتها عند ربي شفاعة لأمتي يوم

-
- (١) أخرجه البخارى (١١/ ح ٦٣٠٥/فتح)، ومسلم (١٩٠/١) من حديث أنس بن مالك .
(٢) أخرجه أحمد (٤٢٨/٦) وذكره الهيثمى فى المجمع (٢٢٤/٧) وقال : رواه أحمد والطبرانى فى الأوسط ورجاهما رجال الصحيح إلا رواية أحمد عن ابن أبى حسين أنبأ أنس عن أم حبيبة .
(٣) أخرجه أحمد (٢٢٢/٢) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٦٧/١٠) وقال : رواه أحمد ورجاله ثقات من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

القيامة»^(٤). والأحاديث في هذا كثيرة من الصحاح وغيرها والطبراني بأسانيد أحدها جيد: «ألا أخبركم بما خبرني ربي آنفا؟» قلنا: بلى يا رسول الله قال: خيرني بين أن يدخل ثلثي أمتي الجنة بغير حساب ولا عذاب وبين الشفاعة» قلنا: يا رسول الله ما الذي اخترت، قال: «الشفاعة» قلنا جميعاً: يا رسول الله اجعلنا من أهل شفاعتك قال ﷺ: «إن شفاعتي لكل مسلم»^(٥). والطبراني بسند صحيح عن سلمان رضي الله عنه قال: تعطى الشمس يوم القيامة حر عشر سنين ثم تدنى من جماجم الناس قال: فذكر الحديث قال: فيأتون النبي ﷺ فيقولون: يا نبي الله أنت الذي فتح الله لك وغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقد ترى ما نحن فيه فاشفع لنا إلى ربك فيقول: أنا صاحبكم فيخرج يجوس بين الناس حتى ينتهي إلى باب الجنة فيأخذ بحلقة الباب من ذهب فيقرع الباب فيقال: من هذا، فيقول: محمد فيفتح له حتى يقوم بين يدي الله عز وجل فيسجد فينادي ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع فذلك المقام المحمود»^(٦). وأحمد بسند رواه ثقات محتج بهم في الصحيح «إني لقائم أنتظر أمتي تعبر الصراط إذ جاء عيسى عليه السلام فقال: هذه الأنبياء قد جاءتك يا محمد يسألون أو قال: يجتمعون إليك يدعون الله تعالى أن يفرق بين جميع الأمم إلى حيث يشاء لعظم ما هم فيه فإنهم ملجمون بالعرق، فأما المؤمن فهو عليه كالزكمة، وأما الكافر فيغشاه الموت قال: «يا عيسى انتظر حتى أرجع إليك» قال: وذهب نبي الله ﷺ فقام تحت العرش فلقي ما لم يلق ملك مصطفى ولا نبي مرسل فأوحى الله تعالى إلى جبريل عليه السلام أن اذهب إلى محمد فقل له: ارفع رأسك سل تعط واشفع تشفع قال: «فشفعت في أمتي أن أخرج من تسعة وتسعين إنساناً واحداً» قال: «فما زلت أتردد على ربي جل وعلا فلا أقوم فيه مقاماً إلا شفعت حتى أعطاني الله من ذلك أن قال: أدخل من أمتك من خلق الله تعالى من شهد أن لا إله إلا الله يوماً واحداً مخلصاً ومات على ذلك»^(٧).

(٤) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٧١/١٠) وقال: رواه الطبراني والبخاري ورجاهما ثقات من حديث عبد الرحمن بن أبي عقيل .

(٥) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٦٩/١٠) وقال: رواه الترمذي وابن ماجه طرف منه رواه الطبراني بأسانيد ورجال بعضهما ثقات من حديث عوف بن مالك .

(٦) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٧١/١٠) وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح من حديث سلمان .

(٧) أخرجه أحمد (١٧٨/٣) ، وذكره الهيثمي في المجمع (٣٧٣/١٠) وقال: رواه أحمد ورجاله =

والطبراني بسند حسن «يدخل من أهل هذه القبلة النار من لا يحصى عددهم إلا الله تعالى بما عصوا الله تعالى واجترأوا على معصيته وخالفوا طاعته فيؤذن لي في الشفاعة فأثنى على الله ساجداً كما أثنى عليه قائماً فيقال لي : ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع»^(٨) .

وأحمد وأبو يعلى والبزار وابن حبان في صحيحه وقال عن إسحق بن راهويه : هذا من أشرف الحديث عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكرم الله وجهه قال : أصبح رسول الله ﷺ ذات يوم فصلى الغداة ثم جلس حتى إذا كان من الضحى ضحك ﷺ وجلس مكانه حتى صلى الأولى والعصر والمغرب كل ذلك لا يتكلم حتى صلى العشاء الآخرة ثم قام إلى أهله فقال الناس لأبي بكر رضي الله عنه : سل رسول الله ﷺ ما شأنه صنع اليوم شيئاً لم يصنعه قط قال : فسأله فقال : «عرض على ما هو كائن من أمر الدنيا والآخرة يجمع الأولون والآخرون بصعيد واحد حتى انطلقوا إلى آدم عليه السلام والعرق يكاد يلجمهم فقالوا : يا آدم أنت أبو البشر اصطفاك الله تعالى اشفع لنا إلى ربك فقال : لقد لقيت مثل الذي لقيتم انطلقوا إلى أبيكم بعد أبيكم إلى نوح إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين فينطلقون إلى نوح عليه السلام فيقولون : اشفع لنا إلى ربك فأنت الذي اصطفاك الله واستجاب الله لك في دعائك فلم يدع على الأرض من الكافرين دياراً فيقول : ليس ذاكم عندي فانطلقوا إلى إبراهيم فإن الله اتخذته خليلاً فينطلقون إلى إبراهيم عليه السلام فيقول : ليس ذاكم عندي فانطلقوا إلى موسى فإن الله كلمه تكليماً فينطلقون إلى موسى عليه السلام فيقول : ليس ذاكم عندي ولكن انطلقوا إلى عيسى ابن مريم فإنه كان يبرئ الأكمه والأبرص ويحيى الموتى، فيقول عيسى : ليس ذاكم عندي ولكن انطلقوا إلى سيد ولد آدم فإنه أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة انطلقوا إلى محمد ﷺ فليشفع لكم إلى ربكم قال : فينطلقون فيأتي جبريل ربه فيقول : ائذن له وبشره بالجنة قال : فينطلق به جبريل عليه السلام فيخر ساجداً قدر جمعة ثم يقول الله تبارك وتعالى : يا محمد ارفع رأسك وقل

= رجال الصحيح من حديث أنس بن مالك .

(٨) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٧٦/١٠) وقال : رواه الطبراني في الأوسط والصغير وإسناده حسن من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص .

يسمع واشفع تشفع فيرفع رأسه فإذا نظر إلى ربه خر ساجداً قدر جمعة أخرى فيقول الله : يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع واشفع تشفع فيذهب ليقع ساجداً فيأخذ جبريل بضبعيه ويفتح الله تعالى عليه من الدعاء ما لم يفتح على بشر قط فيقول : أى رب جعلتنى سيد ولد آدم ولا فخر وأول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة، ولا فخر حتى إنه ليرد على الحوض أكثر ما بين صنعاء وأيلة ثم يقال : ادعوا الصديقين فيشفعون ثم يقال : ادعوا الأنبياء قال : فيجيء النبي معه العصابة والنبي معه الخمسة والستة والنبي ليس معه أحد ثم يقال : ادعوا الشهداء فيشفعون فيمن أرادوا فإذا فعلت الشهداء ذلك يقول الله عز وجل : أنا أرحم الراحمين أدخلوا جنتى من كان لا يشرك بى شيئاً فيدخلون الجنة، ثم يقول الله تعالى : انظروا فى النار هل فيها من أحد عمل خيراً قط فيجدون فى النار رجلاً فيقال له : هل عملت خيراً قط؟ فيقول : لا، غير أنى كنت أسامع الناس فى البيع فيقول الله تعالى : اسمحوا لعبدى كما سمحوا إلى عبىدى ثم يخرج من النار آخر فيقال له : هل عملت خيراً قط؟ فيقول : لا، غير أنى كنت أمرت ولدى إذا مت فأحرقونى بالنار ثم اطحنونى حتى إذا كنت مثل الكحل اذهبوا إلى البحر فذرونى فى الريح فقال الله : لم فعلت ذلك؟ قال : من مخافتك فيقول : انظروا إلى ملك أعظم ملك فإن لك مثله وعشرة أمثاله، فيقول لم تسخر بى وأنت الملك فذلك الذى ضحكك به من الضحى^(٩). ورواه جماعة من الصحابة بنحو هذا منهم حذيفة وابن مسعود وأبو هريرة وغيرهم رضى الله عنهم .

ومسلم «يجمع الله تبارك وتعالى الناس فيقوم المؤمنون حتى تزلف لهم الجنة فيأتون آدم فيقولون : يا أبانا استفتح لنا الجنة فيقول : وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم لست بصاحب ذلك اذهبوا إلى ابنى إبراهيم خليل الله قال : فيقول إبراهيم : لست بصاحب ذلك إنما كنت خليلاً من وراء وراء اعمدوا إلى موسى الذى كلمه الله تكليماً قال : فيأتون موسى فيقول : لست بصاحب ذلك اذهبوا إلى عيسى كلمة الله وروحه فيقول عيسى : لست بصاحب ذلك ائتوا محمداً فيأتون محمداً ﷺ فيقوم فيؤذن له وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط يميناً وشمالاً فيمر أولكم كالبرق الخاطف »

(٩) أخرجه أحمد (٤/١) وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٧٤/١٠) وقال : رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه والبخارى ورجاله ثقات من حديث أبى بكر الصديق .

قال : قلت : بأبي أنت وأمي أى شىء كالبرق قال : «ألم تروا إلى البرق كيف يمر ويرجع في طرفة عين ثم كمر الريح ثم كمر الطير وشد الرجال تجرى بهم أعمالهم ونبيلكم قائم على الصراط يقول : رب سلم سلم حتى يجيء الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفاً وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة مأمورة تأخذ من أمرت به فمخدوش ناج ومكدوس في النار والذي نفس محمد بيده إن قعر جهنم لسبعين خريفاً»^(١٠).

والشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : كنا مع النبي ﷺ في دعوة فرفع إليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها نهشة وقال : «أنا سيد الناس يوم القيامة هل تدرون مم ذاك يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فيبصرهم الناظر ويسمعهم الداعي وتدنو منهم الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس : ألا ترون إلى ما أنتم فيه أى إلى ما بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم فيقول بعض الناس لبعض : ائتوا آدم فيأتونه فيقولون : يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك وأسكنك الجنة ألا تشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه وما بلغنا؟ أو قال : ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وإنه نهاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح فيأتون نوحاً فيقولون : يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقد سماك الله عبداً شكوراً اشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما بلغنا؟ فيقول لهم نوح : إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وإنه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي نفسي نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى إبراهيم فيأتون إبراهيم فيقولون : يا إبراهيم أنت نبي الله وخليله من أهل الأرض اشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول : إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وإني كنت كذبت ثلاث كذبات فذكرها نفسي نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى موسى فيأتون موسى فيقولون : أنت رسول الله وكليمه فضلك برسالاته وبكلامه على الناس اشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه ألا ترى إلى ما قد بلغنا؟ فيقول : إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله

(١٠) أخرجه مسلم (١٨٧/١) من حديث أبي هريرة .

ولن يغضب بعده مثله وإنى قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها نفسى نفسى نفسى اذهبوا إلى
 غيرى اذهبوا إلى عيسى فيأتون إلى عيسى فيقولون : يا عيسى أنت رسول الله وكلمته
 ألقاها إلى مريم وروح منه وكلمت الناس فى المهد اشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن
 فيه ألا ترى ما قد بلغنا؟ فيقول عيسى : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب
 قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنباً نفسى نفسى نفسى اذهبوا إلى محمد
 ﷺ فيأتون محمداً ﷺ فيقولون : يا محمد أنت رسول الله وخاتم النبيين وقد غفر الله
 لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه ألا ترى
 ما قد بلغنا؟ فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً لربي ثم يفتح الله علي من محامده
 وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه على أحد قبلى ثم يقال : يا محمد ارفع رأسك وسل
 تعطه واشفع تشفع فأرفع رأسى فأقول يارب أمتى يارب أمتى فيقول : يا محمد أدخل
 من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس
 فيما سوى ذلك من الأبواب ثم قال ﷺ : والذي نفسى بيده إن ما بين المصراعين
 من مصاريع الجنة كما بين مكة وهجر أو كما بين مكة وبصرى»^(١١).

وأبو داود والطبرانى وابن حبان فى صحيحه والبيهقى «شفاعتى لأهل الكبائر من
 أمتى»^(١٢).

وأحمد والطبرانى بسند جيد «خيرت بين الشفاعة أو يدخل نصف أمتى الجنة فاخترت
 الشفاعة لأنها أعم وأكفاً أما إنها ليست للمؤمنين المتقين ولكنها للمذنبين الخاطئين
 المنكوبين»^(١٣).



(١١) أخرجه البخارى (٨/ ح ٤٧١٢/فتح) ، ومسلم (١/ ١٨٤) من حديث أبى هريرة .

(١٢) أخرجه أبو داود (٤/ ح ٤٧٣٩) ، والترمذى (٤/ ح ٢٤٣٥) ، وأحمد (٣/ ٢١٣) ، وابن

حبان (٨/ ح ٦٤٣٤) ، وذكره الهيثمى فى المجمع (١٠/ ٣٧٨) ، وذكره الألبانى فى صحيح

الجامع (٣٧١٤) وقال : صحيح من حديث أنس بن مالك .

(١٣) أخرجه أحمد (٢/ ٧٥) ، وذكره الهيثمى فى المجمع (١٠/ ٣٧٨) وقال : رواه أحمد والطبرانى

ورجال الطبرانى رجال الصحيح غير النعمان بن خراد وهو ثقة من حديث عبد الله بن عمر وذكره

الألبانى فى صحيح الجامع (٣٣٣٥) وقال : صحيح - الصحيحة (٣٥٨٥) .

□ الأمر الثالث □

في ذكر النار وما يتعلق بها أعاذنا الله منها بمنه وكرمه

أخرج البخاري كان أكثر دعاء النبي ﷺ [البقرة/ ٢٠١] : ﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾^(١) .

وأبو يعلى أنه ﷺ خطب فقال : « لا تنسوا العظيمنتين الجنة والنار » ثم بكى حتى جرى أو بل دموعه جانبي لحيته ثم قال : « والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم من أمر الآخرة لمشيتم على الصعيد ولحثيتم على رءوسكم التراب »^(٢) .

والطبراني في الأوسط جاء جبريل إلى النبي ﷺ في حين غير حينه الذي كان يأتيه فيه فقام إليه رسول الله ﷺ فقال : يا جبريل ما لي أراك متغير اللون فقال : ما جئتك حتى أمر الله عز وجل بمنافع النار فقال رسول الله ﷺ : يا جبريل صف لي النار أو انعت لي جهنم فقال جبريل : إن الله تبارك وتعالى أمر بجهنم فأوقد عليها ألف عام حتى ابيضت ثم أمر فأوقد عليها ألف عام حتى احمرت ثم أمر فأوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيء شررها ولا يطفأ لهيبها والذي بعثك بالحق نبياً لو أن قدر ثقب إبرة فتح من جهنم لمات من في الأرض كلهم جميعاً من حره، والذي بعثك بالحق لو أن خازناً من خزنة جهنم برز إلى أهل الدنيا لمات من في الأرض كلهم جميعاً من قبح وجهه ومن نتن ريحه والذي بعثك بالحق لو أن حلقة من حلق سلسلة أهل

(١) أخرجه البخاري (١١ / ح ٦٣٨٩ / فتح) ، ومسلم (٢٠٧١ / ٤) من حديث أنس .

(٢) ذكره ابن حجر في المطالب العالية (٣ / ح ٣٢٠٦) ، والمنذرى في الترغيب (٤٥٧ / ٤) وقال : رواه أبو يعلى من حديث ابن عمر .

النار التي نعت الله في كتابه وضعت على جبال الدنيا الأرفضت. وما تقارت حتى تنتهي إلى الأرض السفلى فقال رسول الله ﷺ : حسبي يا جبريل لا ينصدع قلبي فأموت قال : فنظر رسول الله ﷺ إلى جبريل وهو يبكي فقال : تبكي يا جبريل وأنت من الله بالمكان الذي أنت به فقال : وما لي لا أبكي وأنا أحق بالبكاء لعل أكون في علم الله على غير الحال التي أنا عليها وما أدرى لعل أبتلى بما ابتلى به إبليس فقد كان من الملائكة وما أدرى لعل أبتلى بما ابتلى به هاروت وماروت قال : فبكي رسول الله ﷺ وبكى جبريل فما زالا يبكيان حتى نوديا أن يا جبريل ويا محمد إن الله تعالى قد أمنكما أن تعصياه فارتفع جبريل وخرج رسول الله ﷺ فمر بقوم من الأنصار يضحكون ويلعبون فقال أتضحكون ووراءكم جهنم فلو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولما أسغتم الطعام والشراب ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله عز وجل فنودي يا محمد لا تقنط عبادي إنما بعثتك مبشراً ولم أبعثك معسراً فقال ﷺ : سدوا وقاربوا^(٣).

وأحمد من رواية إسماعيل بن عياش وبقية رواه ثقات أنه ﷺ قال لجبريل : «ما لي لا أرى ميكائيل ضاحكاً قط قال : ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار»^(٤). وابن ماجه والحاكم وصححه «إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم ولولا أنها أطفئت بالماء مرتين لما انتفعت بها وإنها لتدعو الله عز وجل أن لا يعيدها فيها»^(٥). ومسلم «يؤتى بجهنم يوم القيامة لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها»^(٦).

ومالك والشيخان وغيرهما «ناركم هذه التي يوقد بها بنو آدم جزء واحد من سبعين

(٣) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٨٦/١٠) وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه سلام الطويل وهو مجمع على ضعفه من حديث عمر بن الخطاب .

(٤) أخرجه أحمد (٢٢٤/٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٣٨٥/١٠) وقال : رواه أحمد من حديث إسماعيل بن عياش عن المدنيين وهو ضعيف وبقيه رجاله ثقات من حديث أنس .

(٥) أخرجه ابن ماجه (٥ / ح ٤٣١٨) وقال الألباني في صحيح ابن ماجه من حديث أنس : ضعيف جداً بهذا التمام وصح دون قوله (وإنها لتدعو) الضعيفة (٣٢٠٨) ، والحاكم (٥٩٣/٤) وقال :

صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة، وقال الذهبي : حسن واه وبكر قال النسائي : ليس ثقة . (٦) أخرجه مسلم (٢١٨٤/٤) من حديث عبد الله بن سعد .

جزءاً من نار جهنم» قالوا : والله وإن كانت لكافية قال إنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها» زاد أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي «وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لأحد»^(٧) .

وأخرج أحمد بسند صحيح «إن هذه النار جزء من مائة جزء من جهنم»^(٨) . وأبو يعلى بسند حسن «لو كان في هذا المسجد مائة ألف أو يزيدون وفيهم رجل من أهل النار فتنفس فأصابهم نفسه لأحرق المسجد ومن فيه»^(٩) .

وأبو داود والنسائي والترمذي وصححه واللفظ له «لما خلق الله تعالى الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة فقال : انظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها فجاء ونظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها فرجع إليه فقال : وعزتك لا يسمع بها أحداً إلا دخلها فأمر بها فحفت بالمكاره فقال : ارجع إليها فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها فرجع إليها فإذا هي قد حفت بالمكاره فرجع إليه وقال : وعزتك لقد خفت أن لا يدخلها أحد فقال : اذهب إلى النار فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها فنظر إليها فإذا هي يركب بعضها بعضاً فرجع إليه فقال : وعزتك لا يسمع بها أحد فيدخلها فأمر بها فحفت بالشهوات فقال : ارجع إليها فرجع إليها فقال : وعزتك لقد خشيت أن لا يبقى أحد إلا دخلها»^(١٠) .

والبيهقي بسند لا بأس به عن ابن مسعود رضى الله عنه [المرسلات/ ٣٢] : ﴿ إِنَّهَا تُرْمَى بِشَوْرِ كَالْقَصْرِ ﴾ قال : أما إني لست أقول كالشجر ولكن كالحصون والمدائن^(١١) .

-
- (٧) أخرجه البخاري (٦ / ح ٣٢٦٥ / فتح) ، ومسلم (٤ / ٢١٨٤) من حديث أبي هريرة .
(٨) أخرجه أحمد (٢ / ٣٧٩) من حديث أبي هريرة وقال أحمد شاكر (٨٩١٠) : إسناده صحيح .
(٩) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٩١) وقال : رواه أبو يعلى عن شيخه لم يسمعه ولم ينسبه فإن كان ابن راهويه فرجاله رجال الصحيح وإن كان غيره فلم أعرفه من حديث أبي هريرة .
(١٠) أخرجه أحمد (٢ / ٣٣٣) ، و أبو داود (٤ / ح ٤٧٤٤) ، والنسائي (٧ / ٣) ، والترمذي (٤ / ح ٢٥٦١) من حديث أبي هريرة وقال الألباني : صحيح .
(١١) أخرجه البيهقي في كتاب البعث والنشور (ح ٥٧٤) من حديث ابن مسعود وعزاه إلى السيوطي في الدرر (٦ / ٣٠٤) إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط .

وأحمد وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه «ويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره»^(١٢). والترمذى «ويل واد بين جبلين يهوى فيه الكافر سبعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره»^(١٣).

وابن ماجه واللفظ له والترمذى «تعوذوا بالله من جب الحزن» قالوا: يا رسول الله وما جب الحزن؟ قال: «واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم أربعمئة مرة» قيل: يا رسول الله من يدخله؟ قال: «أعد للقراء المرائين بأعمالهم وإن من أبغض القراء إلى الله الذين يزورون الأمراء الجورة»^(١٤).

والطبرانى «إن في جهنم لوادياً تستعيز جهنم من ذلك الوادى كل يوم أربعمئة مرة أعد للمرائين من أمة محمد ﷺ»^(١٥) وابن أبى الدنيا «إن في النار سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف حجر في كل حجر حية تأكل وجوه أهل النار»^(١٦).

والبخارى في تاريخه بسند فيه نكارة «إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف دار في كل دار سبعون ألف بيت في كل بيت سبعون ألف بئر وفي كل بئر سبعون ألف ثعبان في شدة كل ثعبان سبعون ألف عقرب لا ينتهى الكافر أو المنافق حتى يواقع ذلك كله»^(١٧).

(١٢) أخرجه أحمد (٧٥/٣)، والترمذى (٥/ح ٣١٦٤)، والحاكم (٥٩٦/٤)، وابن حبان (٩/ح ٧٤٢٤) من حديث أبى سعيد وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٦١٦١) وقال: ضعيف.

(١٣) أخرجه الترمذى (٥/ح ٣١٦٤) من حديث أبى سعيد الخدرى وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٦١٦١) وقال: ضعيف.

(١٤) أخرجه ابن ماجه (١/ح ٢٥٦)، والترمذى (٤/ح ٢٣٨٣) من حديث أبى هريرة وذكره الألبانى في ضعيف الجامع (٢٤٥٩) وقال: ضعيف.

(١٥) ذكره الهيثمى في المجمع (١٠/٢١٢) وقال: رواه الطبرانى عن شيخه محمد بن عبد الله بن عبد ربه عن أبيه ولم أعرفهما، وبقية رجاله رجال الصحيح من حديث ابن عباس.

(١٦) لم نجده بنفس اللفظ وقال العراقى في الإحياء (٥/١٦٧): وفيه [ثعبان وسبعون ألف عقرب بدلاً من حجر في كل حجر حية].

(١٧) أخرجه البخارى في تاريخه (٨/ح ٢٤٣٧) من حديث فقير بن مجيب.

والترمذى بسند فيه انقطاع «إن الصخرة العظيمة لتلقى من شفير جهنم فتهاوى فيها سبعين خريفاً وما تفضى إلى قرارها». وكان عمر رضى الله عنه يقول : أكثروا ذكر النار فإن حرها شديد وإن قعرها بعيد وإن مقامها حديد .

والبزار وأبو يعلى وابن حبان فى صحيحه والبيهقى «لو أن حجراً قذف به فى جهنم لهاوى بها سبعين خريفاً قبل أن يبلغ قعرها»^(١٨). ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : كنا عند النبى ﷺ فسمعنا وجبة فقال النبى ﷺ : «أتدرون ما هذا؟» قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : «هذا حجر أرسله الله فى جهنم منذ سبعين خريفاً فالآن حين انتهى إلى قعرها»^(١٩).

والطبرانى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : سمع رسول الله ﷺ صوتاً هاله فأتاه جبريل عليه السلام فقال رسول الله ﷺ : «ما هذا الصوت يا جبريل؟ فقال : هذه صخرة هوت من شفير جهنم من سبعين عاماً فهذا حين بلغت قعرها فأحب الله تعالى أن يسمعك صوتها فما روى رسول الله ﷺ ضاحكاً ملء فيه حتى قبضه الله عز وجل»^(٢٠).

وأحمد والترمذى وحسنه «لو أن رصاصة مثل هذه- وأشار إلى الجمجمة- أرسلت من السماء إلى الأرض- وهى مسيرة خمسمائة سنة- لبلغت الأرض قبل الليل ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة لسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن تبلغ أصلها»^(٢١).

وأحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه «لو أن مقمعاً من حديد جهنم وضع فى الأرض فاجتمع له الثقلان ما أقلوه من الأرض»^(٢٢). والحاكم وصححه «لو ضرب الجبل بمقمع

(١٨) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٨٩/١٠) وقال : رواه البزار والطبرانى وفيهما محمد بن أبان الجعفى وهو ضعيف من حديث أبى موسى .

(١٩) أخرجه مسلم (٢١٨٤/٤) من حديث أبى هريرة .

(٢٠) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٨٩/١٠) وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه إسماعيل بن قيس الأنصارى وهو ضعيف من حديث أبى سعيد الخدرى .

(٢١) أخرجه أحمد (١٩٧/٢) ، والترمذى (٢٥٨٨/٤) ، والحاكم (٤٣٨/٢) من حديث عبد الله ابن عمرو ، وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (٤٨٠٨) وقال : ضعيف .

(٢٢) أخرجه أحمد (٢٩/٣) ، والحاكم (٦٠٠/٤) ، وذكره الهيثمى فى المجمع (٣٨٨/١٠) =

من حديد جهنم لتفتت فصار رماداً^(٢٣). المجمع: المطراق وقيل: السوط، وابن أبي الدنيا «إن الحجر الواحد منها لو وضع على جبال الدنيا لذابت منه وإن مع كل إنسان منهم حجراً وشيطاناً».

والحاكم وصححه «إن الأرضين السبع بين كل أرض والتي تليها مسيرة خمسمائة عام فاعليا منها على ظهر حوت قد التقى طرفاه في السماء والحوث على صخرة والصخرة بيد ملك، والثانية سجن الريح فلما أراد الله تعالى أن يهلك عاداً أمر خازن الريح أن يرسل عليهم ريحاً تهلكهم قال: يا رب أرسل عليهم من الريح قدر منخر الثور قال له الجبار تبارك وتعالى: إذن تكفىء الأرض ومن عليها ولكن أرسل عليهم بقدر خاتم فهي التي قال الله في كتابه العزيز [الذاريات/٤٢]: ﴿مَا تَذُرُّ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرَّمِيمِ﴾، والثالثة فيها حجارة جهنم، والرابعة فيها كبريت جهنم» قالوا: يا رسول الله أألنار كبريت؟ قال: «نعم والذي نفسي بيده إن فيها لأودية من كبريت لو أرسل فيها الجبال الرواسي لماعت، والخامسة فيها حيات جهنم إن أفواهاها كالأودية تلسع الكافر اللسعة فلا يبقى منه لحم على وضم، والسادسة فيها عقارب جهنم إن أدنى عقرب منها كالبعال الموكفة تضرب الكافر ضربة تنسيه ضربتها حر جهنم، والسابعة فيها إبليس مصفد بالحديد: يد أمامه، ويد خلفه، فإذا أراد الله أن يطلقه لمن شاء من عباده أطلقه»^(٢٤).

وأحمد والطبراني وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه «إن في النار حيات كأمثال أعناق البخت تلسع إحداهن اللسعة فيجد حرها سبعين خريفاً وإن في النار عقارب كأمثال البغال الموكفة تلسع إحداهن اللسعة فيجد حموها أربعين سنة»^(٢٥).

= وقال: رواه أحمد وأبو يعلى وفيه ضعف وثقوا من حديث أبي سعيد الخدري، وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٤٨١٢) وقال: ضعيف. الضعيفة (٤٣٤٩ - ٤٣٥٠).
(٢٣) أخرجه الحاكم (٦٠١/٤) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث أبي سعيد الخدري وقال الألباني: ضعيف، في ضعيف الجامع (٤٨١٢) - الضعيفة (٤٣٤٩ - ٤٣٥٠).
(٢٤) أخرجه الحاكم (٥٩٤/٤) وقال: صحيح ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بقوله: [بل منكر وعبد الله ابن عباس القتباني ضعفه أبو داود، وعند مسلم أنه ثقة، ودراج كثير المتأخير] من حديث عبد الله بن عمرو.
(٢٥) أخرجه أحمد (١٩١/٤)، وابن حبان (٧٤٢٨ ح/٩)، والحاكم (٥٩٣/٤)، وذكره الهيثمي =

والترمذى وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه عنه عليه السلام فى قوله تبارك وتعالى [الكهف/ ٢٩]: ﴿كَالْمُهْلِ﴾ قال : «كعكر الزيت فإذا قرب إلى وجهه سقط فروة وجهه فيه» .

والترمذى وقال : حسن غريب صحيح «إن الحميم ليصب على رؤوسهم فينفذ الحميم حتى يخلص إلى جوفه فيسلت ما فى جوفه حتى يمرق من قدميه - وهو الصهر - ثم يعاد كما كان»^(٢٦)، والحميم: الماء الحار الذى يحرق، وقال الضحاك : الحميم يغلى منذ خلق الله السموات والأرض إلى يوم يسقونه ويصب على رؤوسهم، وقيل : هو ما يجتمع من دموع أعينهم فى حياض النار فيسقونه، وقيل غير ذلك، وهو المذكور فى قوله تبارك وتعالى [محمد/ ١٥]: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ .

وأحمد والترمذى وقال : غريب، والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم عنه عليه السلام فى قوله تعالى [إبراهيم/ ١٦ - ١٧]: ﴿وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ﴾ قال : «يقرب إلى فيه فيكرهه فإذا دنا منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره . قال الله عز وجل : ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ وقال جل ذكره [الكهف/ ٢٩]: ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ﴾»^(٢٧) .

وأحمد والحاكم وصححه «لو أن واد من غساق يهراق فى الدنيا لأتشن أهل الدنيا» والغساق هو المذكور فى قوله تعالى [ص/ ٥٧]: ﴿فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ﴾ وقوله تعالى [النبا/ ٢٥]: ﴿إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا﴾ واختلف فيه فعند ابن عباس رضى الله عنهما هو ما يسيل من جلد الكافر ونحوه، وعند الآخرين هو صديدهم وقال كعب : هو عين فى جهنم يسيل إليها جمّة كل ذات جمّة من حية أو عقرب أو غير ذلك فيستنقع «فيؤتى بالآدمى فيغمس فيها غمسة واحدة فيخرج وقد سقط جلده ولحمه عن العظام

= فى المجمع (٣٩٠/١٠) وقال : رواه أحمد والطبرانى وفيه جماعة قد وثقوا من حديث عبد الله بن الحرث من جزء الزبيدى .

(٢٦) أخرجه الترمذى (٤/ ح ٢٥٨٢) من حديث أبى هريرة وذكره الألبانى فى ضعيف الجامع (١٤٣٣) وقال : ضعيف .

(٢٧) أخرجه أحمد (٥/ ٢٦٥)، والترمذى (٤/ ح ٢٥٨٣)، والحاكم (٢/ ٤٥٧) من حديث أبى أمامة . وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وسكت عنه الذهبى .

ويتعلق جلده ولحمه في عقيبه وكعبيه فيجر لحمه كما يجر المرء ثوبه»^(٢٨) .
 والترمذى وقال : حسن صحيح أنه ﷺ قرأ هذه الآية [آل عمران/ ١٠٢] :
 ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ فقال ﷺ : «لو أن قطرة
 من الزقوم قطرت في دار الدنيا لأفسدت على أهل الدنيا معاشهم فكيف بمن يكون
 طعامه»^(٢٩) . وفي رواية «فكيف بمن ليس له طعام غيره»^(٣٠) .

وصح عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى [المزمل/ ١٣] : ﴿ وَطَعَامًا ذَا
 غُصَّةٍ ﴾ شوك يأخذ بالخلق لا يدخل ولا يخرج .
 والشيخان «ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع»^(٣١) . والمنكب :
 مجمع رأس الكتف والعضد .

وأحمد «ضرس الكافر مثل أحد وفخذه مثل البيضاء- أى وهو جبل- ومقعده من
 النار كما بين قديد ومكة- أى نحو ثلاثة أيام- وكثافة جلده اثنان وأربعون ذراعاً بذراع
 الجبار»^(٣٢) . أى ملك باليمن له ذراع معروف المقدار كذا قال ابن حبان وغيره ، وقيل :
 ملك بالعجم، ومسلم «ضرس- أو قال - : ناب الكافر مثل أحد وغلظ جلده مسيرة
 ثلاث»^(٣٣) .

والترمذى ولفظه قال رسول الله ﷺ : «ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد وفخذه
 مثل البيضاء ومقعده من النار مسيرة ثلاث من الربذة»^(٣٤) أى كما بين المدينة والربذة .
 وأحمد بسند جيد «ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد وعرض جلده سبعون ذراعاً

(٢٨) تقدم .

(٢٩) أخرجه الترمذى (٤ / ح ٢٥٨٥) ، والحاكم (٢ / ٢٩٤) وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم
 يخرجاه ووافقه الذهبي من حديث ابن عباس .

(٣٠) أخرجه ابن حبان (٩ / ح ٧٤٢٧) من حديث ابن عباس .

(٣١) أخرجه البخارى (١١ / ح ٦٥٥١ / فتح) ومسلم (٤ / ٢١٩٠) من حديث أبى هريرة .

(٣٢) أخرجه أحمد (٢ / ٣٢٨) ، والحاكم (٤ / ٥٩٥) من حديث أبى هريرة وقال : صحيح الإسناد ولم
 يخرجاه ووافقه الذهبي وذكره الهيثمى في المجمع (١٠ / ٣٩١) وقال : رواه الترمذى وأحمد ورجاله
 رجال الصحيح غير ربيع بن إبراهيم وهو ثقة .

(٣٣) أخرجه مسلم (٤ / ٢١٨٩) من حديث أبى هريرة .

(٣٤) أخرجه الترمذى (٤ / ٢٥٧٨) من حديث أبى هريرة وقال الألبانى : (حسن) .

وعضده مثل البيضاء وفخذه مثل ورقان ومقعده من النار ما بينى وبين الربذة» وفي رواية «ومقعده من النار مسيرة ثلاث مثل الربذة»^(٣٥).

وأحمد والطبراني وإسناده قريب من الحسن كما قاله الحافظ المنذرى^(٣٦).
والترمذى عن الفضيل بن يزيد «إن الكافر ليسحب لسانه الفرسخ والفرسخين يتوطأه الناس»^(٣٧).

والفضيل بن يزيد عن أبي العجلان «إن الكافر ليجر لسانه فرسخين يوم القيامة يتوطأه الناس»^(٣٨). أخرجه البيهقى وغيره وهو الصواب قال النبى ﷺ : «يعظم أهل النار حتى إن بين شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام وإن غلظ جلده سبعون ذراعاً وإن ضرسه مثل أحد»^(٣٩). وأحمد بسند صحيح والحاكم وصححه عن مجاهد قال ابن عباس : أتدرى ما سعة جهنم؟ قلت : لا، قال : أجل والله ما ندرى إن بين شحمة أذن أحدهم وبين عاتقه مسيرة سبعين خريفاً تجرى فيه أودية القيح والدم قلت : أنهار؟ قال : لا، بل أودية .

وأحمد والترمذى والحاكم وصححاه عنه ﷺ قال [المؤمنون/ ١٠٤] : ﴿ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ قال : «تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى السفلى حتى تضرب سرتة»^(٤٠).

قال الحافظ المنذرى : وقد ورد أن من هذه الأمة من يعظم فى النار كما يعظم فيها الكافر^(٤١). ومنه الحديث الصحيح «إن من أمتى من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من ربيعة

(٣٥) تقدم .

(٣٦) تقدم .

(٣٧) أخرجه أحمد (٩٢/٢) ، والترمذى (٤/ ح ٢٥٨٠) قال أبو عيسى : حديث غريب - من حديث ابن عمر وقال الألبانى : ضعيف - الضعيفة (١٩٨٦) .

(٣٨) أخرجه البيهقى فى الشعب (٣٩٤/١) من حديث عبد الله بن عمر .

(٣٩) أخرجه أحمد (٢٦/٢) من حديث ابن عمر وقال (أحمد شاكر/ ٤٨٠) إسناده حسن .

(٤٠) أخرجه أحمد (٨٨/٣) ، والترمذى (٢٥٨٧/٤) قال أبو عيسى : حسن صحيح غريب من حديث أبى سعيد الخدرى .

(٤١) أخرجه ابن ماجه (٢/ ح ٤٣٢٣) من حديث الحارث بن قيس بلفظ (حتى يكون أحد زواياها) . وذكره الألبانى فى صحيح ابن ماجه (٣٤٩/٢) وقال : صحيح .

ومضر وإن من أمتي من يعظم للنار حتى يكون أحد زواياها»^(٤٢). والشيخان «إن أهون الناس عذاباً من له نعلان وشراكان من نار يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل وما يرى أن أحداً أشد منه عذاباً وأنه لأهونهم عذاباً»^(٤٣).

ومسلم «إن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب وهو متعل بنعلين يغلي منهما دماغه»^(٤٤).

ومسلم «منم من تأخذه النار إلى كعبيه ومنهم من تأخذه النار إلى ركبتيه ومنهم من تأخذه النار إلى حجزته ومنهم من تأخذه النار إلى ترقوته»^(٤٥). والطبراني والبيهقي «إن جهنم لما سيق إليها أهلها تلقتهم فلفحتهم لفحة فلم تدع لحماً على عظم إلا ألقته على العرقوب»^(٤٦).

والبيهقي أن عمر رضي الله عنه قرأ [النساء/٥٦] : ﴿ كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ قال : يا كعب أخبرني بتفسيرها فإن صدقت صدقتك وإن كذبت رددت عليك فقال : إن جلد ابن آدم يحرق ويجدد في ساعة أو في يوم ستة آلاف مرة قال : صدقت والبيهقي أن الحسن البصري قال في الآية : تأكلهم النار في كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم قيل لهم : عودوا فيعودون كما كانوا . ومسلم «يؤتى بأَنعم أهل الدنيا من أهل النار فيصبغ في النار صبغة ثم يقال له يا ابن آدم : هل رأيت خيراً قط؟ هل مر بك نعيم قط؟ فيقول : لا والله يا رب ويؤتى بأشد الناس بؤساً في الدنيا من أهل الجنة فيصبغ صبغة في الجنة فيقال له : يا ابن آدم هل رأيت بؤساً قط؟ هل مر بك شدة قط؟ فيقول : لا والله يا رب ما مر بي بؤس قط ولا رأيت شدة قط»^(٤٧).

(٤٢) أخرجه ابن ماجه (٢ / ح ٤٣٢٣) ، وأخرجه الحاكم (١ / ٧١) وقال : صحيح الإسناد على شرط مسلم ووافقه الذهبي وقال الألباني : صحيح .

(٤٣) أخرجه البخاري (١١ / ح ٦٥٦١ / فتح) ، ومسلم (١ / ١٩٦) عن النعمان بن بشير .

(٤٤) أخرجه مسلم (١ / ١٩٦) من حديث ابن عباس .

(٤٥) أخرجه مسلم (٤ / ٢١٨٥) من حديث سمرة بن جندب .

(٤٦) ذكره الهيثمي في المجمع (١٠ / ٣٨٩) من حديث أبي هريرة وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه

محمد بن سليمان الأصبهاني وهو ضعيف .

(٤٧) أخرجه مسلم (٤ / ٢٣٦٢) ، وابن ماجه (٢ / ح ٤٣٢١) من حديث أنس بن مالك .

وابن ماجه بسند احتج برواته إلا يزيد الرقاشي الشيخان «يرسل البكاء على أهل النار فيكون حتى تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى يصير في وجوههم كهيئة الأخدود لو أرسلت فيها السفن لجرت»^(٤٨).

وأبو يعلى «يا أيها الناس ابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا فإن أهل النار يكون في النار حتى تسيل دموعهم في حدودهم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فيسيل - يعني الدم - فتقرح العيون»^(٤٩).



(٤٨) أخرجه ابن ماجه (٢ / ح ٤٣٢٤) من حديث أنس بن مالك وذكره الألباني في السلسلة الصحيحة (١٦٧٩) .

(٤٩) ذكره الهيثمي في المجمع (٣٩١ / ١٠) من حديث أنس بن مالك وقال : روى ابن ماجه بعضه ورواه أبو يعلى وأضعف من فيه يزيد الرقاشي وقد وثق على ضعفه .

□ الأمر الرابع □

○ في الجنة ونعيمها وما يتعلق بذلك ○

أخرج الطبراني «إن ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام وإنه لا يجدها عاق ولا قاطع رحم»^(١).

وابن أبي الدنيا مرفوعاً والبيهقي وغيرهما موقوفاً وهو أصح وأشهر «عن علي رضي الله عنه أنه سأل رسول الله ﷺ عن هذه الآية [مريم/ ٨٥] : ﴿يَوْمَ نُحْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ قال : قلت : يا رسول الله ما الوفد إلا ركب قال ﷺ : «والذي نفسى بيده إنهم إذا خرجوا من قبورهم استقبلوا بنوق بيض لها أجنحة عليها رحال الذهب، شراك نعالهم نور يتلأأ كل خطوة منها مثل مد البصر وينتهى إلى باب الجنة فإذا حلقة من ياقوتة حمراء على صفائح الذهب وإذا شجرة على باب الجنة ينبع من أصلها عينان فإذا شربوا من إحداهما جرت في وجوههم نضرة النعيم فإذا توضئوا من الأخرى لم تشعث شعورهم أبداً فيضربون الحلقة بالصفيحة فلو سمعت طنين الحلقة يا علي فيبلغ كل حوراء أن زوجها قد أقبل فتستخفها العجلة فتبعث قيمها فيفتح له الباب فلولا أن الله عز وجل عرفه نفسه لخر له ساجداً مما يرى من النور والبهاء فيقول : أنا قيمك الذي وكلت بأمرك فيتبعه ويقفو أثره فيأتى زوجته فتستخفها العجلة فتخرج من الخيمة فتعانقه وتقول : أنت حبي وأنا حبك وأنا الراضية فلا أسخط أبداً وأنا الناعمة فلا أبأس أبداً وأنا الخالدة فلا أظعن أبداً فيدخل بيتاً من أساسه إلى سقفه مائة ألف ذراع مبنى على

(١) ذكره الهيثمي في المجمع (١٢٥/٥) من حديث جابر بن عبد الله وقال : رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن كثير الكوفي وهو ضعيف جداً .

جندل اللؤلؤ والياقوت طرائق حمر وطرائق صفر وطرائق خضر ما منها طريقة تشاكل صاحبها فيأتى الأريكة فإذا عليها سرير على السرير سبعون فراشاً على كل فراش سبعون زوجة على كل زوجة سبعون حلة يرى غ ساقها من وراء باطن الحلل يقضى جماعهن في مقدار ليلة تجرى من تحتهن أنهار مطردة من ماء غير آسن صاف ليس فيه كدر وأنهار من لبن لم يتغير طعمه لم يخرج من بطون الماشية وأنهار من عسل مصفى لم يخرج من بطون النحل وأنهار من خمر لذة للشاربين لم تعصره الرجال بأقدامها فإذا اشتهاوا الطعام جاءتهم طير بيض فترفع أجنحتها فيأكلون من جنوبها من أى الألوان شاءوا ثم تطير فتذهب فيها ثمار متدلية إذا اشتهاها انبعث الغصن إليهم فيأكلون من أى الثمار شاءوا إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء متكئاً وذلك قوله تعالى [الرحمن/ ٥٤] : ﴿ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴾ وبين أيديهم خدم كاللؤلؤ^(٢).

والشيخان «إن ما بين النفختين أربعون سنة ثم ينزل من السماء فينبتون كما ينبت البقل وليس من الإنسان شيء لا يلى إلا عظماً واحداً وهو عجب الذنب منه يركب الخلق يوم القيامة»^(٣).

وأبو داود وابن حبان في صحيحه وفيه من تكلم فيه لكن أخرج له الشيخان «الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها»^(٤). قال الحافظ المنذرى : قد قال كل من وقفت على كلامه من أهل اللغة إن المراد بقوله يبعث في ثيابه التي قبض فيها أى أعماله قال الهروى : وكذا الحديث الآخر «يبعث العبد على ما مات عليه»^(٥). قال : وليس قول من ذهب إلى الأكفان بشيء لأن الميت إنما يكفن بعد الموت انتهى .

وفعل أبى سعيد الخدرى راوى الحديث يدل على إجرائه على ظاهره وأن الميت يبعث في ثيابه التي قبض فيها .

وفى الصحاح وغيرها «إن الناس يبعثون عراة»^(٦) انتهى .

(٢) ذكره الزبيدى فى الإتحاف (٥٢٦/١٠) من حديث على وعزاه إلى ابن أبى الدنيا فى صفة الجنة .

(٣) أخرجه البخارى (٨ / ح ٤٨١٤ / فتح) ، ومسلم (٢٢٧٠ / ٤) من حديث أبى هريرة واللفظ له .

(٤) أخرجه أبو داود (٣١١٤ / ٣) ، وابن حبان (٧٢٧٢ ح / ٩) من حديث أبى سعيد وقال الألبانى : صحيح .

(٥) أخرجه ابن حبان (٩ / ح ٧٢٧٥) من حديث جابر .

(٦) أخرجه مسلم (٢١٩٤ / ٤) بلفظ : «يحشر الناس حفاة عراة» من حديث عائشة والترمذى

(٤ / ح ٢٤٢٣) من حديث ابن عباس .

وهذا والذي قبله وقع ذكرهما هنا سهواً لكن فيهما فوائد .

وابن أبي الدنيا «يساق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا انتهوا إلى باب من أبوابها وجدوا عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عينان تجريان فعمدوا إلى إحداهما كأنما مروا بها فشربوا منها فأذهبت ما في بطونهم من أذى أو قذى أو بأس ثم عمدوا إلى الأخرى فتطهروا منها فجرت عليهم نضرة النعيم فلن تغير أبشارهم بعدها أبداً ولن تشعث أشعارهم كأنما دهنوا بالدهان ثم انتهوا إلى خزنة الجنة فقالوا [الزمر/ ٧٣] : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طَبَّيْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾ قال : ثم تلقاهم الولدان يطوفون بهم كما يطوف ولدان الدنيا بالحميم أى : القريب يقدم من غيبته فيقولون : أبشروا بما أعد الله لكم من الكرامة قال : ثم ينطلق غلام من أولئك الولدان إلى بعض أزواجه من الحور العين فيقول : قد جاء فلان باسمه الذى يدعى به فى الدنيا فتقول : أنت رأيته فيقول : أنا رأيته وهو ذا بأثرى فيستخف إحداهن الفرح حتى يقوم على أسكفة بابها فإذا انتهى إلى باب منزله نظر إلى أى شىء أساس بنيانه فإذا جندل اللؤلؤ فوقه صرح أخضر وأصفر وأحمر من كل لون ثم رفع رأسه فنظر إلى سقفه فإذا مثل البرق لولا أن الله تعالى قدره له لذهب ببصره ثم طأطأ رأسه فنظر إلى أزواجه [الغاشية/ ١٤] : ﴿ وَأَكْوَابٌ مُّوَضُّوعَةٌ ﴾ أى : جمع كوب وهو كوز لا عروة له .

وقيل : لا خرطوم له فإذا كان له خرطوم فهو الأبريق [الغاشية/ ١٥] : ﴿ وَتَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ﴾ أى : وسائد [الغاشية/ ١٦] : ﴿ وَزُرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ ﴾ أى : بسط فاخرة فنظروا فى تلك النعم ثم اتكؤوا [الأعراف/ ٤٣] : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِى لَوْلَا أَنَّ هَذَاذَا اللَّهُ ﴾ الآية، ثم ينادى مناد تحيون ولا تموتون أبداً وتقيمون فلا تظعنون أبداً وتصبحون فلا تمرضون أبداً^(٧) .

والشيخان «ليدخلن الجنة من أمتى سبعون ألفاً أو سبعمئة ألف متماسكون آخذ بعضهم بيد بعض لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر»^(٨) .

(٧) أخرجه البيهقى فى كتاب البعث والنشور (ح/ ٢٧٢) من حديث على وعزاه إلى السيوطى فى الدر (٣٤٢/٥) إلى ابن المبارك فى الزهد وابن أبى الدنيا فى صفة الجنة والمصنف .

(٨) أخرجه البخارى (١١ / ح ٦٥٤٣ / فتح) من حديث سهل بن سعد ومسلم (١٩٧/١) .

والشيخان « إن أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على أشد كوكب درى فى السماء إضاءة لا يولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون ولا يتفلون، أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ومجامرهم الألوة، أزواجهم الحور العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً فى السماء»^(٩). وفى رواية لهما «لكل واحد منهم زوجتان يرى نحر ساقهما من وراء اللحم لا اختلاف بينهم ولا تباغض، قلوبهم على قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشياً»^(١٠).

قال ابن أبى شيبة خلق: بضم الخاء وأبو كريب بفتحها، والألوة: بفتح الهمزة وضمها وضم اللام وتشديد الواو وفتحها من أسماء العود الذى يتبخر به وقال الأصمعى : أراها كلمة فارسية عربت، والمجامر: جمع جمر لأنه بغير هاء البخور نفسه، وبهاء إناء البخور واستشكله السهيلي بأن فى بعض روايات البخارى، ووقود مجامرهم الألوة قال : يعنى العود اهـ .

ولا إشكال أن حمل هذا على التجوز .

والترمذى وقال : حسن غريب « يدخل أهل الجنة الجنة جرداً مرداً بيضاً جعاداً مكحلين أبناء ثلاث وثلاثين وهم على خلق آدم ستون ذراعاً فى عرض تسعة أذرع»^(١١).

والبيهقى بسند حسن «ما من أحد يموت سقطاً ولا هرمأً، وإنما الناس فيما بين ذلك إلا بعث ابن ثلاث وثلاثين سنة فإن كان من أهل الجنة كان على مسحة آدم وصورة يوسف وقلب أيوب ومن كان من أهل النار عظموا أو فخموا كالجبال»^(١٢).

ومسلم «إن موسى عليه السلام سأل ربه ما أدنى أهل الجنة منزلة قال : رجل يجىء بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له : ادخل الجنة فيقول : أى رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له : أترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا فيقول: رضيت رب فيقول له: لك مثل ذلك ومثله ومثله ومثله فقال فى الخامسة:

(٩) أخرجه البخارى (٦ / ح ٣٣٢٧ / فتح) ، ومسلم (٤ / ٢١٧٩) من حديث أبى هريرة .

(١٠) أخرجه البخارى (٦ / ح ٣٢٤٥ / فتح) من حديث أبى هريرة، ومسلم (٤ / ٢١٧٩) .

(١١) أخرجه الترمذى (٤ / ح ٢٥٤٥) من حديث معاذ بن جبل وقال الألبانى : حسن .

(١٢) أخرجه البيهقى فى البعث (ص ٣٣٢ / ح ٤٦٦) من حديث المقدم وذكره المنذرى فى الترغيب (٤ / ٥٠١) .

رضيت رب فيقول : هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتيت نفسك ولذت عينك فيقول : رضيت رب قال : رب فأعلاهم منزلة؟ قال : أولئك الذين أردت، غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر^(١٣).

وفي رواية له في «الأدنى أنه إذا انقطعت به الأماني قال الله تعالى : هو لك وعشرة أمثاله وأنه يقول : ما أعطى أحد مثل ما أعطيت»^(١٤).

وفي رواية سندها صحيح برواتها في الصحيح إلا واحد «أنه يتمنى مقدار ثلاثة أيام من أيام الدنيا ويلقنه الله ما لا علم له به فيسأله ويتمنى فإذا فرغ قال : لك ما سألت»^(١٥).

قال أبو سعيد : ومثله معه، وقال أبو هريرة رضي الله عنهما : وعشرة أمثاله معه فقال أحدهما لصاحبه : حدث بما سمعت وأحدث بما سمعت، وهو في البخاري بنحوه إلا أن أبا هريرة هو القائل ومثله، وأبا سعيد هو القائل وعشرة أمثاله على العكس، وتقدم قريباً. وأحمد «إن أدنى أهل الجنة منزلة لينظر في ملكه ألف سنة فيرى أقصاه كما يرى أدناه ينظر إلى أزواجه وخدمه»^(١٦). رواه البيهقي «وإن أفضلهم منزلة لمن ينظر إلى الله عز وجل في كل يوم مرتين»^(١٧).

والترمذي وابن حبان في صحيحه «إن أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنان وسبعون زوجة، وينصب له قبة من لؤلؤ وزبرجد وياقوت كما بين الجابية إلى صنعاء»^(١٨).

وابن أبي الدنيا والطبراني بسند رواه ثقات «إن أسفل أهل الجنة أجمعين درجة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم بيد كل خادم صحفتان واحدة من ذهب والأخرى

(١٣) أخرجه مسلم (١٧٦/١) من حديث سفيان .

(١٤) أخرجه مسلم (١٧٥/١) من حديث أبي سعيد .

(١٥) أخرجه أحمد (٧٠/٣) من حديث أبي هريرة .

(١٦) أخرجه أحمد (١٣/٢) من حديث ابن عمر وقال [أحمد شاكر/٤٦٢٣] : ضعيف جداً .

(١٧) أخرجه البيهقي في البعث (ص ٢٣٨ / ح ٤٧٨) من حديث ابن عمر .

(١٨) أخرجه الترمذي (٥ / ح ٣٣٣٠) من حديث ابن عمر، وقال الألباني : صحيح، وأخرجه ابن

حبان (٩ / ح ٧٣٥٨) من حديث أبي سعيد .

من فضة في كل واحدة لون ليس في الأخرى مثله يأكل من آخرها مثل ما يأكل من أولها يجد لآخرها من الطيب واللذة مثل الذى يجد لأولها ثم يكون ذلك جشأ كريح المسك الأذفر، لا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون إخواناً على سرر متقابلين»^(١٩)

قال الحافظ المنذرى : لا منافاة بين حديث له ثمانون ألف خادم وحديث يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم وحديث من يغدو عليه منهم ويروح كل يوم خمسة عشر ألف خادم، فيجوز أن يكون له ثمانون ألف خادم تقوم على رأسه منهم عشرة آلاف ويغدو عليه خمسة عشر ألفاً. انتهى .

وأقول: لا مانع أن الأدنى مراتب مناسبة وكل أدنى بالنسبة إلى قومه أو أمته له صفة غير صفة الأخرى ولعل هذا أولى وبه تجتمع الأحاديث التى ظاهرها التنافى في غير هذا العدد أيضاً كما يعلم من تأمل ما مر .

والشيخان «إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدرى الغابر فى الأفق من المشرق والمغرب لتفاضل ما بينهم» قالوا : يا رسول الله منازل الأنبياء لا يملكها غيرهم قال : «بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين»^(٢٠) .

وفى رواية لهما «كما يتراءون الكوكب الغارب»^(٢١) . والغارب بمعناه إذ هو بالمعجمة ثم الموحدة: الذهاب الذى تولى للغروب .

وصح «إن فى الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها، وباطنها من ظاهرها، أعدها الله لمن أطعم الطعام وأفشى السلام وصلى بالليل والناس نيام»^(٢٢) .

والبخارى «إن فى الجنة مائة درجة أعدها الله تعالى للمجاهدين فى سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض»^(٢٣) .

(١٩) ذكره الهيثمى فى المجمع (٤٠٦/١٠) من حديث أنس بن مالك وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله ثقات .

(٢٠) أخرجه البخارى (٦/ ح ٣٢٥٦/فتح) من حديث أبى سعيد، ومسلم (٢١٧٧/٤) .

(٢١) أخرجه البخارى (١١/ ح ٦٥٥٦) من حديث أبى سعيد، ومسلم (٢١٧٧/٤) من حديث سهل بن سعد .

(٢٢) تقدم، وانظر صحيح الجامع للشيخ الألبانى (٢١٢٣) .

(٢٣) أخرجه البخارى (٦/ ح ٢٧٩٠/فتح) ، وأحمد (٣٣٥/٢) من حديث أبى هريرة .

والترمذى وقال: حسن غريب (في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام)^(٢٤). والطبراني وابن حبان في صحيحه قلنا: يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها؟ قال ﷺ: «لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها المسك وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت وترابها الزعفران، من يدخلها ينعم ولا يئأس ويخلد ولا يموت ولا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه»^(٢٥). الحديث ورواه ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة رضى الله عنه موقوفاً قال: حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة ودرجها الياقوت واللؤلؤ قال: وكنا نحدث أن رضراض أنهارها اللؤلؤ وترابها الزعفران. الرضراض بفتح الراء وبمعجمتين والحصباء ممدود بمعنى واحد وهو الحصا وقيل: الرضراض صغارها.

وابن أبي الدنيا والطبراني بسند حسن وسئل ﷺ عن الجنة فقال: «من يدخل الجنة يحيا فيها ولا يموت وينعم فيها ولا يئأس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه» قيل: يا رسول الله ما بناؤها؟ قال ﷺ: «لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها المسك وترابها الزعفران وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت»^(٢٦) والملاط بكسر الميم هو ما يبنى به أى أن الطين الذى يجعل بين لبنات الذهب والفضة فى الحائط مسك.

والطبراني بسند جيد «خلق الله تعالى جنة عدن بيده- أى بقدرته الباهرة-^(٢٧) ودلى فيها ثمارها وشق أنهارها، ثم نظر إليها فقال لها: تكلمى فقالت: قد أفلح المؤمنون فقال: وعزنى وجلالى لا يجاورنى فيك بخيل»^(٢٧). زاد ابن أبي الدنيا «أنها لبنة من درة بيضاء ولبنة من ياقوتة حمراء ولبنة من زبرجدة خضراء، وملاطها مسك حشيشها الزعفران حصباءها اللؤلؤ ترابها العنبر»^(٢٨).

(٢٤) أخرجه الترمذى (٢٥٢٩/٤) من حديث أبي هريرة، وذكره الألبانى فى صحيح الترمذى (٢٠٥٤/٢) وقال: صحيح.

(٢٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٩٦/١٠) من حديث أبي هريرة وقال: رواه البزار، والطبراني فى الأوسط ورجاله رجال الصحيح.

(٢٦) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٩٧/١٠) من حديث ابن عمر، وقال: رواه الطبراني بإسناد حسن، وقال الألبانى: صحيح من حديث أبي هريرة (٦٦٠٨).

(٢٧) ذكره الهيثمى فى المجمع (٣٩٧/١٠) من حديث ابن عباس وقال: رواه الطبراني فى الأوسط والكبير وأحد إسناد الطبراني فى الأوسط جيد.

(٢٨) تقدم تخريجه

(*) سبق التنبيه فى المقدمة على عقيدة المؤلف وتأويلات الأشعرية للأسماء والصفات وموقف أهل السنة والجماعة من ذلك. فليراجع.

وابن أبي الدنيا «أرض الجنة بيضاء عرصتها صبخور الكافور، وقد أحاط به المسك مثل كثران الرمل فيها أنهار مطردة فيجتمع فيها أهل الجنة أدناهم وآخرهم فيتعارفون فيبعث الله ريح الرحمة فتبهج عليهم ريح المسك فيرجع الرجل إلى زوجته وقد ازداد حسناً وطيباً فتقول : لقد خرجت من عندي وأنا بك معجبة وأنا بك الآن أشد إعجاباً»^(٢٩).

والطبراني بسند جيد «إن في الجنة مراغا من مسك مثل مراغ دوابكم في الدنيا»^(٣٠).
والشيخان «إن للمؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها في السماء ستون ميلاً للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً»^(٣١). وفي رواية لهما «عرضها ستون ميلاً»^(٣٢).

وابن أبي الدنيا والبيهقي عن ابن عباس موقوفاً: الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب.

وفي رواية «حوطها سرادق دوره خمسون فرسخاً يدخل عليه من كل باب منها ملك بهدية من عند الله عز وجل».

والطبراني والحاكم وصححه على شرطهما «إن في الجنة غراً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها» فقال أبو مالك الأشعري : لمن هي يا رسول الله؟ قال : «لن أطاب الكلام وأطعم الطعام وبات قائماً والناس نيام»^(٣٣).

(٢٩) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٥٣١/١٠) من حديث أبي هريرة قال الزبيدي : رواه ابن أبي شيبة وأحمد ورواه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة من حديث أبي هريرة . وذكره المنذرى في الترغيب (٥١٤/٤) من حديث أبي هريرة وقال : رواه ابن أبي الدنيا .

(٣٠) ذكره الهيثمي في المجمع (٤١٢/١٠) من حديث جابر بن عبد الله وقال : رواه الطبراني في الأوسط والكبير ورجاهما ثقات .

(٣١) أخرجه البخاري (٣٢٤٧/٤) ، ومسلم (٢١٨٢/٤) واللفظ له من حديث أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه .

(٣٢) أخرجه البخاري (٤٨٧٩/٨) من حديث أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه، ومسلم (٢١٨٢/٤) . (متفق عليه) .

(٣٣) أخرجه الحاكم (٣٢١/١) من حديث أبي مالك الأشعري وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وذكره الهيثمي في المجمع (١٩٢/٣) وقال : رواه أحمد، ورجاله ثقات ولهذا الحديث طرق تذكر في مواضعها إن شاء الله .

والطبراني والبيهقي بنحوه سئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى [التوبة/ ٧٢] : ﴿ وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ﴾ قال رسول الله ﷺ : « قصر في الجنة من لؤلؤة بيضاء فيها سبعون داراً من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريراً على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون على كل فراش امرأة، في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لوناً من طعام، في كل بيت سبعون وصيفاً ووصيفة يعطى المؤمن من القوة ما يأتي على ذلك كله في غداة واحدة» (٣٤).

والترمذي وصححه «الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب ومجراه على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج» (٣٥). زاد الترمذي بسند حسن «فيه طير أعناقها كأعناق الجزر» أي الإبل، قال عمر رضي الله عنه : إن هذه لناعمة قال رسول الله ﷺ - : «أكلتها أنعم منها» (٣٦).

وابن حبان في صحيحه «أنهار الجنة تخرج من تحت تلال أو جبال المسك» (٣٧). وعن ابن عباس رضي الله عنهما بسند حسن «إن أرض الجنة مرمرة بيضاء من فضة كأنها مرآة- أي بالنسبة لبعض الجنات- حتى لا ينافي ما مر، وإن نورها مثل ما قبل طلوع الشمس، وأنهارها لتجرى على الأرض من غير أخذود مسكفة لا تفيض ههنا ولا ههنا، وإن حللها من شجرة فيها ثمر كأنه رمان، فإذا أراد ولي الله منها كسوة المحدث إليه من أغصانها فانفلقت له عن سبعين حلة ألواناً بعد ألوان ثم تنطبق فترجع كما كانت». وأحمد والترمذي وصححه «في الجنة بحر للماء وبحر للعسل وبحر للخمر. ثم تنشق

(٣٤) أخرجه البيهقي في البعث والنشور (٢٨١/١٦) من حديث أبي هريرة وقال : أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات (٢٥٢/٣) وبه قال ابن الجوزي: هذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ وفي إسناده (جسر) قال يحيى : ليس بشيء لا يكتب حديثه، وقال أبو حاتم ابن حبان : خرج عن حد العدالة اهـ . وذكره الهيثمي في المجمع (٤٢٠/١٠) من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين وقال : رواه الطبراني وفيه جسر بن فرقد وهو ضعيف .

(٣٥) أخرجه الترمذي (٥/ ح ٣٣٦١) من حديث ابن عمر القرشي . وذكره الألباني في صحيح الترمذي (٢٦٧٧/٣٠) وقال : صحيح .

(٣٦) أخرجه الترمذي (٤/ ح ٢٥٤٢) من حديث أنس بن مالك (صفة الجنة)، وذكره الألباني في صحيح الترمذي (٢٦٣/٢) وقال : حسن صحيح .

(٣٧) أخرجه ابن حبان (٩/ ح ٧٣٦٥) من حديث أبي هريرة .

الأنهار منها بعد»^(٣٨) .

وابن أبي الدنيا عن أنس موقوفاً وهو أشبه، وغيره مرفوعاً «لعلكم تظنون أن أنهار الجنة أخصود في الأرض، لا والله إنها لسائحة على وجه الأرض إحدى حافتيها اللؤلؤ والأخرى الياقوت وطينه المسك. الأذفر»^(٣٩) وهو الذي لا خلط له .

والبخاري «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها إن شئتم فاقروا [الواقعة/ ٣٠ - ٣١] : ﴿ وَظِلٌّ مَّدْودٌ . وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ ﴾»^(٤٠) . والشيخان: «إن في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام لا يقطعها» زاد الترمذي «وذلك الظل الممدود»^(٤١) .

وصح عن ابن عباس موقوفاً الظل الممدود شجرة في الجنة على ساق يسير الراكب المجد في ظلها مائة عام في نواحيها فيخرج أهل الجنة أهل الغرف وغيرهم فيتحدثون في ظلها فيشتمى بعضهم ويذكر هو الدنيا فيرسل الله ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل هو كان في الدنيا .

والطبراني وابن حبان في صحيحه «إن أصل شجرة طوبى شبه أصل شجرة الجوزة ينبت على ساق واحد ثم ينتشر أعلاها وإن أعظم أصلها أن الجذعة من الإبل لو ارتحلت لما قطعتها حتى تنكسر ترقوتها هرماء وإن أعظم عنقود من عنها مسيرة شهر للغراب الأبقع لا يقع ولا ينثنى ولا يفتر، وإن أعظم الحبة منه كالذو الكبير»^(٤٢) .

(٣٨) أخرجه أحمد (٥/٥) ، والترمذي (٢/ ح ٢٥٧١) من حديث حكيم بن معاوية عن أبيه، وذكره الألباني في صحيح الترمذي (٢٠٧٨/٢) وقال : صحيح .

(٣٩) ذكره المنذرى في الترغيب (٥١٨/٤) من حديث أنس بن مالك وقال : رواه ابن أبي الدنيا موقوفاً ورواه غيره مرفوعاً، والموقوف أشبه بالصواب، وأخرجه أبو نعيم في الحلية (٢٠٥/٦) من حديث أنس بن مالك .

(٤٠) أخرجه البخاري (٣٢٥٢/٦/فتح) من حديث أبي هريرة .

(٤١) أخرجه البخاري (٦٥٥٣/١١/فتح) من حديث أبي سعيد الخدري، ومسلم (٢١٧٦/٤) .

(٤٢) أخرجه ابن حبان (٦٠/ ح ٧٣٧١) من حديث عتبة بن عبد الله السلمي، وذكره الهيثمي في الجمع (٢١٣/١٠) من حديث عتبة بن عبد الله السلمي، وقال : رواه الطبراني في الكبير وفي الأوسط واللفظ له، وأحمد باختصار وفيه عامر بن زيد البقالي، وقد ذكره ابن أبي حاتم ولم يخرج له ولم يوثقه وبقية رجاله ثقات .

وروى أبو يعلى هذا الأخير بسند حسن .

وجاء عن البراء بن عازب رضى الله عنه بسند حسن فى قوله تعالى [الإنسان/ ١٤] :
﴿ وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا تَذْلِيلًا ﴾ قال : «إن أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياماً وقعوداً
ومضطجعين، وصح عن ابن عباس أن جذوع نخلها من زمرد أخضر وأصول سعفها
ذهب أحمر وسعفها كسوتهم وثمرها أمثال القلال، والدلاء أشد بياضاً من اللبن وأحلى
من العسل وألين من الزبد ليس فيها عجم» .

ومسلم وغيره «يأكل أهل الجنة فيها ويشربون ولا يمتخطون ولا يتغوطون ولا يبولون
ولكن طعامهم ذلك جشاء كريج المسك يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون
النفس»^(٤٣) .

وصح «إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل فى الأكل والشرب والجماع تكون حاجة
أحدهما رشحاً يفيض من جلودهم كرشح المسك فيضمر بطنه»^(٤٤) .

وابن أبى الدنيا والطبرانى بسند رواه ثقات «إن أسفل أهل الجنة أجمعين من يقوم
على رأسه عشرة آلاف خادم مع كل خادم صحفتان واحدة من فضة وواحدة من ذهب
فى كل صحفة لون ليس فى الأخرى مثلها يأكل من آخره كما يأكل من أوله يجد لآخره
من اللذة والطعم ما يجد لأوله ثم يكون ذلك رشح مسك وجشاء مسك لا يبولون
ولا يتغوطون ولا يمتخطون»^(٤٥) .

وأحمد بسند جيد «إن طير الجنة كأمثال البخت ترعى فى شجر الجنة» فقال أبو بكر
رضى الله عنه : يا رسول الله إن هذه لطيور ناعمة فقال ﷺ : «أكلتها أنعم منها- قالها
ثلاثاً- وإنى لأرجو أن تكون ممن يأكل منها»^(٤٦) .

وابن أبى الدنيا «إن الرجل من أهل الجنة ليشتهى الطير من طيور الجنة فيقع فى يده

(٤٣) أخرجه مسلم (٢١٨٠/٤) من حديث جابر .

(٤٤) ذكره الهيثمى فى المجمع (٤١٦/١٠) من حديث زيد بن أرقم وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط
والكبير بنحوه .

(٤٥) ذكره الهيثمى فى المجمع (٤٠١/١٠) من حديث أنس بن مالك وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط
ورجاله ثقات .

(٤٦) أخرجه أحمد (٢٢١/٣) من حديث أنس .

منفلقاً نضيجاً»^(٤٧).

وابن أبي الدنيا «إن الرجل ليشتبه الطير في الجنة فيجىء مثل البختى حتى يقع على نخوان لم يصبه دخان ولم تمسه النار فيأكل منه حتى يشبع ثم يطير»^(٤٨).

وابن أبي الدنيا بسند حسنه الترمذى «إن في الجنة طائراً له سبعون ألف ريشة فيقع على صحيفة الرجل من أهل الجنة فيتنفض فيقع من كل ريشة لون أبيض من الثلج وألين من الزبد وألد من الشهد ليس فيها لون يشبه صاحبه ثم يطير»^(٤٩).

وابن أبي الدنيا بسند حسن أنه عليه السلام قال لأعرابي زعم أن شجرة السدر مؤذية لأن لها شوكة: «أليس الله يقول [الواقعة/ ٢٨] : ﴿ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ﴾ خضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكه ثمرة فإنها لتتبت ثمراً تنفتق الثمرة منها عن اثنين وسبعين لوناً من طعام ما فيها لون يشبه الآخر»^(٥٠). والشيخان «ولنصيفها- أى خمارها على رأسها- خير من الدنيا وما فيها»^(٥١).

والطبراني بسند حسن «لكل واحد منهم زوجتان من الحور العين على كل زوجة سبعون حلة يرى نغ سوقهما من وراء لحومهما وحللها كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجاة البيضاء»^(٥٢).

وذكر الزوجتين من الحور العين هنا لا ينافى ذكر أكثر منهما في بعض الأحاديث

(٤٧) ذكره الزبيدي في الإتحاف (٥٤١/١٠) من حديث أبي أمامة وقال : رواه ابن جرير ورواه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة .

(٤٨) ذكره المنذرى في الترغيب (٥٢٧/٤) من حديث ميمونة وقال : رواه ابن أبي الدنيا، وأخرجه الزبيدي في الإتحاف (٥٤١/١٠) من حديث ميمونة، وقال العراقى : رواه ابن أبي الدنيا في صفة أهل الجنة .

(٤٩) ذكره المنذرى في الترغيب (٥٢٧/٤) من حديث أبي سعيد الخدرى وقال : رواه ابن أبي الدنيا، وقد حسن الترمذى إسناده غير هذا المتن .

(٥٠) ذكره المنذرى في الترغيب (٥٢٨/٤) من حديث سليم بن عامر وقال : رواه ابن أبي الدنيا وإسناده حسن.

(٥١) أخرجه البخارى (٦/ ح ٢٧٩٦ /فتح) ، ومسلم (الإمارة/ ١١٤) بنحوه . والترمذى (١٥٦/٤ ح ١٦٥١) من حديث أنس، وقال : صحيح .

(٥٢) ذكره الهيثمى في الجمع (٤١١/١٠) من حديث أبي سعيد الخدرى وقال الهيثمى : رواه الترمذى باختصار، ورواه الطبرانى في الأوسط وإسناده ابن مسعود صحيح .

كحديث أحمد «وإن له- أى أدنى أهل الجنة- من الحور العين لاثنتان وسبعون زوجة سوى أزواجه من الدنيا وإن الواحدة منهن لتأخذ مقعدتها قدر ميل»^(٥٣).

وصح عن البيهقي «إن الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا»^(٥٤).

وروى الشيخان: «ولكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم وما في الجنة أعزب»^(٥٥).

وفي حديث عند أبي يعلى والبيهقي «والذى بعثنى بالحق ما أنتم في الدنيا بأعرف بأزواجكم ومساكنكم من أهل الجنة بأزواجهم ومساكنهم فيدخل رجل منهم على اثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله تعالى واثنتين من ولد آدم لهما فضل على من أنشأ الله بعبادتهما في الدنيا يدخل على الأولى منهما في غرفة من ياقوتة على سرير من ذهب مكلل باللؤلؤ عليه سبعون زوجاً- أى صنفاً- من سندس وإستبرق ثم يضع يده بين كتفها ثم ينظر إلى يده من صدرها من وراء ثيابها وجلدها ولحمها وأنه لينظر إلى مخ ساقها كما ينظر أحدكم إلى السلك في قصبة الياقوت كبده لها مرآة وكبدها له مرآة فبينا هو عندها لا يملها ولا تمله ولا يأتها مرة إلا وجدها عذراء ما يفتر ذكره ولا يشكى قبلها فبينا هو كذلك إذ نودى إنا قد عرفنا أنك لا تمل ولا تمل إلا لا منى ولا منية ألا إن لك أزواجاً غيرها فيخرج فيأتيهن واحدة بعد واحدة كلما جاء واحدة قالت : والله ما في الجنة شيء أحسن منك أو ما في الجنة شيء أحب إلّى منك»^(٥٦).

وأخرج أبو نعيم «يزوج كل رجل من أهل الجنة أربعة آلاف بكر وثمانية آلاف أيم ومائة حوراء فيجتمعون في كل سبعة أيام فيقلن بأصوات حسان لم تسمع الخلائق بمثلهن:

(٥٣) أخرجه أحمد (٥٣٧/٥) من حديث أبي هريرة .

(٥٤) أخرجه البيهقي في كتاب البعث (ح ٤١٤) من حديث عبد الله بن أبي أوفى وعزاه إلى السيوطي في الدر (٤٠/١) إلى المصنف فقط وذكره الزبيدي في الإتحاف (٥٤٦/١٠) وقال العراقي : رواه أبو الشيخ في كتاب طبقات المحدثين وفي كتاب العظمة من حديث ابن أبي أوفى إلا إنه قال : مائة حور ولم يذكر فيه عناق لهن، وإسناده ضعيف .

(٥٥) أخرجه البخاري (٣٢٤٥/٦) فتح ، ومسلم (٢١٧٨/٤) من حديث أبي هريرة واللفظ له .

(٥٦) أخرجه البيهقي في البعث والنشور (٣٢٥ ، ٦٦٩) من حديث أبي هريرة .

نحن الخالدات فلا نبيد ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط ونحن المقيمات فلا نظعن، وطوبى لمن كان لنا وكنا له»^(٥٧) ووجه عدم المنافاة بين هذه الأحاديث والله أعلم أن الموصوفين بما ذكر من تلك الخلل المذكورة ثنتان والباقيات منهن لسن كذلك أو أعلم ﷺ بالقليل فأخبر به ثم أعلم بالكثير فأخبر به نظير ما قالوه في حديث «صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة»^(٥٨) وفي رواية «بسبع وعشرين درجة»^(٥٩) وما أشبه ذلك، والترمذى وابن حبان في صحيحه عن النبي ﷺ في قوله تعالى [الواقعة/ ٣٤] : ﴿ وَفَرُّشٍ مَّرفُوعَةٍ ﴾ «ارتفاعها كما بين السموات والأرض مسيرة ما بينهما خمسمائة عام»^(٦٠).

والطبراني في الكبير والأوسط عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله أخبرني عن قول الله عز وجل [الواقعة/ ٢٢] : ﴿ حُورٌ عِينٌ ﴾ قال ﷺ : « حور بيض عين ضخم العينون، شفر الحور بمنزلة جناح النسر » قلت : يا رسول الله فأخبرني عن قول الله عز وجل [الرحمن/ ٥٨] : ﴿ كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ قال ﷺ : « صفاؤهن كصفاء الدر الذي في الأصداف الذي لم تمسه الأيدي » قلت : يا رسول الله فأخبرني عن قول الله عز وجل [الرحمن : ٧٠] : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ قال ﷺ : « خيرات الأخلاق حسان الوجوه » قلت : يا رسول الله فأخبرني عن قول الله عز وجل [الصافات/ ٤٩] : ﴿ كَانَهُنَّ يَبِضُّ مَكْنُونٌ ﴾ قال : « رقتن كركة الجلد الذي في داخل البيضة مما يلي القشر » قلت : يا رسول الله فأخبرني عن قول الله عز وجل [الواقعة/ ٣٧] : ﴿ غُرُباً أَتْرَاباً ﴾ قال : « هن اللواتي قبضن في دار الدنيا عجائز رمصاً شمطاً خلقهن الله تعالى بعد الكبر فجعلهن عذارى عرباً متعشقات متحبيات أتراباً على ميلاد واحد » قلت : يا رسول الله أنساء الدنيا أفضل أم الحور العين؟ قال : « بل نساء الدنيا أفضل من الحور العين كفضل الظهارة على البطانة » قلت : يا رسول الله وبم ذاك؟

(٥٧) ذكره المنذرى فى الترغيب (٥٣٨/٤) من حديث ابن أبى أوفى وقال : رواه أبو نعيم فى صفة الجنة .

(٥٨) أخرجه مسلم (٤٤٩/١) ، والترمذى (٢١٦/١) من حديث أبى هريرة بلفظ (بخمسة وعشرين جزءاً) وقال أبو عيسى : (حسن صحيح) .

(٥٩) أخرجه مسلم (٤٥٠/١) ، والترمذی (٢١٥/١) من حديث ابن عمر .

(٦٠) أخرجه الترمذى (٢٥٤٠/٤) ، وابن حبان (٣٧٦٢/٩) من حديث أبى سعيد الخدرى، وقال أبو عيسى : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد، وقال الألبانى : ضعيف .

قال ﷺ : « بصلاتهن وصيامهن وعبادتهن لله عز وجل ألبس الله عز وجل وجوههن النور وأجسادهن الحرير، يبض الألوان خضر الثياب صفر الحلى مجامرهن الدر وأمشاطهن الذهب يقلن: ألا نحن الخالدات فلا نموت أبداً، ألا ونحن الناعمات فلا نبأس أبداً. ألا ونحن المقيمات فلا نظعن أبداً، ألا ونحن الراضيات فلا نسخط أبداً طوبى لمن كنا له وكان لنا! » قلت : يا رسول الله المرأة منا تتزوج الزوجين والثلاثة والأربعة في الدنيا ثم تموت فتدخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها منهم؟ قال : «يا أم سلمة إنها تخير فتختار أحسنهم خلقاً فتقول : أى رب إن هذا كان أحسنهم معي خلقاً في دار الدنيا فزوجني، يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة»^(٦١). وما في هذا الحديث من تحييرها الظاهر والله سبحانه أعلم أنه لا ينافي قول بعض أئمتنا: إنها تكون لآخرهم لأن ما في الحديث محله فيمن ماتت لا في عصمة أحد وما قاله ذلك الإمام فيمن ماتت في عصمة إنسان فهي له دون غيره بخلاف من ماتت لا في عصمة أحد ولها أزواج فإن أحداً ليس أولى بها منهم فخيرت .

والطبراني بسند صحيح «إن أزواج الجنة ليغنين أزواجهن بأحسن أصوات ما سمعها أحد قط وإن مما يغنين به نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام ينظرون بقرة أعيان، وإن مما يغنين به نحن الخالدات فلا نمتته ونحن الآمات فلا نخفنه ونحن المقيمات فلا نظعنه»^(٦٢). ومسلم «إن في الجنة لسوقاً يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسناً وجماًلاً فيرجعون إلى أهلهم وقد ازدادوا حسناً وجماًلاً فيقول لهم أهلهم : والله لقد ازددتم بعدنا حسناً وجماًلاً فيقولون : وأنتم والله لقد ازددتم بعدنا حسناً وجماًلاً»^(٦٣).

والترمذي وابن ماجه وابن أبى الدنيا بسند رواه ثقات أن أبا هريرة رضى الله عنه قال لسعيد بن المسيب : أسأل الله أن يجمع بينى وبينك في سوق الجنة قال سعيد : أو فيها سوق؟ قال : نعم. أخبرنى رسول الله ﷺ قال : «إن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا

(٦١) ذكره الهيثمى فى الجمع (٢١٨/١٠) من حديث أم سلمة وقال : رواه الطبرانى فى الأوسط والكبير بنحوه وفى إسنادهما سليمان بن أبى كرىم وهو ضعيف .

(٦٢) ذكره الهيثمى فى الجمع (٤١٩/١٠) من حديث ابن عمر وقال : رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط ورجاله رجال الصحيح .

(٦٣) أخرجه مسلم (٢١٧٨/٤) من حديث أنس بن مالك .

فيها بفضل أعمالهم فيؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا فيزورون الله عز وجل ويبرز لهم عرشه ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس أدناهم وما فيهم دنىء على كئيبان مسك وكافور وما يرون أن أصحاب الكراسي أفضل منهم مجلساً- قال أبو هريرة : قلت : يا رسول الله هل نرى ربنا قال - : نعم هل تتأرون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر- قلنا : لا، قال ﷺ - : كذلك لا تتأرون في رؤية ربكم عز وجل ولا يبقى في ذلك المجلس أحد إلا حاضره الله تعالى محاضرة حتى إنه ليقول للرجل : ألا تذكر يا فلان يوم عملت كذا وكذا يذكره بعض غدراته في الدنيا فيقول : يا رب ألم تغفر لي فيقول : بلى فبسعة مغفرتي بلغت منزلتك هذه فينبأهم كذلك غشيتهم سحابة من فوقهم فأمرت عليهم طيباً لم يجدوا مثل ريحه شيئاً قط ثم يقول ربنا تبارك وتعالى : قوموا إلى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا ما اشتبهتم قال : فنأتى سوقاً قد حفت به الملائكة، فيه ما لم تنظر العيون إلى مثله ولم تسمع الآذان ولم يخطر على القلوب قال : فيحمل لنا ما اشتبهنا ليس يباع فيه شيء ولا يشتري وفي ذلك السوق يلقي أهل الجنة بعضهم بعضاً قال : فيقبل الرجل ذو المنزلة المرتفعة فيلقى من دونه وما فيهم دنىء فيروعه ما يرى عليه من اللباس فما ينقضي آخر حديثه يتمثل له أن ما عليه أحسن منه وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها ثم ننصرف إلى منازلنا فيتلقانا أزواجنا فيقلن مرحباً وأهلاً لقد جئت وإن بك من الجمال والطيب أفضل مما فارقتنا عليه فيقول : إنا جالسنا اليوم ربنا الجبار عز وجل وبحقنا أن ننقلب بمثل ما انقلبنا»^(٦٤).

والترمذى والطبراني وابن أبي الدنيا «إن في الجنة لسوقاً ما يباع فيها ولا يشتري ليس فيها إلا الصور فمن أحب صورة من رجل أو امرأة دخل فيها»^(٦٥).

(٦٤) أخرجه الترمذى (٢/٤ ح ٢٥٤٩) ، وابن ماجه (٢/٢ ح ٤٣٣٦) من حديث أبى هريرة وقال أبو عيسى : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه والحديث إسناده ضعيف .

(٦٥) أخرجه الترمذى (٢/٤ ح ٢٥٥٠) من حديث على وذكره الهيثمى في المجمع (١٤٩/٨) من حديث جابر بن عبد الله وقال : رواه الطبراني في الأوسط من طريق محمد بن كثير عن جابر الجعفى وكلاهما ضعيف جداً .

وابن أبي الدنيا «إن من نعيم أهل الجنة أنهم يتزاورون على المطايا والنجب وإنهم يؤتون في الجنة بخيل مسرجة ملجمة لا تروث ولا تبول فيركبونهم حتى ينتهوا إلى حيث شاء الله عز وجل فيأتيهم مثل السحابة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت فيقولون : امطري علينا فما يزال المطر عليهم حتى ينتهي ذلك فوق أمانهم ثم يبعث الله ريحاً غير مؤذية فتتسفف كثباناً من المسك عن أيمانهم وعن شمائلهم فيأخذون ذلك المسك في نواصي خيولهم وفي مفارقها وفي رؤوسهم ولكل رجل منهم جمّة - أى شعر من رأسه - على ما اشتتت نفسه فيتعلق ذلك المسك في تلك الجمات وفي الخيل وفيما سوى ذلك من الثياب ثم يقبلون حتى ينتهوا إلى ما شاء الله فإذا المرأة تنادى بعض أولئك يا عبد الله أما لك فينا حاجة فيقول : ما أنت ومن أنت فتقول : أنا زوجتك وحبك فيقول : ما كنت عملت بمكانك فتقول المرأة : أو ما تعلم أن الله تعالى قال [السجدة/ ١٧] : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ فيقول : بلى وربى فلعله يشتغل عنها بعد ذلك الموقف أربعين خريفاً لا يلتفت ولا يعود ما شغله عنها إلا ما هو فيه من النعيم والكرامة»^(٦٦).

فابن أبي الدنيا والبزار «إذا دخل أهل الجنة الجنة فيشتاق الإخوان بعضهم إلى بعض فيسير سرير هذا إلى سرير هذا، وسرير هذا إلى سرير هذا حتى يجتمعوا جميعاً فيتكئ هذا ويتكئ هذا فيقول أحدهما لصاحبه : تعلم متى غفر الله لنا؟ فيقول صاحبه : نعم، يوم كنا في موضع كذا وكذا فدعونا الله فغفر لنا»^(٦٧).

وابن أبي الدنيا «إن في الجنة لشجرة يخرج من أعلاها خيل ومن أسفلها خيل من ذهب مسرجة ملجمة من در وياقوت لا تروث ولا تبول لها أجنحة خطوتها مد البصر فيركبها أهل الجنة فتطير بهم حيث شاءوا فيقول الذين أسفل منهم درجة : يا رب بم بلغ عبادك هذه الكرامة كلها؟ قال : فيقال لهم : إنهم كانوا يصلون بالليل وكنتم تنامون وكانوا يصومون وكنتم تأكلون وكانوا ينفقون وكنتم تبخلون وكانوا يقاتلون وكنتم تحبسون»^(٦٨). وأبو نعيم عن علي كرم الله وجهه قال : «إذا سكن أهل الجنة الجنة أتاهم

(٦٦) ذكره المنذرى (٥٤٢/٤) من حديث شفى بن مانع وقال: رواه ابن أبي الدنيا [وقال الحافظ]: وشفى ذكره

البخارى وابن حبان في التابعين ولا تثبت له صحبة وقال أبو نعيم: يختلف فيه، فقيل: له صحبة، كذا والله أعلم.

(٦٧) ذكره الهيثمى في المجمع (٤٢١/١٠) من حديث أنس وقال : رواه البزار ورجاله رجال الصحيح

غير سعيد بن دينار والريبع بن صبيح وهما ضعيفان وقد وثقا .

(٦٨) ذكره الزبيدى في الإتحاف (٥٣٤/١٠) ورواه أبو الشيخ في العظمة، والخطيب من حديث علي، =

ملك فيقول : إن الله يأمركم أن تزوروه فيجتمعون فيأمر الله تعالى داود عليه الصلاة والسلام فيرفع صوته بالتسبيح والتهليل ثم توضع مائدة الخلد قالوا : يا رسول الله وما مائدة الخلد قال ﷺ : «زاوية من زواياها أوسع مما بين المشرق والمغرب فيطعمون ثم يسقون ثم يكسون فيقولون : لم يبق إلا النظر إلى وجه ربنا عز وجل فيتجلى لهم فيخرون سجداً فيقال لهم : لستم في دار عمل إنما أنتم في دار جزاء»^(٦٩). ومسلم وغيره «إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله عز وجل : تريدون شيئاً أزيدكم فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال : فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ثم تلا هذه الآية [يونس/٢٦] : ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾»^(٧٠) وابن أبي الدنيا والطبراني بسند جيد قوى وأبو يعلى مختصراً ورواته رواة الصحيح والبزار «أتاني جبريل عليه السلام وفي يده مرآة بيضاء فيها نكتة سوداء فقلت : ما هذه يا جبريل قال : هذه الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عيداً ولأمتك من بعدك قال : ما لنا فيها قال : لكم فيها خير، لكم فيها ساعة من دعا ربه فيها بخير هو له قسم إلا أعطاه إياه أوليس له بقسم إلا ادخر له ما هو أعظم منه أو تعوذ فيها من شر هو له عليه مكتوب إلا أعاده من أعظم منه قلت : ما هذه النكتة السوداء فيها قال : هذه الساعة تقوم في يوم الجمعة وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيد قال : قلت : لم تدعونه يوم المزيد قال : إن ربك عز وجل اتخذ في الجنة وادياً أفيح من مسك أبيض وأنه تعالى يتجلى فيه يوم الجمعة لأهل الجنة وقد جلس الأنبياء على منابر من نور حفت بكراسي من ذهب للصديقين والشهداء وبقية أهل الجنة على الكتب فينظرون إليه تعالى وهو يقول : أنا الذي صدقتكم وعدى وأتممت عليكم نعمتي هذا محل كرامتي فاسألوني فيسألونه الرضا فيقول عز وجل : رضاي أن أحلكم داري وتنالكم كرامتي فاسألوني فيسألونه حتى تنتهي رغبتهم فيفتح لهم عند ذلك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر إلى مقدار منصرف الناس يوم الجمعة ثم قال ﷺ : فليسوا إلى شيء أحوج منهم إلى يوم الجمعة ليزدادوا فيه كرامة ويزدادوا فيه نظر الله تبارك وتعالى ولذلك دعى يوم المزيد»^(٧١).

= وابن الجوزي في الموضوعات (٢٥٥/٣) من حديث علي وقال : هذا حديث موضوع على النبي ﷺ .

(٦٩) ذكره المنذرى في الترغيب (٥٤٦/٤) من حديث علي وقال : رواه أبو نعيم في صفة الجنة .

(٧٠) أخرجه مسلم (١٦٣/١) من حديث صهيب .

(٧١) ذكره الهيثمي في الجمع (١٦٣/٢) من حديث أنس بن مالك وقال : رواه الطبراني في الأوسط =

ورواه البزار مطولاً وفيه «إن الجنة ليس فيها ليل ولا نهار إلا أن الله تعالى قد علم مقدار ذلك وساعاته فإذا كان يوم الجمعة في الحين الذي يبرز أو يخرج فيه أهل الجمعة إلى جمعهم ينادى مناد يا أهل الجنة اخرجوا إلى دار المزيد لا يعلم سعته وعرضه وطوله إلا الله عز وجل فيخرجون في كئيبان من المسك» قال حذيفة : وإنه هو أشد بياضاً من دقيقتكم هذا «فيخرج غلمان الأنبياء بمنابر من نور ويخرج غلمان المؤمنين بكراسي من ياقوت فإذا وضعت لهم وأخذ القوم مجالسهم بعف الله تبارك وتعالى عليهم ريحاً تدعى المثيرة تثير عليهم المسك الأبيض فتدخله من تحت ثيابهم وتخرجه في وجوههم وأشعارهم فتلك الريح أعلم كيف تصنع بذلك المسك من امرأة أحدكم إذا دفع إليها كل طيب على وجه الأرض لكانت تلك الريح أعلم كيف تصنع بذلك المسك من تلك المرأة لو دفع إليها ذلك الطيب بإذن الله عز وجل قال : ثم يوحى الله سبحانه إلى حملة العرش فيوضع بين ظهراني الجنة وبينه وبينهم الحجب فيكون أول ما يسمعون منه أن يقول : أين عبادي الذين أطاعوني بالغيب ولم يروني وصدقوا رسلِي واتبعوا أمري فسلوني فهذا يوم المزيد فتتفق كلمتهم ربنا رضينا عنك فارض عنا فيجيبهم لولا رضيت عنكم ما أسكنتكم جنتي فاسألوني فهذا يوم المزيد فتتفق كلمتهم ربنا أرنا ننظر إليك فيكشف الله تبارك وتعالى الحجب ويتجلى لهم فيغشاهم من نوره شيء لولا أنه قضى عليهم أن لا يحترقوا لا حترقوا مما غشاهم من نوره تبارك وتعالى ثم يقال لهم : ارجعوا إلى منازلكم فيرجعون إلى منازلهم وقد خفوا على أزواجهم وخفين عليهم مما غشاهم من نوره تبارك وتعالى فإذا صاروا إلى منازلهم وتراد النور وأمكن وتراد وأمكن حتى يرجعوا إلى صورهم التي كانوا عليها فيقول لهم أزواجهم : لقد خرجتم من عندنا على صورة ورجعتم على غيرها فيقولون : ذلك بأن الله تبارك وتعالى تجلى لنا فنظرنا منه إلى ما خفينا به عليكم فلهم في كل سبعة أيام الضعف على ما كانوا وذلك قوله عز وجل [السجدة/١٧]: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٧٢).

وأحمد والترمذي «إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسرره مسيرة ألف سنة، وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ

= رجاله ثقات وروى أبو يعلى طرفاً منه .

(٧٢) ذكره المنذرى في الترغيب (٥٥٦/٤) من حديث حذيفة وقال : رواه البزار .

رسول الله ﷺ [القيامة/ ٢٢ - ٢٣] : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾^(٧٣). وابن أبي الدنيا «إن أفضل أهل الجنة منزلة من ينظر إلى وجه الله تبارك وتعالى كل يوم مرتين»^(٧٤).

والشيخان «إن الله عز وجل يقول : لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون : لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول : هل رضيتم؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى يا ربنا وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك فيقول : ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون : وأي شيء أفضل من ذلك فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً»^(٧٥).

والشيخان «قال الله عز وجل: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرءوا إن شئتم [السجدة/ ١٧] : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾»^(٧٦). وصح «قدر سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها ولقاب قوسى أحدكم من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها ولنصيف امرأة من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها»^(٧٧).

وصح عن ابن عباس ليس في الجنة شيء مما في الدنيا إلا الأسماء .
ومسلم وغيره «إذا دخل أهل الجنة الجنة ناد مناد: آن لكم أن تصبحوا فلا تسقموا أبداً، وآن لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبداً، وآن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبداً، وآن لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبداً، وذلك قول الله عز وجل [الأعراف/ ٤٣] : ﴿ وَلَوْ ذُوا أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾»^(٧٨).

(٧٣) أخرجه أحمد (٦٢/٢) ، والترمذى (٥ / ح ٣٣٣٠) من حديث ابن عمر وقال أبو عيسى : هذا حديث غريب . وقال الألبانى : ضعيف .

(٧٤) ذكره المنذرى فى الترغيب (٥٥٧/٤) ، رواه ابن أبى الدنيا من حديث ابن عمر .

(٧٥) أخرجه البخارى (١١ / ٦٥٤٩ / فتح) ، ومسلم (٤ / ٢١٧٦) متفق عليه من حديث أبى سعيد الخدرى .

(٧٦) أخرجه البخارى (٦ / ٣٢٤٤) فتح من حديث أبى هريرة ومسلم (٤ / ٢١٧٥) .

(٧٧) أخرجه الترمذى (٤ / ح ١٦٥١) من حديث أنس وذكره الألبانى فى صحيح الترمذى برقم (١٣٤٥) وقال : صحيح .

(٧٨) أخرجه مسلم (٤ / ٢١٨٢) من حديث أبى هريرة .

والشيخان «يؤت بالموت كهيئة كبش أملح فينادى مناد يا أهل الجنة فيشرئبون- أى يمدون- أعناقهم لينظروا فينظرون فيقول : هل تعرفون هذا فيقولون : نعم هذا الموت وكلهم قد رأوه ثم ينادى مناد يا أهل النار فيشرئبون وينظرون فيقول : هل تعرفون هذا فيقولون : نعم هذا الموت وكلهم قد رأوه فيذبح بين الجنة والنار ثم يقول : يا أهل الجنة خلود بلا موت ويا أهل النار خلود بلا موت ثم قرأ [مريم/ ٣٩] : ﴿ وَأُنذِرُهُمْ يَوْمَ الْخُسْرِ إِذْ تُضَيَّ الْأُمُورُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ وأشار بيده إلى الدنيا^(٧٩) وفي رواية لهما «ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول : يا أهل الجنة لا مِيت ويا أهل النار لا موت كل خالد فيما هو فيه»^(٨٠).

جعلنا الله من أهل الجنة الذين أحل عليهم رضوانه وأدام لهم جوده وكرمه وإحسانه. وأمننا في الدارين من سائر الفتن والحن إنه على كل شيء قدير وبالإجابة جدير آمين آمين آمين .

(وهذا) آخر ما قصده وتمام ما أردته والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله، والحمد لله أولاً وآخراً وباطناً وظاهراً يا ربنا لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك سبحانه لا نحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فلك الحمد دائماً أبداً حمداً يوافي نعمك ويكافى مزيدك عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك وصل يا ربنا وسلم وبارك أفضل صلاة وأزكى سلام وأعظم بركة على عبدك ونبيك ورسولك أشرف الخلق ورسول الحق المؤيد من رب العالمين بالصدق سيدنا محمد وآله وأصحابه وأزواجه وذريته الطيبين الطاهرين كما صليت وسلمت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم فى العالمين إنك حميد مجيد عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك كلما ذكرك وذكره الذاكرون وكلما غفل عن ذكرك وذكره الغافلون [يونس/ ١٠] : ﴿ دَعَوَاهُمْ فِيهَا سَبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ .

بعون الله تم الكتاب

(٧٩) أخرجه البخارى (٤٧٣٠/٨ /فتح) ، ومسلم (٢١٨٨/٤) من حديث أبى سعيد الخدرى .

(٨٠) أخرجه مسلم (٢١٨٩/٤) من حديث عبد الله .

المصادر والمراجع

□ المصادر والمراجع □

أولاً : القرآن الكريم .

(أ)

إتحاف السادة المتقين - للزبيدي .	
أسباب النزول - للسيوطي	دار إحياء الكتب
أسد الغابة في معرفة الصحابة - ابن الأثير	دار الشعب
الأدب المفرد - البخاري	السلفية
الأحكام في أصول الأحكام - للآمدي	دار الحديث
الإيمان - لابن أبي شيبه	المكتب الإسلامي

(ب)

البداية والنهاية - لابن كثير	دار الفكر
التاريخ الكبير - للبخاري	دار المعرفة

(ت)

تذكرة الحفاظ - للذهبي	دار الفكر العربي
تفسير الطبري - لابن جرير الطبري	دار المعرفة

دار الحديث بتحقيقنا

دار المعرفة

دار الفكر

دار الوعي

دار الحديث

دار التراث

التوعية الإسلامية

تفسير المعوذتين - لابن القيم الجوزية

تقريب التهذيب - لابن حجر

تلبيس إبليس - لابن الجوزي

تهذيب التهذيب - لابن حجر

التاريخ الصغير - للبخاري

الترغيب والترهيب - للمنذري

التفسير العظيم - لابن كثير

التوبيخ والتنبيه - لأبي الشيخ الأصفهاني ابن حيان

(ج)

دار المعارف

الجامع لأدب الراوي والسماع - للبغدادی

(ح)

دار الكتب

السلفية

حلية الأولياء - أبو نعيم

حياة الألباني - محمد بن ابراهيم الشيباني

(خ)

التراث الإسلامي

خلق أفعال العباد - للبخاري

(د)

العلمية

الدرر المنتثرة - للسيوطي

(ز)

العلمية

زاد المعاد - ابن قيم الجوزية

(س)

سبل السلام - للصنعاني	مكتبة الجمهورية
السنن الكبرى - للبيهقي	دار المعرفة
سنن أبي داود - أبي داود	إحياء التراث
سنن ابن ماجه - ابن ماجه	الفكر العربي
سنن الترمذى - الترمذى	المكتبة العلمية/ط أحمد شاكر
سنن الدارقطنى - الدارقطنى	دار المعرفة
سنن الدارمى - للدارمى	ط/ الريان
سنن سعيد بن منصور - لسعيد بن منصور	العلمية
سنن النسائى - للنسائى	إحياء التراث الإسلامى
السلسلة الصحيحة - الألبانى	المكتب الإسلامى
السلسلة الضعيفة - الألبانى	المكتب الإسلامى

(ش)

شعب الإيمان - للبيهقي	العلمية
-----------------------	---------

(ص)

صحيح ابن خزيمة - لابن خزيمة	المكتب الإسلامى
صحيح البخارى - البخارى	دار الحديث
صحيح مسلم - لمحمد فؤاد عبد الباقي	دار الحديث
صحيح الجامع الصغير وزيادته - الألبانى	المكتب الإسلامى
صحيح الكلم الطيب - لابن تيمية	مكتبة المعارف
صحيح ابن حبان / إحصان - لابن حبان	العلمية

(ض)

المكتب الإسلامى
العلمية
العلمية

ضعيف الجامع الصغير «وزيادته» - الألبانى
الضعفاء الصغير - للبخارى
الضعفاء والمتروكين - للنسائى

(ع)

مكتبة السنة
المكتب الإسلامى
مؤسسة الرسالة
العلمية

عشرة النساء - للنسائى
عمل اليوم والليلة - لابن السنى
عمل اليوم والليلة - للنسائى
العلل المتناهية - لابن الجوزى

(ف)

ط / الريان

دار الحديث بتحقيقنا

فتح البارى لشرح صحيح البخارى - ابن حجر

دار الثقافة

المعرفة

فتح القدير - للشوكانى

فتح المجيد بشرح كتاب التوحيد - الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ دار الحديث

فوات الوفيات - للكبشى

الفتاوى الكبرى - لابن تيمية

الفوائد المجموعة - للشوكانى

(ق)

قطف الثمر - صديق حسن خان

(ك)

دار الحديث بتحقيقنا

الكبائر - للذهبي

دار التراث
إحياء التراث

كشف الخفا ومزيل الإلباس - العجلوني
الكشف الخثيث - لبرهان الدين الحلبي

(ل)

دار الفكر
دار الفكر

لسان العرب - ابن منظور
لسان الميزان - ابن حجر
لمعة الاعتقاد - ابن قدامة
الآلء المصنوعة - للسيوطي

المعرفة

(م)

دار الفكر

موسوعة الأطراف -

مكتبة القدس

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد وفهارسه - للهيثمي

المكتب الإسلامي

مختصر الشمائل الحمديّة - الترمذي

الإمامة

مختار الصحاح - محمد بن أبي بكر الرازي

دار الحديث بتحقيقنا

مختصر الصواعق المرسلّة - لابن قيم الجوزية

العلمية

مختصر منهاج القاصدين - لابن قدامة

المكتب الإسلامي

مسائل الإمام أحمد - برواية ابنه عبد الله

المعرفة

مسند أبي داود الطيالسي - لأبي داود الطيالسي

المعرفة

مسند أبي عوانة - لأبي عوانة

المكتب الإسلامي

مشكاة المصابيح - للتبريزي

دار المعرفة

مصابيح السنة - للبغوي

دار المعارف

معجم الطبراني الأوسط - للطبراني

دار الكتب العلمية

معجم الطبراني الصغير - للطبراني

مكتبة الجندي

معيّار العلم - لأبي حامد الغزالي

المكتب الإسلامي

المبدع بشرح المقنع - لابن مفلح

المراسيل لأبي داود - أبي داود	الرسالة
المستدرك على الصحيحين - للحاكم	دار الكتاب العربى
المصباح المنير - أحمد بن محمد المقهى الفيومى	المطبعة الأميرية بمصر
المصنف - لعبد الرزاق	من منشورات المجلس العلمى
المطالب العالية - ابن حجر	المعرفة
المعجم المفهرس لألفاظ الحديث - جماعة من المستشرقين	مكتب بريل / ليدن
المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم - محمد فؤاد عبد الباقي	دار الحديث
المقاصد الحسنة - للسخاوى	العلمية
المنقذ من الضلال - لأبى حامد الغزالى	مكتبة الجندى
الموضوعات - لابن الجوزى	مكتبة ابن تيمية
الموطأ - للإمام مالك	دار الحديث

(ن)

نيل الأوطار - للشوكانى	مكتبة الكليات الأزهرية
النهاية فى غريب الحديث - لابن الأثير	العلمية

(و)

وفيات الأعيان - ابن خلكان	دار الثقافة
---------------------------	-------------



الفهرس

□ فهرس الزواجر □

الصفحة

الموضوع

□ كتاب النكاح □

- ٥ الكبيرة الحادية والأربعون بعد المائتين : (التبتل أى ترك الزوج)
- الكبيرة الثانية والأربعون والثالثة والأربعون والرابعة والأربعون بعد المائتين : (نظر الأجنبية بشهوة مع خوف فتنة ولمسها كذلك ، وكذا الخلوة بها بأن لم يكن معها محرم لأحدهما يحتشمه ولو امرأة كذلك ولا زوج لتلك الأجنبية) ٦
- الكبيرة الخامسة والسادسة والسابعة والأربعون بعد المائتين : (فعل هذه الثلاثة مع الأمرد الجميل مع الشهوة وخوف الفتنة) ٩
- الكبيرة الثامنة والتاسعة والأربعون بعد المائتين : (الغيبة والسكوت عليها رضا وتقرير) ١٢
- الكبيرة الخمسون بعد المائتين : (التنازع بالألقاب المكروهة) ٤٠
- الكبيرة الحادية والخمسون بعد المائتين : (السخرية والاستهزاء بالمسلم) ٤١
- الكبيرة الثانية والخمسون بعد المائتين : (التهمة) ٤٢
- الكبيرة الثالثة والخمسون بعد المائتين : (كلام ذى اللسانين وهو ذو الوجهين الذى لا يكون عند الله وجيهاً) ٤٨

- ٥١ الكبيرة الرابعة والخمسون بعد المائتين : (البهت)
- الكبيرة الخامسة والخمسون بعد المائتين : (عضل الولي موليته عن
- ٥٢ النكاح بأن دعتة إلى أن يزوجهها من كفاء لها وهي بالغة عاقلة فامتنع)
- الكبيرة السادسة والخمسون بعد المائتين : (الخطبة على الخطبة الغير
- الجائزة الصريحة إذا أجيب إليها صريحاً ممن تعتبر إجابته ولم يأذن ولا
- ٥٣ أعرض هو ولا هم)
- الكبيرة السابعة والثامنة والخمسون بعد المائتين : (تخيب المرأة على
- ٥٤ زوجها أى إفسادها عليه والزوج على زوجته)
- الكبيرة التاسعة والخمسون بعد المائتين : (عقد الرجل على محرم بنسب
- ٥٦ أو رضاع أو مصاهرة وإن لم يطق)
- الكبيرة الستون والحادية والستون والثانية والستون بعد المائتين : (رضا
- ٥٧ المطلق بالتحليل وطواعية المرأة المطلقة عليه ورضا الزوج المحلل به)
- الكبيرة الثالثة والرابعة والستون بعد المائتين : (إفشاء الرجل سر زوجته
- وهي سره بأن تذكر ما يقع بينهما من تفاصيل الجماع ونحوها مما يخفى)
- ٥٩ الكبيرة الخامسة والستون بعد المائتين : (إتيان الزوجة أو السرية في دبرها)
- ٦١ الكبيرة السادسة والستون بعد المائتين : (أن يجامع حليلته بحضرة امرأة
- أجنبية أو رجل أجنبي)
- ٦٣

○ باب الصداق ○

- الكبيرة السابعة والستون بعد المائتين : (أن يتزوج امرأة وفي عزمه أن لا
- ٦٤ يوافقها صداقها لو طلبته)

○ باب الوليمة ○

- الكبيرة الثامنة والستون بعد المائتين : (تصوير ذى روح على أى شيء
- كان من معظم أو ممتن بأرض أو غيرها ولو صورة لا نظير لها كفرس لها
- ٦٦ أجنحة)

الكبيرة التاسعة والستون والسبعون والحادية والثانية والسبعون بعد

المائتين : (التطفل) ... ٧١

○ باب عشرة النساء ○

الكبيرة الثالثة والسبعون بعد المائتين : (ترجيح إحدى الزوجات على

الأخرى ظلماً وعدواناً) ... ٨٠

الكبيرة الرابعة والخامسة والسبعون بعد المائتين : (منع الزوج حقاً من حقوق زوجته لها عليه كالمهر والنفقة ومنعها حقاً له كذلك كالتمتع

من غير عذر شرعى) ... ٨٢

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والسبعون بعد المائتين : (التهاجر

بأن يهجر أخاه المسلم فوق ثلاثة أيام لغير غرض شرعى، والتدابير وهو الإعراض عن المسلم بأن يلقاه فيعرض عنه بوجهه، والتشاحن وهو تغير

القلوب المؤدى إلى أحد ذينك) ... ٩٠

الكبيرة التاسعة والسبعون بعد المائتين : (خروج المرأة من بيتها متعطرة

متزينة ولو بإذن الزوج) ... ٩٦

الكبيرة الثمانون بعد المائتين : (نشوز المرأة بنحو خروجها من منزلها

بغير إذن زوجها ورضاه لغير ضرورة شرعية كاستفتاء لم يكفها إياه

أو خشية كأن خشيت فجره أو نحو انهدام منزلها) ... ٩٨

○ باب الطلاق ○

الكبيرة الحادية والثمانون بعد المائتين : (سؤال المرأة زوجها الطلاق

من غير بأس) ... ١٠٨

الكبيرة الثانية والثمانون والثالثة والثمانون بعد المائتين : (الديانة والقيادة

بين الرجال والنساء أو بينهم وبين المرد) ... ١٠٩

○ باب الرجعة ○

الكبيرة الرابعة والثمانون بعد المائتين : (وطء الرجعية قبل ارتجاعها

١١٢ ممن يعتقد تحريمه)

○ باب الإيلاء ○

الكبيرة الخامسة والثمانون بعد المائتين : (الإيلاء من الزوجة بأن يحلف

١١٣ ليمتنع من وطئها أكثر من أربعة أشهر)

○ باب الظهار ○

الكبيرة السادسة والثمانون بعد المائتين : (الظهار)

١١٤ .. .

○ باب اللعان ○

الكبيرة السابعة والثامنة والثمانون بعد المائتين : (قذف المحصن أو المحصنة

١١٥ بزنا أو لواط والسكوت على ذلك)

الكبيرة التاسعة والثمانون والتسعون والحادية والتسعون بعد المائتين :

(سب المسلم والاستطالة في عرضه وتسبب الإنسان في لعن أو شتم

١٢٣ والديه وإن لم يسبهما ولعنه مسلماً)

الكبيرة الثانية والثالثة والتسعون بعد المائتين : (تبرؤ الإنسان من نسبه

١٣١ أو من والده أو انتسابه إلى غير أبيه مع علمه ببطلان ذلك)

الكبيرة الرابعة والتسعون بعد المائتين : (الطعن في النسب الثابت في

١٣٣ ظاهر الشرع)

الكبيرة الخامسة والتسعون بعد المائتين : (أن تدخل المرأة على قوم

١٣٤ من ليس منهم بزنا أو وطء شبهة)

□ كتاب العدد □

الكبيرة السادسة والتسعون بعد المائتين : (الخيانة في انقضاء العدة) ٣٥

- الكبيرة السابعة والتسعون بعد المائتين : (خروج المعتدة من المسكن
الذى يلزمها ملازمته إلى انقضاء العدة بغير عذر شرعى) ١٣٦
الكبيرة الثامنة والتسعون بعد المائتين : (عدم إحداد المتوفى عنها زوجها) ١٣٧
الكبيرة التاسعة والتسعون بعد المائتين : (وطء الأمة قبل استبرائها) ١٣٨

□ كتاب النفقات على الزوجات والأقارب □ والماليك من الرقيق والدواب وما يتعلق بذلك

- الكبيرة الثلاثمائة : (منع نفقة الزوجة أو كسوتها من غير مسوغ شرعى) ١٣٩
الكبيرة الحادية بعد الثلاثمائة : (إضاعة عياله كأولاده الصغار) ١٤٠
الكبيرة الثانية بعد الثلاثمائة : (عقوق الوالدين أو أحدهما وإن علا ولو
مع وجود أقرب منه) ١٤٥
الكبيرة الثالثة بعد الثلاثمائة : (قطع الرحم) ١٦٦
الكبيرة الرابعة بعد الثلاثمائة : (تولى الإنسان غير مواليه) ١٧٩
الكبيرة الخامسة بعد الثلاثمائة : (إفساد القن على سيده) ١٨٠
الكبيرة السادسة بعد الثلاثمائة : (إباق العبد من سيده) ١٨١
الكبيرة السابعة بعد الثلاثمائة : (استخدام الحر وجعله رقيقاً) ١٨٣
الكبيرة الثامنة والتسعة والعاشر والحادية عشر والثانية عشر بعد
الثلاثمائة : (امتناع القن مما يلزمه من خدمة سيده وامتناع السيد مما
يلزمه من مؤنة قنه وتكليفه إياه عملاً لا يطيقه وضربه على الدوام
وتعذيب القن بالخصاء ولو صغيراً أو بغيره أو الدابة وغيرهما بغير سبب
شرعى والتحريش بين البهائم) ١٨٤

□ كتاب الجنايات □

- الكبيرة الثالثة عشر بعد الثلاثمائة : (قتل المسلم أو الذمى المعصوم عمداً
أو شبه عمد) ١٩٣

- الكبيرة الرابعة عشر بعد الثلاثمائة : (قتل الإنسان لنفسه) ٢٠٦
- الكبيرة الخامسة عشر والسادسة عشر بعد الثلاثمائة : (الإعانة على القتل المحرم أو مقدماته وحضوره مع المقدرة على دفعه فلم يدفعه) ٢١٠
- الكبيرة السابعة عشر بعد الثلاثمائة : (ضرب المسلم أو الذمي بغير مسوغ شرعى) ٢١٢
- الكبيرة الثامنة عشر والتاسعة عشر بعد الثلاثمائة : (ترويع المسلم والإشارة إليه بسلاح أو نحوه) ٢١٤
- الكبيرة العشرون والحادية والثانية والثالثة والعشرون بعد الثلاثمائة : (السحر الذى لا كفر فيه وتعليمه وتعلمه وطلب عمله) ٢١٦
- الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والعشرون والثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والثلاثون بعد الثلاثمائة : (الكهانة والعرافة والطيرة والطرق والتنجيم والعيافة وإتيان كاهن وإتيان عراف وإتيان طارق وإتيان منجم وإتيان ذى طيرة ليتطير له أو ذى عيافة ليخط له) ٢٣٣

○ باب البغاء ○

- الكبيرة السادسة والثلاثون بعد الثلاثمائة : (البغى أى الخروج على الإمام ولو جائراً بلا تأويل أو مع تأويل يقطع ببطلانه) ٢٣٧
- الكبيرة السابعة والثلاثون بعد الثلاثمائة : (نكث بيعة الإمام لفوات عرض دنيوى) ٢٣٩

○ باب الإمامة العظمى ○

- الكبيرة الثامنة والتاسعة والثلاثون والأربعون بعد الثلاثمائة : (تولى الإمامة أو الإمارة مع علمه بخيانة نفسه أو عزمه عليها وسؤال ذلك وبذل مال عليه مع العلم أو العزم المذكورين) ٢٤٠
- الكبيرة الحادية والأربعون بعد الثلاثمائة : (تولى جائر أو فاسق أمر من أمور المسلمين) ٢٤٤
- الكبيرة الثانية والأربعون بعد الثلاثمائة : (عزل الصالح وتولية من

هو دونه ٢٤٥

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والأربعون بعد الثلاثمائة : (جور

الإمام أو الأمير أو القاضى وغشه لرعيته واحتجاجه عن قضاء

حوادثهم المهمة المضطرين إليها بنفسه أو نائبه) ٢٤٦

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والأربعون والخمسون

بعد الثلاثمائة : (ظلم السلاطين والأمراء والقضاة وغيرهم مسلماً

أو ذمياً بنحو أكل مال أو ضرب أو شتم أو غير ذلك، وخذلان

المظلوم مع القدرة على نصرته، والدخول على الظلمة مع الرضا بظلمهم

وإعانتهم على الظلم والسعاية إليهم بباطل) ٢٥٤

الكبيرة الحادية والخمسون بعد الثلاثمائة : (إيواء المحدثين أى منعهم

من يريد استيفاء الحق منهم والمراد بهم ممن يتعاطى مفسدة يلزمه

بسببها أمر شرعى) ٢٧٢

□ كتاب الردة □

الكبيرة الثانية والثالثة والخمسون بعد الثلاثمائة : (قول إنسان لمسلم

يا كافر أو يا عدو الله حيث لم يكفره به بأن لم يرد به تسمية

الإسلام كفوراً أو إنما أراد مجرد السب) ٢٧٣

□ كتاب الحدود □

الكبيرة الرابعة والخمسون بعد الثلاثمائة : (الشفاعة فى حد من حدود الله تعالى) ٢٧٤

الكبيرة الخامسة والخمسون بعد الثلاثمائة : (هتك المسلم أو تتبع

عوراته حتى يفضحه ويذله بها بين الناس) ٢٧٦

الكبيرة السادسة والخمسون بعد الثلاثمائة : (إظهار زى الصالحين

فى الملأ وانتهاك المحارم ولو صغائر فى الخلوة) ٢٨٠

الكبيرة السابعة والخمسون بعد الثلاثمائة : (المراهنة فى إقامة الحدود) ٢٨٢

الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلاثمائة : (الزنا أعاذنا الله منه ومن

غيره بمنه وكرمه) ٢٨٤

- الكبيرة التاسعة والخمسون والستون والحادية والستون بعد الثلاثمائة :
- ٣٠٥ (اللوط وإتيان البهيمة والمرأة الأجنبية في دبرها)
- الكبيرة الثانية والستون بعد الثلاثمائة : (مساحقة النساء وهو أن تفعل المرأة بالمرأة مثل صورة ما يفعل بها الرجل)
- ٣١٤
- الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والستون بعد الثلاثمائة : (وطء الشريك للأمة المشتركة والزواج لزوجته الميتة والوطء في نكاح بلا ولي ولا شهود في نكاح المتعة، وطء المستأجرة، وإمساك امرأة لمن يزني بها)
- ٣١٥
- الكبيرة التاسعة والستون بعد الثلاثمائة : (السرقة)
- ٣١٧
- الكبيرة السبعون بعد الثلاثمائة : (قطع الطريق أى إخافتها وإن لم يقتل نفساً ولا أخذ مالا)
- ٣٢٠
- الكبيرة الحادية والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والسبعون والكبيرة الثمانون والحادية والثانية والثمانون بعد الثلاثمائة : (شرب الخمر مطلقاً والمسكر من غيرها ولو قطرة إن كان شافعيّاً أو عصر أحدهما واعتصاره بقيده الآتى وحمله وطلب حمله لنحو شربه، وسقيه وطلب سقيه، وبيعه، وشرائه وطلب أحدهما أكل ثمنه وإمساك أحدهما بقيده الآتى)
- ٣٢٤

○ باب الصيال ○

- الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والثمانون بعد الثلاثمائة :
- (الصيال على معصوم لإرادة نحو قتله أو أخذ ماله أو انتهاك حرمة بضعه أو لإرادة ترويعه وتخويفه)
- ٣٥٢
- الكبيرة السابعة والثمانون بعد الثلاثمائة : (أن يطلع من نحو ثقب ضيق في دار غيره بغير إذنه على حرمة)
- ٣٥٥
- الكبيرة الثامنة والثمانون بعد الثلاثمائة : (التسمع إلى حديث قوم يكرهون الإطلاع عليه)
- ٣٥٧
- الكبيرة التاسعة والثمانون بعد الثلاثمائة : (ترك ختان الرجل أو المرأة)

□ كتاب الجهاد □

الكبيرة التسعون والحادية والثانية والتسعون بعد الثلاثئة : (ترك الجهاد عند تعيينه بأن داخل الحرييون دار الإسلام أو أخذ مسلماً وأمكن تخليصه منهم وترك الناس والجهاد من أصله وترك أهل الإقليم تحصين ثغورهم بحيث يخاف عليهم من استيلاء الكفار بسبب ترك

ذلك التحصين) ٣٥٩

الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والتسعون بعد الثلاثئة : (ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة بأن أمن على نفسه ونحو

ماله ومخالفة القول الفعل) ٣٦٢

الكبيرة السادسة والتسعون بعد الثلاثئة : (ترك رد السلام) ٣٧٥

الكبيرة السابعة والتسعون بعد الثلاثئة : (محبة الإنسان أن يقوم

الناس له افتخاراً أو تعاضماً) ٣٧٦

الكبيرة الثامنة والتسعون بعد الثلاثئة : (الفرار من الزحف أى من

كافر أو كفار لم يزدوا على الضعف إلا لتحرف لقتال أو لتحيز إلى

فئة يستنجد بها) ٣٧٨

الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثلاثئة : (الفرار من الطاعون) ٣٨١

الكبيرة الأربعمئة والحادية بعد الأربعمئة : (الغلول من الغنيمة

والستر عليه) ٣٨٩

○ باب الأمان ○

الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة بعد الأربعمئة : (قتل أو غدر أو ظلم

من له أمان أو ذمة أو عهد) ٣٩٣

الكبيرة الخامسة بعد الأربعمئة : (الدلالة على عودة المسلمين) ٣٩٦

○ باب المسابقة والمناضلة ○

الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة بعد الأربعمئة : (اتخاذ نحو
الخيول تكبراً أو نحوه أو للمسابقة عليها رهاناً أو مقامرة، والمناضلة
بالسهام كذلك، وترك الرمي بعد تعلمه رغبة عنه بحيث يؤدي إلى غلبة
العدو واستهتاره بأهل الإسلام) ٣٩٧

□ كتاب الأيمان □

الكبيرة التاسعة والعاشر والحادية عشر بعد الأربعمئة : (اليمين
الغموس واليمين الكاذبة وإن لم تكن غموساً وكثرة الأيمان وإن كان صادقاً) ٤٠١
الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة عشر بعد الأربعمئة : (الحلف
بالأمانة أو بالصنم مثلاً وقول بعض المجازفين إن فعلت كذا فأنا
فأنا كافر أو برىء من الإسلام أو النبي) ٤٠٨
الكبيرة الخامسة عشر بعد الأربعمئة : (الحلف بملة غير الإسلام
كاذباً) ٤١٢

○ باب النذر ○

الكبيرة السادسة عشر بعد الأربعمئة : (عدم الوفاء بالنذر سواء
أكان نذر قرابة أو نذر لجاج) ٤١٣

○ باب القضاء ○

الكبيرة السابعة والثامنة والتاسعة عشر والعشرون والحادية والعشرون
بعد الأربعمئة : (تولية القضاء وسؤاله لمن يعلم من نفسه الخيانة
أو الجور أو نحوهما والقضاء بجهل أو جور) ٤١٤
الكبيرة الثانية والعشرون بعد الأربعمئة : (إعانة المبطل ومساعدته) ٤٢٠

- الكبيرة الثالثة والعشرون بعد الأربعمئة : (إرضاء القاضى وغيره .
 ٤٢٢ الناس بما يسخط الله تعالى)
 الكبيرة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والعشرون بعد
 الأربعمئة : (أخذ الرشوة ولو بحق، وإعطاؤها بباطل، والسعى فيها
 بين الراشى والمرتشى، وأخذ مال على تولية الحكم ودفعه حيث لم يتعين
 ٤٢٤ عليه القضاء ولم يلزمه البدل)
 الكبيرة التاسعة والعشرون بعد الأربعمئة : (قبول الهدية بسبب
 ٤٢٩ شفاعته)
 الكبيرة الثلاثون والحادية والثانية والثالثة والرابعة والثلاثون بعد
 الأربعمئة : (الخصومة بباطل أو بغير علم كوكلاء القاضى أو لطلب
 حق لكن مع إظهار للد وكذب لإيذاء الخصم، والتسلط عليه،
 والخصومة لمحض العناد بقصد قهر الخصم وكسره ، والمرء والجدال
 ٤٣٠ المذموم)

○ باب القسمة ○

- الكبيرة الخامسة والسادسة والثلاثون بعد الأربعمئة : (جور القاسم
 ٤٣٤ فى قسمته والمقسوم فى تقويمه)

□ كتاب الشهادات □

- الكبيرة السابعة والثامنة والثلاثون بعد الأربعمئة : (شهادة الزور
 ٤٣٥ وقبولها)
 الكبيرة التاسعة والثلاثون بعد الأربعمئة : (كتم الشهادة بلا عذر) ٤٣٨
 الكبيرة الأربعون بعد الأربعمئة : (الكذب الذى فيه حد أو إضرار) ٤٣٩
 الكبيرة الحادية والأربعون بعد الأربعمئة : (الجلوس مع شربة الخمر
 ٤٤٦ وغيرهم من الفساق إيناساً لهم)
 الكبيرة الثانية والأربعون بعد الأربعمئة : (مجالسة القراء والفقهاء

- ٤٤٧ (الفسقة)
الكبيرة الثالثة والأربعون بعد الأربعمائة : (القمار سواء كان مستقلاً
أو مقترناً بلعب مكروه كالشطرنج أو محرم كالنرد) ٤٤٨
٤٤٩ (اللعب بالنرد)
الكبيرة الخامسة والأربعون بعد الأربعمائة : (اللعب بالشطرنج عند
من قال بتحريمه وهم أكثر العلماء وكذا عند من قال بحله إذا اقترن
به قمار أو إخراج صلاة عن وقتها أو سباب أو نحوها) ٤٥٣
الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والأربعون والخمسون
والحادية والخمسون بعد الأربعمائة : (ضرب وتر واستماعه وزمر
بزمارة واستماعه وضرب بكوبة واستماعه) ٤٥٨
الكبيرة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والخمسون بعد الأربعمائة :
(التشبيب بغيلام ولو غير معين مع ذكر أنه يعشقه أو بامرأة أجنبية
معينة وإن لم يذكرها بفحش أو بامرأة مبهمة مع ذكرها بالفحش
وإنشاد هذا التشبيب) ٤٧٢
الكبيرة السادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والخمسون بعد
الأربعمائة : (الشعر المشتمل على هجو المسلم ولو بصدق، وكذا
إن اشتمل على فحش أو كذب فاحش وإنشاد هذا الهجو وإذاعته) ٤٧٥
الكبيرة الستون والحادية والستون بعد الأربعمائة : (الإطراء في
الشعر بما لم تجر العادة به كأن يجعل الجاهل أو الفاسق مرة عالماً
أو عدلاً، والتكسب به مع صرف أكثر وقته فيه ومبالغته في الذم
والفحش إذا منع مطلوبه) ٤٧٩
الكبيرة الثانية والستون بعد الأربعمائة : (إدمان صغيرة أو صفائر
بحيث تغلب معاصيه طاعته) ٤٨٢
الكبيرة الثالثة والستون بعد الأربعمائة : (ترك التوبة من الكبيرة) ٤٨٥
الكبيرة الرابعة والخامسة والستون بعد الأربعمائة : (بغض الأنصار
وشتم واحد من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين) ٥٠٨

□ كتاب الدعاوى □

الكبيرة السادسة والستون بعد الأربعمائة : (دعوى الإنسان على غيره بما يعلم أنه ليس له) ٥١٦

□ كتاب العتق □

الكبيرة السابعة والستون بعد الأربعمائة : (استخدام العتق بغير مسوغ شرعى كأن يعتقه باطلاً ويستمر على استخدامه) ٥١٦

□ الخاتمة في ذكر أمور أربعة □

○ ما جاء في فضائل التوبة ومتعلقاتها ○

□ الأمر الثانى □

ذكر الحشر والحساب والشفاعة والصراط ومتعلقاتها ويشتمل على فصول :

□ الفصل الأول □

○ فى الحشر ○

□ الفصل الثانى* □

فى ذكر الحساب وغيره : ٥١٧

□ الفصل الثالث □

فى الخوض والميزان والصراط : ٥٤١

□ الفصل الرابع □

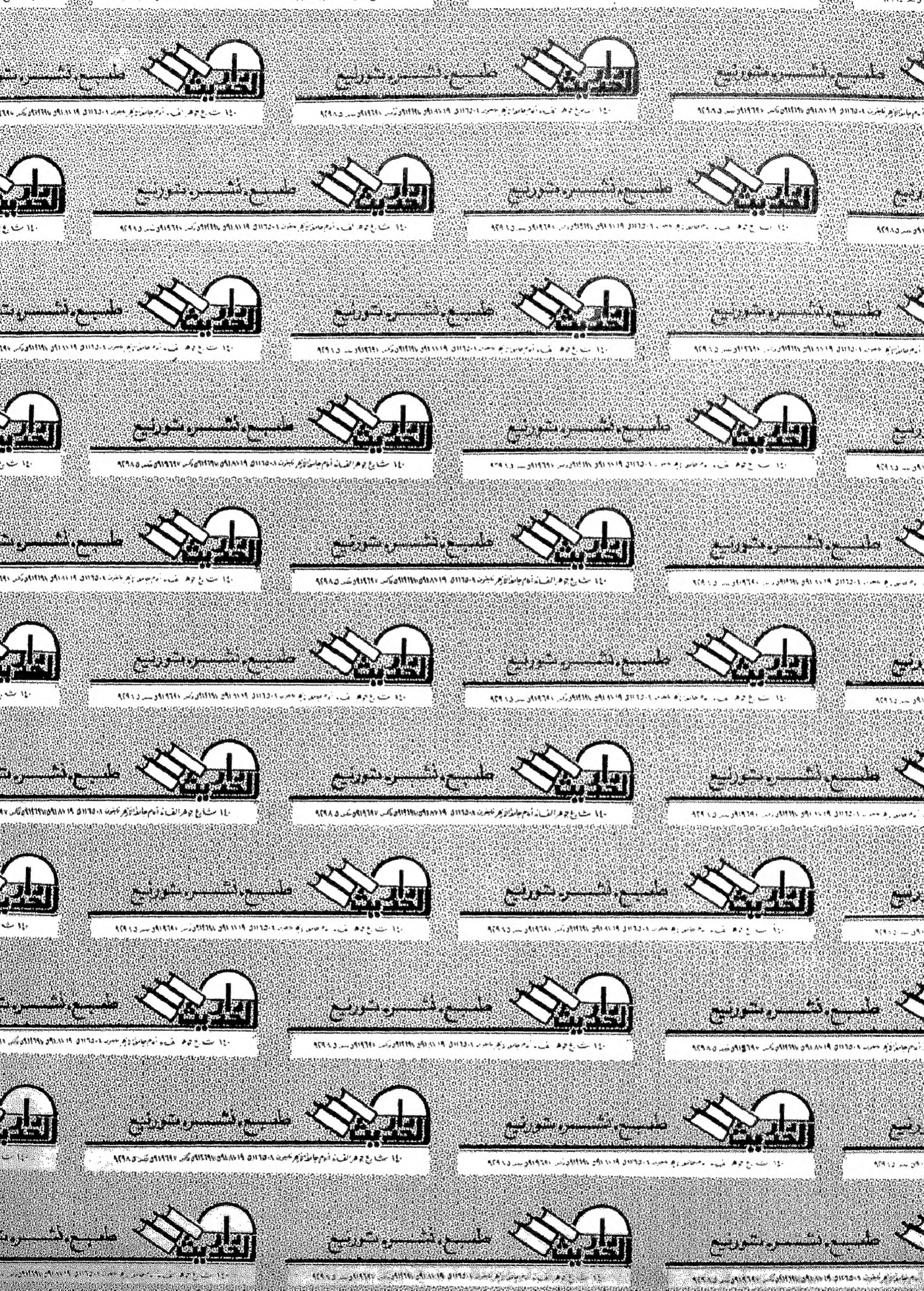
فى الإذن فى الشفاعة ووضع الصراط متأخر عن الإذن فى الشفاعة العامة ٥٤٦

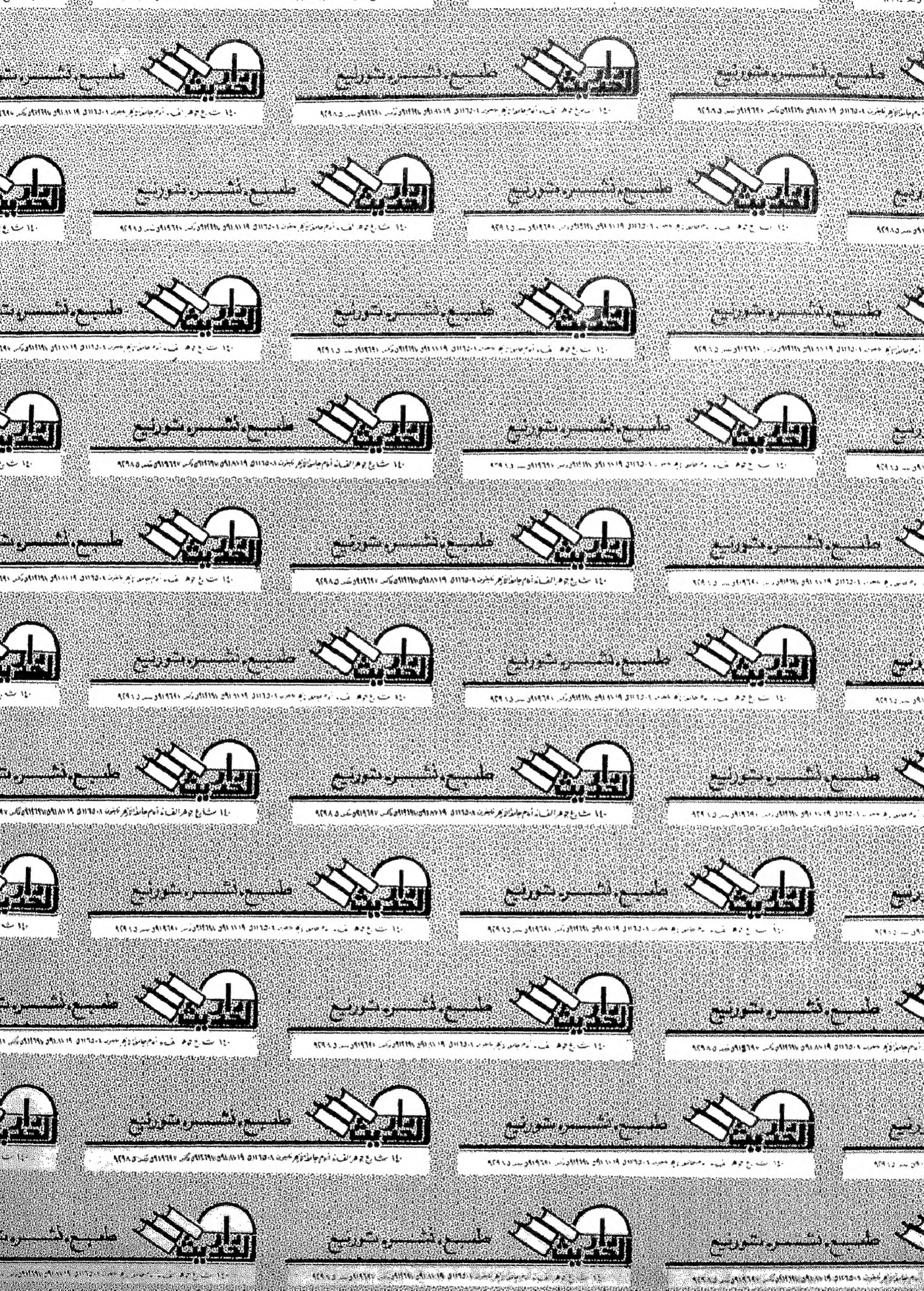
□ الأمر الثالث □

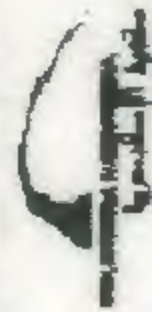
في ذكر النار وما يتعلق بها بذلك ٥٥٢



دار الحرمين للطباعة
٧٢ ش مصر والسودان - حدائق القبة
القاهرة ت: ٨٢٠٣٩٢ فاكس: ٢٤٧٠٧٣٥







Bibliotheca Alexandrina



0588979